



١٦٦

من المحضر الفقهي

تأليف

الشيخ أبي الحسن علي بن أحمد

ابن جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي

الشيخ الصدوق

المؤيد بالله

الحمد للأمر

تحقيق

محمّد بن علي بن علي

على أكبر النقاشي

مؤسسة النشر الإسلامية في لبنان

الطبعة الأولى سنة ١٤٠٢ هـ



مِنْ لَاحِظَةِ الْفَنَاءِ

تأليف:

المُحَدِّثُ الْجَلِيلُ الْأَفْكَامُ

أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ بَابُوهِ الْقُتَيْبِيِّ

الْشَيْخُ الصَّدُوقُ

الْمَوْفَّقُ ٣٨١ هـ

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

تمت

سَمَاحَةُ الْأَمِينِ الْمُحَقِّقِ الشَّيْخِ عَلِيِّ كَبَرِ الْعَقَّارِيِّ

مُؤَسَّسَةِ النِّشْرِ الْأَسْلَافِيِّ

التَّائِبَةِ لِمَجْمَعَةِ الْمَدِينَةِ بِقِيمِ الْمَقْبَلَةِ

بيان الرموز

نرمز إلى شرح المولى محمد تقى المجلسي رحمه الله المسمى بروضة المتقين في شرح أخبار الأئمة المعصومين بهم ت.

وإلى حاشية المولى مراد بن علي خان التفرشي رحمه الله به مراد.

وإلى حاشية سلطان العلماء الحسين بن محمد بن محمود الحسيني الآملي رحمه الله به سلطان.

وإلى حاشية الحكيم الإلهي السيد محمد باقر الحسيني المعروف بميرداماد رحمه الله به م ح ق.

وإلى شرح العلامة المجلسي رحمه الله على الكافي المعروف بمرآة القول به المرأة.

ونعبر عن المجلسي الأول به المولى المجلسي وعن الثاني به العلامة المجلسي.



من لا يحضره الفقيه

(ج ١)

- | | |
|-----------------|--|
| ■ تأليف: | رئيس المحدثين الشيخ الصدوق رحمه الله |
| ■ الموضوع: | الحديث |
| ■ تصحيح وتعليق: | الأستاذ المرحوم علي أكبر الغفاري رحمه الله |
| ■ طبع و نشر: | مؤسسة النشر الإسلامي |
| ■ عدد الصفحات: | ٦٣٢ |
| ■ الطبعة: | الخامسة |
| ■ المطبوع: | ٥٠٠ نسخة |
| ■ التاريخ: | ١٤٢٩ هـ. ق |
| ■ شابك ج ١: | ٩٧٨ - ٩٦٤ - ٤٧٠ - ٦٣٥ - ٦ |

ISBN 978 - 964 - 470 - 635 - 6

مؤسسة النشر الإسلامي

التابعة لجامعة المدرسين بقم المشرفة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة على محمد رسول الله وآله وآل الله واللعنة على أعدائهم أعداء الله إلى يوم لقاء الله.

لا يخفى على ذوي الأطلاع والدراية في أصول المذهب الامامي الاثني عشري وفروعه ما للكتب الأربعة من أهمية بالغة في حفظ أسس الدين الاسلامي وتشديد أركان مذهب آل الرسول صلى الله عليه وآله على مدى القرون الخالية ومنذ انتهاء عصر صدور النص الشرعي وبداية زمن الغيبة الكبرى. والسرفي ذلك هو شمول هذه الكتب واستيعابها لجميع ما يخص الانسان في حياته الفردية والاجتماعية وحياته الدينية، الأمر الذي جعل هذه الكتب مداراً للتحقيق والاستدلال في جميع أنواع الفنون من الفقه والأصول والتفسير والدراية والأخلاق وغيرها من العلوم.

وكتاب «من لا يحضره الفقيه» المائل بين يديك هو واحد من هذه الكتب الأربعة المباركة، قد جمع فيه مصنفه الفقيه الأجل الشيخ أبو جعفر محمد بن علي الصدوق - نور الله مضجعه. مسائل الحلال والحرام والشرائع والأحكام.

وقامت مؤسستنا بعد نشر الطبعة الأولى المحققة منه بتنظيم معجم لألفاظه بيد بعض الفضلاء وطباعته طباعة مميزة عن الطبعة السابقة بما يلي:

- ١ - تصحيح الأخطاء المطبعية ورفع الاشكالات الفنية.
- ٢ - ترقيم أبواب الكتاب بعد أن لم تكن مرقمة.
- ٣ - ترقيم الأحاديث بترقيمين: ترقيم شامل لأحاديث جميع الكتاب وترقيم خاص لكل باب على حدة.

سائلين الله أن يتقبل منا هذا اليسير إنه نعم المولى ونعم النصير. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

كلمة المحشى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمداً لك يا من أوضح السبيل لمعالم الاسلام ، وجعل السنة دليلاً على الشرايع والأحكام ، وبعث رسوله في الأمّتين ، وأرسله إلى كافة الناس أجمعين ، وأنزل القرآن فيه نبیان كل شيء ، وأبلغ به الحجّة ، وأنار للناس المحجّة ، ثمّ أضاء لهم المصابيح بنبيّنا محمد ﷺ وصنوه وخليفه عليّ ﷺ وأولاده عبيات علم الملك العلّام ، الذين هم أساس الدّين ، وعماد اليقين ، بهم عرفنا الله حدود الحلال والحرام والقربات ، وأنقذنا بهم من شفا جرف الهلكات ، لنحيا حياة طيبة سعيدة راقية ، وعن الذلّ والشقاء والدّمار نائية ، ولثلاً نعيش في الدّنيّة ذليلاً كالانعام المعملة ، والوحوش المهملّة .
وصلاة على رسوله الأمين وعلى عترته أعلام الدّين ، الذين فيهم كرائم القرآن وهم كنوز الرّحمن ، إن نطقوا صدقوا ، وإن صمتوا لم يُسبّحوا .

أمّا بعد فهذا « كتاب من لا يحضره الفقيه » المعروف صيته بحيث يستغنى عن التنبيه ، يعرفه الخاصّ والعام الساذج والنبه ، وكان كالبدرد لا تناله أيدي مناوئيه ولا يكاد يعادله كتاب ويدانيه ، والسالك مهماسلك سبله وبواديه وأشرف على أدانيه وأقاصيه يلتجئ إلى معاقل عزّه وصياصيه ، والباحث مهما سبح في أجواء بحره الطامي و اغترف من عذب ألفاظه ومعانيه يجد ضالّته المنشودة ويرى فيه بغيته وأمانيه ، والمتجسّر في مختلف القول وهو اديه يتغوّذ بركنه الوثيق من الضلال ودواهيهِ ، ولو اطلع على ما

في غصونه العالم الفقيه يقتصد في قوته ليقتنيه ، ويبيع شعاره وذاره ليشتره ، وطالب العلم العطاش إذا أخبر بعبابه الجيَّاش حلَّ بفناء قدسه ولا يجتويه ، والمتحرِّري طريق الرُّشد والصواب يعتقد أحكامه بلا ارتياب ، والثائنه في تيه السِّدر إذا عمي عليه المصدر أو الواقع في ضيق الحرج إن أراد الخروج وتعايا عليه المخرج فليتمنَّس النجاة بهداه وليقتبس من نوره وضياه .

فيا فوز من يهدي بنور هداه و يا فخر من يعلو سواء سيدله
سيأكل عفواً من ثمار جنانه وينهل يوم الحشر من سلسيله
و صاحبه ذومنة يوم ظعنه وسعداً يرى الله يوم مقيله
سيكلاً حقاً من حوادث يومه ويحفظ صدقاً من طوارق ليله
به يمسر راق في معارج عزه ويصبح باق في نعيم جميله
يتراءى للباحث في طي هذه الصحائف الكريمة الخالدة المنهج اللّاحِظ ،
والفقه المستدلّ ، والدليل الرّصيف ، والرأي الجيد الحَصيف ، والمذهب القويم ، و
الصوب المستقيم والحكمة البالغة ، والبراهين الساطعة ، والقول البليغ ، والمنطق السليم
والمعالم والمعارف ، والظرائف والطرائف ، والأَنْوار والأزهار ، والحكم والآثار ،
كلّها ترشد إلى مَهَيِّع الحقّ ، وتهدي إلى سواء السبيل .

والمؤلف - رضوان الله تعالى عليه - بجدة الدائب ، وفكره الصائب ، وذهنه
الوَاقِد ، ودرايته للدرّاية ، وبصيرته بعلم الرّجال ، وسعة اطلاعه على الخفايا ، و
قوّة إدراكه للخبايا ، وتضلّعه في الفقه والأحكام ، ومساائل الحلال والحرام ، وتبحّره
في الفنّ ، وتجنّبه عن الوهم والظنّ صنّف الكتاب فأجاد ، ودوّنه فأفاد ، أخذ العلم
من معادنه ، واقتبس النور من مشكاته ومصايجه ، مضى فيه على ضوء الحقيقة ، وأتبع
طريقة معبّدة ، واقتدى بالأئمة الأطهار ، واهتدى بهدى النبي وآل ، واغترف من
بحار علومهم ، واستنار برشدهم ، وتمسك بحبل لائهم ، وما مشى إلا وراء ضوئهم .

ولقد حدّاني إلى إخراج الكتاب على الوجه الذي تراه ، وجبّب إليّ احتمال

مالقيت في سبيله من التعب ، وما تكيدني في إصداره من النصب أو لآ ترغيب مولاي
الحجة الذي هودللي على المحجة : فرع الشجرة النبوية ، وثمرة الدوحة المباركة
الأحمدية ، بطل العلم والفقه والنهي ، آية الزهد والتقى ، رجل البحث والتنقيب ،
أستاذنا في التفسير ، سماحة الآية « السيد محمد كاظم الموسوي الكليايكاني » أدام الله
ظلك على رؤوس الأفاصي والأداني حيث حسني على القيام بهذا المشروع في مجالس
عدّة وأمرني بالاقدام مرّة بعد مرّة ، فتأملت طويلاً ، وأزأيت كثيراً فأريت الأمر
خطيراً ، والباع قصيراً ، فقلت في نفسي ما قال الشاعر ولنعم ما قال :

فبيح أن تُبادر ثم تخطي وترجع للتنبُّت دون عذر

فاتذرت إلى جنباه بتعسر العمل وتوعر مسلكه ونقل كلفه ، وأنه فادح عبوه
يحتاج إلى عمر جديد ، وأمد بعيد ، وقلت : ها أناذا قد بلغت زهاء الخمسين ، واقترب
الأجل ، وإن لم أكن من مجيئه على وجل ، لكن زهبت مُنتهي ، وتزعت قوتي ، ولم
تبق إلا حشاشة نفسي ينتظر الداعي ، وصرت معرضاً لحدوث الأوجاع والأدواء ، ومن
كثرة المطالعة والمراجعة يكاد أن يذهب من العين الضياء ، فلم يقبل عذري ، ولم يصنع
إلي قولي وخاطبني ويقول : ما بالك أدّرت بالأوهام ، وليس هذا شيء يُحجّمك عن
الاقدام ، وما ذلك دأب الحازمين ، ولا هو من شيم العاملين .

ثم أكّد الأمر وبالغ في التأكيد ، ورغبني بأجل الترغيب ، وحذّرني عن التنبُّت
والتأخير .

فكنت أغدو وأروح في فجوة الغيال ، وعافني عن الاقدام تبلبل البال و تراحم
الأشغال ، عذت نارة بالتسويق رعاية أمر لا يغني على إخواني ، ولذت أخرى بقصر
الباع خوف أن الأمر بما يفوت مسافة إمكاني ، ومضت على ذلك شهور ، حتى سافني
الحظ السعيد يوماً إلى ملاقاته فاستفسر عن طبع الكتاب وما يلزمه من نهية الأسباب
فأعربت عما في خلدي وما كنت فيه من بأس ، واستعفيت منه ، فطلق بشافهني بكلام
فما أحلاه ، كلام بعث في قلبي ببعث النشاط ونفث في روعي روح الحياة ، كلام يعرب
عن مكانته السامية في الولاء ، وتفايه في محبة أهل البيت ، ويفصح عن شدة اشتياقه

إلى ترويج حقايقهم واعتلاء كلمتهم وَاللَّحْدُ ، أطال الله حياته ووفقنا لامثال أمره .
 هذا أولاً وهو العمدة ، وأما ثانياً فأيمانى القوي ، بعظمة الكتاب وأهمية موضوعه
 وذلك أن سعادة الانسان وحياته الروحية وقيمه في سوق الاعتبار إنما ينط بأصول
 ودعائم ، ومعارف ومعال ، ومن المتسالم عليه عند الكل أن المتكفل الوحيد بتلك
 الغايات بعد كتاب الله العزيز هو الحنيفية البيضاء الشريعة السهلة السمحة فإن بها
 تعرّف مسالك الرشد وتوضح منهج الصواب وتمّ مكارم الاخلاق وبها تبرز استعدادات
 الأفراد ، ولا يتأتى شيء من ذلك بالمزاعم ، ولا يتطرّق إليه بالفضول والأوهام .
 ثم إنى رأيت أن رجالات العلم من أيّ أمة كانوا أو مذهب أو شعب أو بيئة
 قد بذلوا مجهودات موفقة في سبيل رقيهم وانتشار مكائبيهم على أجود وجه مستطاع
 ولا سيما أصولهم المذهبية ، و وجدت منشوراتهم الكثيرة جيّدة الوضع ، قريبة
 المثال ، دانية القطوف ، قد جعلوها لكلّ طالب على طرف الثّمّان من غير أن ينوء أحدهم
 بحملها ، أوبثقّ عليه البحث فيها ، وكان أثر هذا المجهود إثبات ثقافتهم في العالم و
 ترويج مرامهم ومسلّكهم ، سوى ما فيه من حفظ ما نرهم عن الضياع وصونها عن التبار
 والبوار ، فبالحرى أن نكون نحن السابق في هذا المضمار ونقوم باحياء الكتب والآثار
 لأننا بالقيام بهذا الواجب أولى وكتبتنا بالترويج والحفظ أجدر وأحرى ، ولا سيما مثل
 هذا الأثر ولو كان فيه بذل العمر وذهاب البصر . فلعلنا أن نكتب بهذا الاقدام صفحة
 جديدة في صفحات البرّ بأعلامنا الذين نفتزّ بهم و نفاخر العالم بما أسدوا إليه من
 حسنات .

وبالجملة كرّرت على ذلك شهوراً وآيام وبقي الشغف يرافقتى رغبة باطنية ملحة
 يوماً فيوماً إلى أن قبض الله الفرصة وحقق الأمل ، فانقلب الرغبة إلى الفعل وهو
 وليّ التوفيق في إكمال الطلب وابتهاء الأرب .

فشمرت عن ساعد الجدّ وشرعت بتأييده سبحانه في المقصود وجمعت ما تيسّر
 لي من الأصول ، التمسّت الحواشي والشروح من العلماء والفحول ، فسارعوا إلى
 إرسال المخطوطات - أثابهم الله تعالى أفضل المشويات - .

فلما حصلت لي عدّة من النسخ المخطوطة والشروح والحواشي الموجودة قابلت الكتاب على التي منها على المشايخ مقروءة ، وصحّحته على أوسع مدى مستطاع ، اعتماداً على النسخ المعتبرة الصحيحة التي آثار الصحة عليها صريحة ، وما يصلح للاعتماد ، وتصحّح عند الاختلاف للاستناد .

ثم رأيت أن أضبطها تحت شرح لطيف على منهج شريف يضبط ألفاظه ومبانيه و يبحث عن رواته ومعانيه ، بحيث يتوجّه له النواظر ، و تطمئن إليه الخواطر ، ليكون رغبة الرّاءب وبُغية الطالب .

فزدت عليه تعليقات هامة رشيقة اقتطفتها ممّا كان عندي من الشروح كحاشية المولى مراد التفرشي ، وحاشية سلطان العلماء الحسيني الآملي ، وحاشية الشيخ محمد ابن الحسن حفيد زين الدّين الشهيد ، وشرح المولى محمد تقي المجلسي - قدس الله أسرارهم - وغيرها من كلّ كتاب معتمد أوفقيه متبّع ، واعتمدت على قول من دقق النظر وتعمّق في الكلام وتبسّر ، وعلى رأي من باحث عن السرائر وكشف عن وجوه المسائل النّقاب السائر ، لأعلى مذهب من تشبّث بالظواهر ، واستدلّ على مشربه الفاتر .

وإلى الله أرفع أكفّ الضراعة أن يوزعني شكر ما منّ عليّ من الهداية والتوفيق وجنبني من الضلالة والغواية وكلّ ما لا يليق ، وأن ينسألي في الأجل إلى تمام العمل ، عسى أن أبذل لأبي جعفر الصدوق - رضي الله عنه - من الوفاء ، كفاء ما بذل هو في تأليف الكتاب من الجهد .

علي أكبر الغفاري

١٣٩٢ - ق ٥ -

المؤلف

وموجز من حياته

هو الشيخ الأجلُّ أبو جعفر محمد بن عليّ بن الحسين بن بابويه القميّ المشتهر بالصدوق ، أحد أعلام الدّين في القرن الرّابع ، قد أصفقت الأُمّة المسلمة على تقدّمه وعلوّ رتبته وانطلقت ألسنتهم بالتبجيل له والتّجليل .

عنوانه الشيخ الطوسي - رحمه الله - في الفهرست والرّجال وقال : « كان محمد بن عليّ بن الحسين حافظاً للأحاديث ، بصيراً بالفقه والرّجال ، ناقدّاً للأخبار ، لم يسر في القميين مثله في حفظه وكثرة علمه » .

وقال الرّجالُ الكبير أبو العباس النجاشي : « أبو جعفر نزيل الرّيّ ، شيخنا وفقهنا ، وجه الطائفة بخراسان ، وكان ورد بغداد وسمع منه شيوخ الطائفة وهو حدث السن » .

وأطرا ابن إدريس في السرائر ، وابن شهر آشوب في المعالم ، والمحقق الحلّي في المعتمد وابن طاووس في إقبال الأعمال ، والعلامة في الخلاصة ، وابن داود في رجاله وزمرة كبيرة من رجال العلم - كالخطيب في تاريخ بغداد والزّر كلّي في الأعلام .

نشأ - رحمه الله - بقم فرحل إلى الرّيّ واسترآباد وجرجان ونيشابور ومشهد الرضا عجلت عليه و مرو الرّوذ وسرخس وإبلاق و سمرقند و فرغانة و بلخ من بلاد ما وراء النهر و همدان و بغداد و الكوفة و فيد و مكّة و المدينة .

مشايقه و الرّاؤون عنه

أخذ عن جمّ غفير من المشايخ و الحفاظ في أرجاء العالم يبلغ عددهم مائتين وستين شيخاً من أئمة الحديث وغيرهم ، و روى عنه أكثر من عشرين رجلاً من رواد العلم راجع مقدّمة معاني الأخبار^(١) تخبرك بأسمائهم ومواضع أخبارهم .

كان والده علي بن الحسين - رحمه الله - شيخ القميين وثقتهم في عصره وفقههم ومتقدّمهم في مصر مع أن بلدة قم يومئذ تعجّ بالأكابر والمحدّثين ، وهو - قدس الله سرّه - مع مقامه العلمي ومرجعيته في تلك البلدة وغيرها كان تاجراً له دكّة في السوق يتجر فيها بزهد وعفاف وقناعة بكفاف ، وكان فقياً معتمداً له كتب ورسائل في فنون شتى ذكرها الطوسي والنجاشي ، وقال ابن النديم في الفهرست : «قرأت بخط ابنه محمد بن عليّ على ظهر جزء : «قد أجزت لفلان بن فلان كتب أبي وهي مائتا كتاب وكتبي وهي ثمانية عشر كتاباً» . فبيته بيت العلم والفضل والزّعامه الرّوحية .

والمؤلف - رضوان الله تعالى عليه - وليد هذا البيت وعقيد ذاك العزّ مع محابه الله سبحانه من حدّة الذّكاء ، وجودة الحفظ والفهم ، وكمال العقل .

عاش مع أبيه عشرين سنة قرأ عليه وأخذ عنه وعن غيره من علماء قم ، فبرع في العلم وفاق الأقران ، ثم غادرها إلى الرّي بالتماس من أهلها فسطع بها بده وعلاصيته مع أنّه في حدّاته من - ته وباكورة من عمره ، فأقام بها مدّة ثمّ استأذن الملك ركن - الدّولة البويهية في زيارة مشهد الرّضا سلام الله عليه فأذن له وسافر إليها ، ونزل بعد منصرفه نيشابور - وهي يومئذ تحفّ بالقطا حل - فاجتمع عليه العظماء والأكابر فأكبروا شأنه وتبرّكوا بقدمه وأقبلوا على استيصال غرّة فضله والاستصباح بأنواره فأفاد لهم بأثارة من علمه الغزير وناموزج من فضله الكثير ، فبهز النواظر والأسماع ، وانمقد على شيخوختيه وتقدمه الاجماع .

ولد - رحمه الله - بدعاء صاحب عليه السلام كما نصّ عليه الأعلام وصدر فيه من ناحيته المقدّسة بأنّه فقيه خيّر مبارك^(١) ، فما قيل فيه من جميل الكلام أو يكتب بالأفلام بعد هذا التوقيع فهو دون شأنه ومقامه . فان قال المولى المجلسي : «هو ركن من أركان الدّين»

(١) النوائد الرجالية ج ٣ ص ٢٩٣ ، وغيبة الطوسي ، وبحار الانوار ، وكمال الدين

فليس بمجيب ، وإن كان الفقهاء تزلوا كلامه منزلة النص المنقول والخبر المأثور^(١)
فما كان بغريب ، وإنني مهما تبعت الكتب وتصفحت الأوراق لم أعر على شيء يوجب
الظن فيه أو التمعن عليه .

نعم وجدت في بعض الكتب أن بعض أعدائنا المسلمين المتأخرين جهل أو تجاهل
وأبذى وتردئ في هواء وقال في كلام له : « ابن مابويه الكذوب »^(٢) والظاهر أن مراده
مؤلفنا العبقري ، ولا غرو منه ومن أمثاله أرباب الأقلام المستأجرة ، الذين أسلخوا
للمصيبة المذهبية قيادهم .

وكانتني بروحية الصدوق - طيب الله رمسه - يخاطبني ويقول :

رموني بالعيوب ملفقات	وقد علموا بأنني لا أعاب
وإن مقام مثلي في الأعادي	مقام البدر تنبجه الكلاب
وإنني لا تدنسني المخازي	وإنني لا يروني عني السباب
ولما لم يلاقوا في عيباً	كسوني من عيوبهم وعابوا

أو يقول كما قال الرومي^١ البلخي^٢ بالفارسية :

مه فشان نور و سگ عو کو کند هر کسی بر طینت خود میقتد
أو يخاطبه ويقول :

ما شير شكاران فضای ملکوتیم سیم رخ بدهشت نگر دبر مکر ما
ونحن وإن جمع بنا القلم في إيفاء المقام حقّه لكن ضرب عن ذلك صفحاً ولا
نخاطبه إلا سلاماً ، ونقول :

مقالة السوء إلى أهلها أسرع من منحدر سائل
والصدوق - رضوان الله عليه - في مقام يعثر في مداه مقتفيه ، ومحلّ يتمنّى
البدر لو أشرق فيه .

من كان فوق محلّ الشمس موضعه فليس يرفعه شيء ولا يضع

(١) راجع البحار ج ١٠ ص ٢٠٥ الطبعة الحروفية .

(٢) كذا ، راجع السنة والثبّة ص ٥٧ .

تأليفه القيمة

له - قدّس سرّه - نحو من ثلاثمائة مصنف كما نصّ عليه شيخ الطائفة في الفهرست وعدّها منها أربعين كتاباً . وبعد ما أطراه الرّجالي الكبير أبو العباس النجاشي المتوفى ٤٥٠ في رجاله ذكر نحو مائتين من كتبه وقال : « أخبرنا بجميعها وقرأت بعضها على والدي عليّ بن أحمد بن العباس النجاشي » - ا هـ .

ومن المأسوف عليه أنّه ضاع وباد واندرس أكثرها ، وبحيت وانطمست تسعة أعشارها ، وطواها الدّهر طي السجلّ وما آثارها التي تسمو وتجلّ ، وطال على فقدّها الأمد ، وتفضّت على ضياعها المدد ، ومن أعظمها كتاب « مدينة العلم » الذي هو أكبر من هذا الكتاب كما صرّح به الشيخ في الفهرست وابن شهر آشوب في المعالم^(١) .

ونقل العلامة الرّازي في الذريعة - على المحكي - عن الشيخ حسين بن عبد الصمد والد شيخنا البهائي أنّه قال في درايته : « وأصولنا الخمسة : الكافي ، ومدينة العلم ، و من لا يحضره الفقيه ، والتهذيب ، والاستبصار . . . » .

والظاهر كون وجوده في زمانه ، ولكن باد فلا يبقى إلّا اسمه ، وغاب وما كان يلوح إلّا رسمه ، حتّى أنّ العلامة المجلسي - رحمه الله - صرف أموالاً جزيلة في طلبه وما ظفر به ، وقال العلامة الرّازي (ر هـ) في ذريته « إنّ السيد محمد باقر الجيلانيّ الصّفهانيّ بذل كثيراً من الأموال ولم يفز بلقائه ، وقال : نعم ينقل عنه ابن طاووس

(١) قال الشيخ - رحمه الله - بعد ذكر جملة من كتبه : « وكتاب مدينة العلم أكبر من

من لا يحضره الفقيه » .

وقال ابن شهر آشوب في المعالم « ان مدينة العلم عشرة أجزاء » ومن لا يحضره الفقيه

أربعة أجزاء .

في فلاح السائل وغيره من كتبه وكذا الشيخ جمال الدين يوسف بن حاتم الفقيه الشامي تلميذ المحقق في كتابه «الدُرّ النظيم» وذكر السيد الثقة الأمين معين الدين الشامي الشافلي الحيدراً بادي للسيد عزيز - المجاز من الشيخ أحمد الجزائري - أنه توجد نسخة مدينة العلم عنده واستنسخ عنها نسختين أخريين وذكر أنه ليس مرتباً على الأبواب بل هو نظير روضة الكافي .

وبالجملة فقد هذا الأثر النفيس القيم الكبير كأنه صعد به إلى السماء أو اختطفه الطير أو تهوى به الرّيح في مكان بعيد ، وهذا من أعظم ما منينا به معاشر الامامية حيث أنى على كثير من كتفنا العلمية من صروف الدّهر ماشاء الله وأخذتها أبدي الضياع والتبار ولم تنهض الهمة بنا للقيام بحفظها وتكثيرها ونشرها وترويجها فصارت هدفاً للآفات ومعرضاً للغارات .

وما بقي من هذه الثروة العلمية الطائلة إلا أنزريسير وهي مطمورة في زوايا المكتبات نسجت عليها عناكب النسيان ، ومجهولة في الخبايا تكررّت عليها صروف الزّمان و تدهور بها الكيالي والآبام إلى أخناء الحدثنان ، لم يطلع الأكترون من أبناء العلم على وجودها ، ولا ينهض المطلعون لبذل المجهود في سبيلها والمطبوعة منها غار نجمها في ستار سخافة طبعمها ، قال الأمر إلى أن جماعة من ذوي النفوس الغاشمة والأهداف المشؤومة تلهج أفواههم « بأنّ الشيعة ليس لها مؤلفات يستفيد بها خلتفهم في شتى العلوم ، ولا جرم أنهم متطفلون على موائد غيرهم ، متسئلون من البعداء ، متكفّفون في علومهم .

أقول : يؤيدهذه الّهجة الممقوتة اقبال أناس من الناشئين

الى ترجمة كتب هؤلاء البعداء ومنسوجاتهم المذهبية المزورة ، ومحبكاتهم التي حبكت على نول الخيال ، وجهودهم الجبارة في اقتنائها وترجمتها وطبعها وجمعها في متناول الشبان البسطاء من أبناءنا ، وهم غافلون عن مقبة هذا الامر ، ذاهلون عن أن وراء الاكمة نوايا سيئة ، ومعاول هدامة ، سوى ما فيه من بسط بعض

الاراء السخيفة ، والشناشن الافنة ، والمقلبات الطائشة ، ومايجر علينا من الولايات .

وهم يحسبون أنهم يحسنون صنأ ، واذا قيل لهم لا تفسدوا في الارض قالوا انما نحن مصلحون ، كأنه غلبت على عقولهم مباهاج هؤلاء الناكبين عن السراط وظواهر الفاظهم المعجبة واستولت على قلوبهم فيتحرون الحقيقة وراء نادرهم يزعمون أنها نور لقله رشدهم يطلبون في الماء جذوة نار ، ويطلبون الدياقمن فقم الافاعي مع «اعندنا ببركة ولاء أهل البيت (ع)» الذين هم عيبة علم الله وموئل حكمه وجبال دينه - من كتب العلماء والفضائل وأساطين المذهب ما تخضع له الاعناق، وتختب به القلوب ، وتسبوا اليه النفوس، فأين ينأ بهم وكيف يمهون وعندهم أضفاف ما عند غيرهم أما يعلمون ؟! ويحهم أفسحوا أن الله عز وجل رفهم ووضعنا ، وأعطاهم وحرمتنا وأدخلهم في رحمته ومننا ، كلا ما هكذا الظن به .

كل هذه معرفة التغافل والتسامح ، والصفتح عن الواجب المأمور به في حفظ الكيان و ذنب التساهل و عدم العناية بشأن الكتب و لا سيما المخطوطات ، و نتاج الجموح عن تحمل المسؤولية أو إحساسها ، ولا أريد في هذا المقام أن أزعجك بتطويل الكلام بل أود أن تقف عند هذه الملاحظة حتى ترى بعيني الحقيقة ودقة النظر ما ينطوي عليه موقفنا وموقف ترائنا العلمي المذهبي من الخطر ، إذ نحن تقاعسنا عن بذل كل مجهود في هذا السبيل، وليس بمعيب لنا أن نواجه الحقائق أو نرى بعين الواقع ، فكلم لنا من كتاب مخطوط نفيس ونحن بحاجة ماسة إليه تركناه في رفوف المكتبات مهجوراً وفيه هوة الإهمال مستوراً ولم نسع خطوة في سبيل طبعه أو قديماً لأبرازه و نشره ، فبقي مكتوماً مغفولاً عنه لا يعلم به أحد ولا ينتفع به طالب كالمكتوم أو الكنز المدفون. نعم غاية جهدنا أن نتمت في نوادي الفضلاء و نقول : نسخة الكتاب الفلاني في مكتبة فلان و نسخة له أخرى عند فلان ، ونفتخر و يفتخرون ، و نباهي و يباهون ، و نبتهج و يتهجون وهو كما ترى جمعة بلاطحين ، وجلجلة بلا مطر ، وهذا هو الحق المبين والحق أبلغ فلا يحتاج إلى زيادة البراهين .

لكن نضرب لك مثلاً واحداً يلمسك الحقيقة باليد ، وهو أن لجمال الدين أبي منصور الحسن بن يوسف بن علي بن المطهر ، المشتهر بالعلامة الحلّيّ - قدس الله روحه - كتاباً سماه تذكرة الفقهاء ، وهو كتاب كريم كبير جداً في الفقه المقارن الاستدلاليّ - أعني الفقه على المذاهب الخمسة : الجعفريّ ، والحنبليّ ، والحنفيّ ، والمالكيّ ، والشافعيّ - وكان وافيّاً بِنُغية من جَنَحَ إلى الإطّلاع على موارد الخلاف بين المذاهب ، وطبع مرّة بالطبع الحجريّ على صورة مشوّهة لا يرغب فيها دون أيّ تحقيق أو تصحيح ولم يقم أحد من العلماء إلى الآن بتنميقة وترويضه فلذا ترك كأمثاله مجهولاً مع شدة الحاجة إليه ، كرّث عليه الأعوام والقرون وأهل العلم عنه منصرفون وكان نتيجة ذلك : تسرّع الطلاب إلى اقتناء نسخ كتابه الفقه على المذاهب الأربع ، مع أنه لا يوفي بالفرض المقصود وهو صرف نقل الفتاوي كما هو المشهود و تجافى نفوس المحقّقين عن الطمأنينة إليه والثقة به فهو كالجدول الصغير ، وهيئات بين النهر الكبير والجدول الصغير ، نسأل الله تعالى أن يقيّض رجالاً للناية بشأته والقيام بطبعه ونشره ليستضيء الجيل الغابر بنوره كما تعطر الماضي بعبيره .

وهذا واحد من مئات بل ألوف ، علمه من كان ذا اطلاع ووقوف ، أيقظنا الله من هذه الغفلة العجيبة التي استحوذت على قلوبنا وتلك النومة العميقة التي استولت على مشاعرنا ، ونعتذر إلى القراء الكرام في هذا المقام إذ خرجت عن موضوع الكلام ، فتلك شقشقة هدرت ، وكلمة صدرت .

وفاته ومدفنه

توفي - رحمه الله - بالرّيّ سنة ٣٨١ الهجريّ القمريّ في العشر الثامن من عمره و قبره بالرّيّ في بستان عظيم ، بالقرب من قبر سيّدنا عبدالعظيم بن عبدالله الحسنيّ - رضي الله عنه - وهو اليوم مشهور بـ ريزار ، له قبّة عالية وقد جدّد عمارتها السلطان فتحعلي شاه فاجار سنة ١٢٣٨ تقريباً بعدما ظهرت كرامة شاع ذكرها في الناس وثبتت للسلطان وامرائه وأركان دولته ، ذكر تفصيلها جمع من الأعاظم كالخوأنساري في الروضات ،

والتنكبنيّ في قصص العلماء، والمامقاني في تنقيح المقال، و الخراسانيّ في منتخب التواريخ، والقمّي في الفوائد الرضويّة وغيرهم في غيرها .

قال الخوانساريّ: ومن جملة كراماته التي قد ظهرت في هذه الأعصار، وبصرت بها عيون جمّ غير من أوّلي الأبصار وأهالي الأمصار أنّه قد ظهر في مرقد الشريف الواقع في رباع مدينة الريّ المخروبة ثلثة واشتقاق من طغيان المطر، فلما فتشوها وتتبّعوها بقصد إصلاح ذلك الموضع بلغوا إلى سردابة فيها مدفنه الشريف، فلما دخلوها وجدوا جثته الشريفة هناك مسجّاة عارية غير بادية العورة، جسيمة وسيمة على أطرافها أثر الخضاب، وفي أطرافها أشباه الفتايل من أخياط كنفه البالية على وجه التراب، فشاغ هذا الخبر في مدينة طهران إلى أن وصل إلى سمع الخاقان المبرور السلطان فتحملي شاه قاجار جدّ والد ملك زماننا هذا الناصر لدين الله خلد الله ملكه ودولته، وذلك في حدود ثمان وثلاثين بعد المائتين والألف من الهجرة المطهّرة تقريباً فحضر الخاقان المبرور هناك بنفسه المجلّلة لتشخيص هذه المرحلة، وأرسل جماعة من أعيان البلدة و علماء هم إلى داخل تلك السردابة بعد ما لم يروا أمّناء دولته العليّة مصلحة في دخول الحضرة السلطانيّة نمّة بنفسه إلى أن انتهى الأمر عنده من كثرة من دخل وأخبر إلى مرحلة عين اليقين، فأمر بسدّ تلك الثلثة وتجديد عمارة تلك البقعة و تزوين الروضة المنوّرة بأحسن التعظيم وإنّي لاقيت بعض من حضر تلك الواقعة، وكان يحكيها أعظم أساتيدنا الأقدمين من أعظم رؤساء الدّنيا والدّين^(١) .

وقد ذكر المامقانيّ تلك الواقعة عن العدل الثقة الأمين السيّد إبراهيم اللّواسانيّ الطهرانيّ - قدّس سرّه -^(٢).

أقول: سمعت زميلنا الفاضل الحاج ميرزا محمد حسن الثّقفيّ يحكي عن والده المعظم الفقيه البارع والحجّة الورع الزاهد الحاج ميرزا محمد الثّقفيّ دام ظلّه أنّه نقل

(١) روضات الجنات : ٥٢٣ .

(٢) تنقيح المقال ٣ : ١٥٣ .

الواقعة عن رأى جثمان الصدوق - رحمه الله - في تلك الأيام فالتست من جنبه أن يكتب لي ذلك بخطه الشريف فتفضل بكتابته وأوردته ههنا بنصه وفصّه :

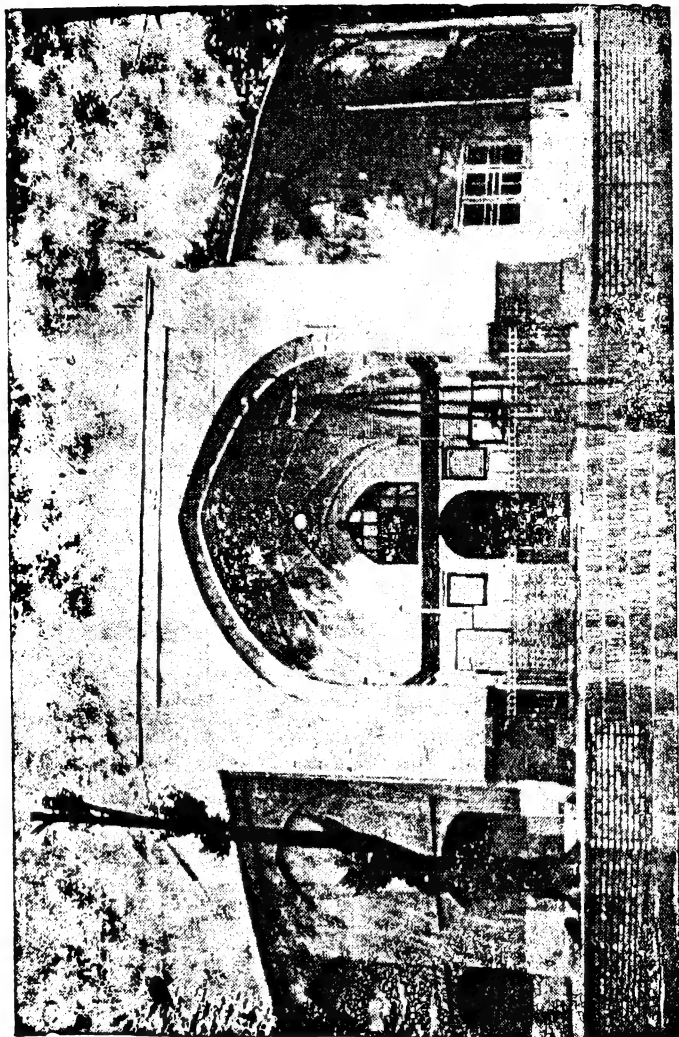
سورة المكتوب :

بسمه تعالى شأنه : قد كان لوالدي رحمه الله تعالى خدامٌ عديدة وكان أكبرهم سنّاً وأقربهم منزلة عنده شيخاً موسوماً بحاج مهدي وكان هو المتصدّي لحفاظتي وتربيتي في صغري حال حياة والدي وبعد وفاته حتى صرت رشيداً بالغاً وبلغ عمره حدود تسعين سنة وكان ملتزماً بالعبادات حاضراً في الجماعات للصلاة وجيهاً بذلك عند الأئمة ، مقبولاً في نظر العامة حتى أن العالم العامل الكامل استادي المدعو بميرزا كوجك الساوجي إمام جماعة مسجد الخان المروي - رحمه الله تعالى - عدّله في بعض المرافعات للحاجة إلى تعديله ، وكان رحمه الله بي رؤوفاً عطوفاً يحدّثني ويؤنسني وكنت أحبه وأستأنس به فقال لي يوماً : خرجت في بعض الأيام السابقة قاصداً زيارة مرقد الشيخ الصدوق محمد بن علي بن بابويه القمي - قدّس سرّه - .

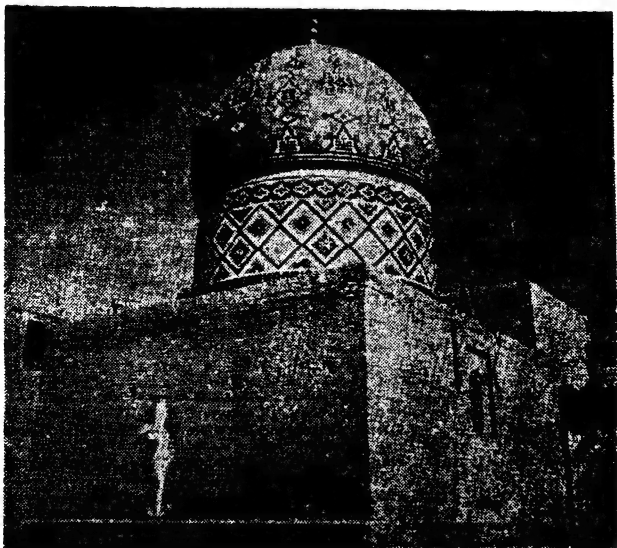
فلما حضرت عند مرقده الشريف رأيت عملة مشغولين بحفر الأرض لتأسيس أساس البناء الجديد عليه لاندراش البناء القديم فبينما كنت أنرحم له وأنظر إليهم إذ ظهر جسده الطيب الطاهر في فجوة من قبره مكشوفاً وجهه إلى صدره فنظرنا إليه فوجدناه مثلثاً طرباً ، في لحيته الشريفة أثر الخضب كأنما دفن من حين فمجبنا كلّ العجب ، وأقبل الحاضرون بالسّلام والصلاة عليه وأمر المتصدّي لإقامة البناء وهو أحد من العلماء والسادات العظام بسدّ القبر وتأسيس أساس البناء فتفرّقنا معتقدين بعظم شأن الصدوق وجلالة مقامه ومنزلته عند الله تعالى ضاعف الله قدره في الإسلام ونشر آثاره بين الأنام .

وأنا العبد الآبق الفقير الآثم محمد بن العلامة أبي الفضل بن المحقق أبي القاسم حشرهم الله مع موالهم بفضلهم وإحسانه .

أقول : مقبرة أبيه معروف بقم المشرفة عليها قبّة عالية يزوره الصالحون .



روضته المنورة بالرثي



قبة روضة أبيه رضوان الله تعالى عليهما بقم المشرفة

النسخ المخطوطة

١ - نسخة العالم الربيعاني^١ أستاذنا الميرزا أبو الحسن الشعراني^٢ مد ظله العالي وهي نسخة نفيسة ثمينة جداً كتبها عبد الله بن محمد شريف عبد الرب السمناني^٣ . وفي آخرها قبل المشيخة إجازة الشيخ الحر^٤ العاملي بخطه الشريف لمحمد إبراهيم بن محمد نصير - وكتب هذا المجاز تمام حاشية المولى مراد النفرشي في هامش النسخة وأورد بعض حواشي الشيخ محمد حفيد الشهيد ، وبعض حواشي سلطان العلماء الحسيني الآملي وكثيراً من شرح المولى محمد تقي المجلسي^٥ - رحمهم الله - و قليلاً من حاشية المحقق الدآماد - قدس سره - ورمز إليها بـ (م ح ق) . راجع الصورة الفتوغرافية الأولى .

٢ - نسخة نفيسة لخزانة كتب الشريف المعظم السيد محمد باقر السبزواري استاذ كلية الالهيّات في جامعة طهران - دام ظله الوارف - تاريخها ١٠٧٤ الهجري القمري كتبها ميرزا محمد الركاوندي . راجع الصورة الفتوغرافية الثانية .

٣ - نسخة مصححة المعالم البارعة الأديب الشيخ نجم الدين حسن (حسن زاده) الآملي - أدام الله بقاءه - تاريخها ١٠٧٥ الهجري القمري ، كتبها محمد صالح بن صفى الدين محمد ، عليها بعض حواشي سلطان العلماء والمولى مراد النفرشي بخط الكاتب المزبور . راجع الصورة الثالثة . وللمعظم له نسخة أخرى سيأتي ذكرها تحت رقم ١٠ .

٤ - نسخة تفضلت بارسالها العالم الأملعي^٦ المفضل الشيخ حسن المصطفوي التبريزي نزيل طهران - أدام الله حياته - تاريخها ١٠٣٠ الهجري القمري كتبها أبو الحسن ، وقرأها بتمامه المولى خليل بن الغازي القزويني كما هو بخطه الشريف في هامش الكتاب وأرّخ تاريخ فراغه منه ١٠٣٤ . راجع الصورة الرابعة .

٥ - نسخة نفيسة مشحونة بالحواشي تفضلت بارسالها المحقق المدقق البارعة

الشرىف السىء موسى الزىجاني المءءرم - أءام الله بقاءه - والنسخة مصءءة مقروءة على المولى عءمءى المجلسى - رضوان الله عليه - تاريخها ١٠٥٧ ، كائبها غير مذكور . وهى من الكتب الموقوفه الئى وقفها المرحوم المبرور الميرزا أبو طالب القمى - رحمه الله - على الطلاب بمءروسة قم المشرفة . راجع الصورة الخامسة .

٦ - نسخة ظريفة نفيسة لمكتبه الحجة مولانا المعظم الشىخ حسين مقدس نزيل المشهد الرضى عليه السلام وهى فى أربعة أجزاء ، موشءة بالحواشى الكئيرة العلمىة جدأ تاريخها ١١٠١ الهجرى القمري ، كائبها عءمء صادق بن عءمء يوسف المشهءى . راجع الصورة السادسة و للمعظم له نسخة أخرى يأتى ذكرها تحت رقم ١١ .

٧ - نسخة ثمينه مصءءة للفاضل الجليل الشىخ عءمء كاظم « مءبر شانه جى » استاذ كئىة الالهىات فى جامعة مشهد الرضا عليه السلام - دام بقاءه - كائبها نور الدىن ابن محب الدىن أحمد الكازرونى ، صءءها وقابلها عءمءخان بن عءمء نوسر كائى وأرءخ إءمام المءابلة ١٠٩٧ . راجع الصورة السابعة .

٨ - نسخة أخرى للمعظم له مزيئة بخط الفقيه المتكلم المءءقق عءمء باقر بن عءمء مؤمن المشءر بالمءقق السبزوارى - قدس سره مقرأها عليه بعض تلامىذه كماءم بخطه الشرىف وأرءخ الفراغ من النصف الأول منها ١٠٦٥ . راجع الصورة الثامنة .

٩ - نسخة جىءة الخط لخزانة كتب العالم البارع المءقق الشرىف السىء أبو الحسن المرضوى الموسوى تاريخها ١٠٩٢ كائبها عءمء تقى بن أبى القاسم شهرىار الشهمىرزاى .

١٠ - نسخة عئقة بءون التاريخ بخط نستملىق غير مذكور كائبها ، ففضل بارسالها الشىخ نجم الدىن الآملى المذكور سابقاً وهذه النسخة ناقصة من آخرها ورىقات ، وعلى ما هو الظاهر من خطها كتابتها قبل الألف .

١١ - نسخة مصءءة لمكتبه المولى المعظم الحاج الشىخ حسين مقدس المذكور سابقاً قابلها السىء فخر الءىن عءمء الموسوى المءاز من المولى أحمد بن حاج عءمء التونى و قرأها عليه كماءم فى آخرها ، كائبها عءمء صالح بن حاج سرور ، تاريخها ١٠٧٣ هـ .

١٢ - نسخة نفيسة للخطيب الشريف السيد علي الأحمد الطهراني، كاتبها محمد علي بن محب علي، تاريخها ١٠١٣ هـ.

١٣ - نسخة مشحونة بالحواشي لمكتبة المنتبج المتفلسح الحجة الشيخ عبد الرحيم الزباني تاريخها ١١٠١ كاتبها علي بن مير يديع الحسيني ونقل في آخرها عن نسخة صورة إجارة المؤلف للسيد أبي عبد الله نعمة الذي ألف الكتاب بالتماسه . وهي هكذا : « تمت أسايد كتاب من لا يحضره الفقيه بحمد الله و منته الصلاة على محمد وآله الطاهرين يقول محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي مصنف هذا الكتاب قد سمع السيد الشريف الفاضل أبو عبد الله محمد بن الحسن العلوي الموسوي المديني المعروف بنعمة أدام الله تأييده وتوفيقه وتسيده هذا الكتاب من أوله إلى آخره بقرائتي عليه ورويته عن مشايخي المذكورين وذلك بأرض بلخ في ناحية إيلاق بخطي حامداً لله و شاكرأ ، وعلى محمد وآله مصلياً » .

١٤ - نسخة ثمينة بفضلها رسالها أخيراً بعد خروج جل المجلد الأول من الطبع « الحجة الشريف السيد موسى الزنجاني » المحترم ، تاريخها ١٠٨٨ كاتبها عبد الرحيم بن عبد العميد فرح آبادي .



[illegible][illegible]

والعمل بما فيه ولزوم فرائضه وشرايعه وحلاله وحرامه وامره ونهيه والتعبد
به وتداوته في ليالته ونهاراته فانه عهد من الله بدارك وقال في الـ
خلفه فهو واجب على كل مسلم ان ينظر كل يوم في عهد ولوحسين
اية واعلم ان درجات الجنة على عدد آيات القرآن فاذا كان يوم
العتمة يقال لقاري القرآن اقر اوراقك فلا يكون في الجنة بعد النبيين
والصديقين ارفع درجته من الوصية طويلا اخذنا منها جميع الكتاب
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم تتم الجزء الثاني من كتاب
من لا يحضره الفقيه تصنيف الشيخ الفقيه السعيد ابي جعفر محمد بن
علي بن محمد الحسين بن موسى بن بابويه القمي قدس الله روحه وتوفد

ضرب محمد واقف الفرائع في تحرير
هذا الجزء من مجموعها في عشر شهور

سبع اثنان في سنة
ثلاثين والف في الحين
الفقر المرحوم
ابن محمد



انفق الفرائع من فوائده والاضافة
بعد الفرائع من الاضافة في
شهر ربيع الاول من سنة ١٢٣٠
على من سبى الرضا عليه السلام في
الحادي عشر من شهر ربيع الاول
سنة اربع وثلثين في الفجر
والمحامي انفا في
خليل بن محمد
القرمي

امامان
از ایشان
که در این
کتاب مذکور
است

[illegible]

من عادهم فقد عادوا في من ناوهم
فقد ناوهم في من جفاهم فقد جفا في
صاحب الجوارح لا يملك

ہواہ معاشنہ العزیز

وتمت بحمد الرحمن ربنا
قد بلغ من عظمة ما
مؤجبه له من عظمة ما
بفضل الرحمن والحق
الظالمين وإننا
خالصين له
وان يصفوا له
وان يصفوا له
المتن
فمنه
على
أحمد

من ينزله الجند والسكر على الأمام والصلوات على غيره والمالك كرام وهو الذي اوضح من كان
الجند العقيدين من جملته بالثبات الشيخ الفقيه الصدوق الجرجاني في كتابه في معرفة
محدثي علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي رضوان الله سبحانه وتعالى عليه
عليه السلام عباد الله احسن خلق الله واولاد ابن شاذان في رواة الثقات اخرج
في هذه المجلد السنن سبعين هذا الكتاب المجلد ٢٢

علیہ اقل عباد
زیحہ

عند طاعته فتكون من الخاسرين وعليك بقراءة القرآن والعمل بما فيه من لزوم فرائضه وشرايعه وحلاله وحرامه وأمره ونهيه والتمسك به وتلاوته في ليلك ونهارك فإنه عهد من الله تعالى الخليفة فهو واجب على كل مسلم أن يتطهر كل يوم في عهد ولوحسين آية واعلم أن درجات الجنة على عدد آيات القرآن فإذا كان يوم القيمة يقال القاري القرآن قراء وأرق فلا يكون في الجنة بعدد الحسين والصديقين دفع وجبر منه والوصية طويلا أخذنا منها موضع الحاجة ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ثم الجزء الثاني من كتابنا من لا يحضره الفقيه تصنيف الشيخ العلامة

الحيد الفقيه أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه
الفقيه القمي قمي من الله وحده ونوره ضريحه وصلى الله
على محمد وآله الطاهرين وسلم تسليما
كثيرا كثيرا كثيرا

ثم ملح فزادة ونقاهه فصار المصنف
أعانه على طاعته من أول الكتاب إلى
الوضع فزادة كذلك على جوده فزاده فزاده
سعيد وقراءه وأخرت أن يروى في حقه
على الطريق والأسناد التي إلى المصنف
إلى أصحاب العصر من أئمة الله عليهم وسلم القفر
محمدا بن أبي البزوار بن حامدا مصليا
في أوائل شهر شعبان من سنة خمس مئة
والف من الهجرة

الشروح والحواشي

عندي من الشروح شرح المولى محمد تقي المجلسي - رحمه الله - فقط وهو شرح كبير جداً في مجلدين ضخمين مخطوطين بخط جيد ، المجلد الأول منه تفضل بإرساله الألمي الكويعي المفضل الحاج السيد عبد الحسين الرضائي - دام بقاءه - نجل المرحوم المبرور حجة الاسلام السيد حبيب الله الرضائي حفيد العالم المنتبج الخبير والأديب الأريب فتوة الأنام مرجع الخاص والعام السيد محمد باقر بن زين العابدين الموسوي الخوانساري صاحب دروس الجنات ، قد سره ، ومن المأسوف عليه أن النسخة ناقصة في ورديات من أواسطها .

ونسخة أيضاً من المجلد الأول عندي مكتبة الشريف السيد أبو الحسن المرتضوي الموسوي المذكور سابقاً صاحب النسخة التاسعة من الكتاب ، وهي كاملة .
والمجلد الثاني من هذا الشرح النفيس هو لخزانة كتب الشريف الأجل الفقيه الميرزا السيد محمد علي بن السيد محمد صادق الحسيني المدعو بمير محمد صادقي صاحب التأليف العلمية المتمتعة في الفقه والاصول والكلام . طبع منها رسالته المسماة بالمختار في الجبر والاختيار وغير واحد من كتبه الفقهية نسأل الله عز وجل توفيق طبع البقية وهو - حفظه الله - الآن ساكن في بلدة إصفهان و مشغول بتدريس الفقه والاصول واجتمع في حوزته جماعة من أفاضل الطلاب يستنيدون بنور علمه ويستضيئون بضياء فضله .

وأما الحواشي فعندي منها اثنتان إحداها حاشية سلطان العلماء الألمي الحسيني - رضوان تعالى الله عليه - تفضل بها العالم المحقق البارع الحجة الشيخ محمد باقر

« شريف زاده » الكلبي بكناتي - أدام الله حياته - .

والأخرى حاشية المولى مراد بن عليخان التفرشي - تلميذ المحقق الحكيم ميرزا إبراهيم الهمداني والشيخ بهاء الدين محمد العاملي^(١) .

وهذه النسخة لخزانة كتب العالم الجليل الشيخ محمد كاظم « مدير شانه چي » استاذ كلية اللاهيات في جامعة مشهد الرضا عليه السلام .



(١) قال في جامع الرواة : مراد بن عليخان التفرشي العلامة المحقق المدقق جليل القدر عظيم المنزلة دقيق الفطنة فاضل كامل عالم متبحر في جميع العلوم، وأمره في علوقدره وعظم شأنه وسمو مرتبته وتبحره في العلوم العقلية والنقلية ودقة نظره واصابة رأيه أشهر من أن يذكر وفوق ما تحوم حوله العبارة، قرأ المقولات على جماعة كان أكثرهم أخذاً عنه سيد الحكماء المتألهين ميرزا إبراهيم الهمداني - رحمه الله - ، والمنقولات على شيخ الطائفة بهاء الملة والدين محمد العاملي - قدس سره - له تصانيف جيدة منها كتاب موسوم بالتعليقة السجادية علقها على من لا يحضره الفقيه - إلى آخر ما قاله الاربيلي - ر ه - ، راجع ج ٢ ص ٢٢٣ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللهم إني أحمدك ، وأشكرك ، وأومن بك ، وأتوكل عليك ، وأقرُّ بذنبي إليك وأشهدك أنني مفرُّ بوحدايتك ، ومنزَّهك عما لا يليق بذاتك ^(١) ممَّا نسبك إليه من شبهك ، وألحد فيك ^(٢) وأقول : إنك عدلٌ فيما قضيت ، حكيم فيما أمضيت ^(٣) لطيف لما شئت ^(٤) لم تخلق عبادك لفاقة ، ولا كلفتهم إلا دون الطاقة ، وإنك ابتدأتهم بالنعم رحيماً ، وعرضتهم للاستحقاق حكيماً ، فأكملت لكلِّ مكلف عقله ، وأوضحت له سبيله ^(٥) ولم تكلف مع عدم الجوارح ما لا يبلغ إلا بها ، ولا مع عدم المخبر الصادق ما لا يُدرك إلا به .

فبعثت رسلك مبشرين ومنذرين ، وأمرتهم بنصب حجج معصومين ، يدعون إلى سبيلك بالحكمة والموعظة الحسنة ، لئلا يكون للناس عليك حجة بعدهم ، وليهلك من هلك عن بينة ^(٦) ويحيى من حيٍّ عن بينة ، فعظمت بذلك منزلتك على برئتك ، وأوجبت عليهم حمدك ، فلك الحمد عدد ما أحصى كتابك ، وأحاط به علمك ، وتعاليت عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

قال الشيخ الامام السعيد الفقيه ^(٧) [نزيل الرِّي] أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين

(١) من صفات المخلوقين العاجزين .

(٢) أى مال الى الباطل كالاشاعة ومن هذا حذوهم .

(٣) أى قدرت أو أجريت كما يظهر من بعض الاخبار من أن الامضاء بمعنى القضاء والقدر .

(٤) أى لطيف في تدبيرك ، أو أنك تفعل الافعال من اللطاف الخاصة المقربة لمبادك

الى الطاعة ، المبددة اياهم عن المعصية تفضلا عليهم . والفاقة : الحاجة .

(٥) قوله : «عقله» لانه مناط التكليف . وقوله:«سبيله» يعنى من الخير والشركما فى

قوله سبحانه «وهديناه النجدين» .

(٦) أى بمدى . وقوله «يحيى» أى يهدى .

(٧) كذا فى جميع النسخ التى رأيناها .

ابن موسى بن بابويه القميُّ مصنف هذا الكتاب - قدس الله روحه - :
 أما بعد فإنه لما سافني القضاء إلى بلاد الغربية ، وحصلني القدر منها ^(١) بأرض
 بلخ من قصة إيلاق ^(٢) وردها الشريف الدين أبو عبد الله المعروف بنعمة ^(٣) - وهو
 محمد بن الحسن بن إسحاق بن [الحسن بن] الحسين بن إسحاق بن موسى بن جعفر بن محمد
 ابن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام فدام بمجالسته سروري وانشرح بمذاكرته
 صدرى وعظم بمودته تشرفي ، لأخلاق قدجمها إلى شرفه من ستر وصلاح ، وسكينة ووقار
 وديانة وغفاف ، وتقوى وإخبات ^(٤) فذاكرني بكتاب صنّفه محمد بن زكريّا المتطبّب
 الرّازي ^(٥) وترجمه بكتاب «من لا يحضره الطبيب» وذكر أنّه شاف في معناه ، وسألني
 أن اصنّف له كتاباً في الفقه والحلال والحرام ، والشرايع والأحكام ، موفياً على جميع
 ما صنّف في معناه وترجمه به «كتاب من لا يحضره الفقيه» ^(٦) ليكون إليه مرجعه
 وعليه معتمده ، وبه أخذه ، ويشترك في أجره من ينظر فيه ، وينسخه ويعمل بمودعه ،
 هذامع نسخه لأكثر ما صحبني من مصنفاتي ^(٧) وسماعه لها ، وروايتها عني ، ووقوفه
 على جملتها ، وهي مائتا كتاب وخمسة وأربعون كتاباً .
 فأجبتّه - أدام الله توفيقه - إلى ذلك لأنّي وجدته أهلاً له ، وصنّف له هذا
 الكتاب بحذف الأسانيد لئلاّ تكثر طرقه وإن كثرت فوائده ، ولم أقصد فيه قصد

(١) في بعض النسخ «بها» فالباء بمعنى «في» .

(٢) مدينة من بلاد الشاش بماوراء النهر المتصلة ببلاد الترك ، أنزه بلاد الله وأحسنها .

(٣) له ترجمة ضافية في كتاب جامع الانساب ج ١ ص ٥٠ من الفصل الثاني تأليف

زميلنا الفاضل الشريف السيد محمد علي الروضاني المحترم .

(٤) أحببت الرجل اخباتاً : خضع لله وخضع قلبه .

(٥) هو جالينوس العرب أصله من الري ، ولد سنة ٢٤٠ كما نقل عن قاموس الاعلام و

٢٨٢ كما عن غيره ، قدم بغداد وتعلم الطب بها وحذق وتوفي ٣١١ كما في الوفيات أو ٣٢٠ كما في

تاريخ العلماء باخبار الحكماء للقفطي أو ٣٦٤ كما في المحكي عن تاريخ ابن شيراز ، واسم

كتابه كما في مطرح الاقطار لفيلسوف الدولة التبريزي : «كتاب الى من لا يحضره طبيب» .

(٦) كذا . و عبر عنه ابن ادريس في السرائر في غير موضع بكتاب من لا يحضره فقيه .

(٧) بمعنى وقع منه هذا الدوال مع أنه نسخ اكثر ما كان معي من مصنفاتي .

المصنفين في إيراد جميع ما روه ، بل قصدت إلى إيراد ما أفتي به وأحكم بصحته^(١) وأعتقد فيه أنه حجة فيما بيني وبين ربي - تقدس ذكره - وتعال فدرته - وجميع ما فيه مستخرج من كتب مشهورة ، عليها المعول وإليها المرجع ؛ مثل كتاب حريز بن عبدالله الجستانی^(٢) وكتاب عبيدالله بن علي الحلبي^(٣) وكتب علي بن مهزيار الأهوازي^(٤) ، وكتب الحسين بن سعيد^(٥) ، ونوادير أحمد بن محمد بن عيسى^(٦) وكتاب نوادر الحكمة تصنيف محمد بن أحمد بن يحيى بن مهران الأشعري^(٧) وكتاب الرثمة

(١) المراد بالصحة هنا كونه من الأصول المعتبرة المنقول عنها مع القرائن للصحة .

(٢) ثقة كوفي كان من شهر السيف في قتال الخوارج ببستان في حياة الصادق (ع) قتلته

الشرية - الخوارج - له كتب كلها تعد من الأصول .

(٣) ثقة صحيح الحديث كوفي ، كان متجره هو وأبوه وأخوه إلى حلب فغلب عليهم هذا

اللقب ، وصنف عبيدالله كتاباً عرضه على الصادق (ع) فاستحسنه وقال : ليس لهؤلاء في الفقه مثله .

(٤) علي بن مهزيار ثقة جليل القدر من أصحاب الرضا والجواد والهادي عليهم السلام وكان

وكيلاً من عندهم ، له ثلاثة وثلاثون كتاباً . راجع الفهرست للشيخ الطوسي رحمه الله .

(٥) الحسين بن سعيد بن حماد الأهوازي ثقة روى عن الرضا وأبي جعفر الجواد وأبي

الحسن الثالث ، أصله كوفي وانتقل مع أخيه الحسن رضي الله عنهما إلى الأهواز ثم تحول إلى

قم فنزل على الحسن بن أبان وتوفي بها ، وله ثلاثون كتاباً . راجع الفهرست للشيخ رحمه الله .

(٦) الأشعري يكنى أبا جعفر القمي شيخ قم ووجهها وفقهها غير مدافع لقي أبا الحسن الرضا

عليه السلام وصنف كتباً ذكر الشيخ أسماء بعضها في الفهرست ومنها كتاب النوادر ، وقال : كان

غير مبوب ، فبوه داود بن كورة ، وروى ابن الوليد المبوبة عن محمد بن يحيى والحسن بن محمد

ابن اسماعيل عنه .

(٧) أبو جعفر القمي جليل القدر ، ثقة في الحديث ، كثير الروايات له كتاب نوادر الحكمة

يشتمل على كتب جماعة ، وهو كتاب كبير حسن يرفقه القميون « بدية شبيب » قال النجاشي :

وشبيب فامي ، يباع الفوم ، كان يقر له دبة ذات بيوت يعطى منها ما يطلب منه من دهن ، فشبها

هذا الكتاب بذلك لاشتماله على ما تشتهيهِ النفس .

لسعد بن عبدالله^(١) وجامع شيخنا محمد بن الحسن بن الوليد رضي الله عنه^(٢) ونوادير محمد بن أبي عمير^(٣) وكتب المحاسن لأحمد بن أبي عبدالله البرقي^(٤) ورسالة أبي-رضي الله عنه- إلي وغيرها من الأصول والمصنفات التي طرقي إليها معروفة في فهرس الكتب التي رويتها^(٥) عن مشايخي وأسلافي- رضي الله عنهم - و بالفت في ذلك جهدي ، مستعيناً بالله ، ومتوكلأ عليه ، ومستغفراً من التقصير ، وما توفيقي إلا بالله علي توكلت وإليه أُنيب ، وهو حسي ونعم الوكيل .

(١) يكنى أبا القاسم ، جليل القدر واسع الاخبار ، كثير التصانيف ، ثقة ، فمن كتبه كتاب الرحمة ، وهويشتمل على كتب جماعة ، قال النجاشي : هوشاخ الطائفة وفتيها ووجهها كان سمع من حديث العامة شيئاً كثيراً وسافر في طلب الحديث . وعده الشيخ في رجاله من أصحاب الامام الحسن العسكري (ع) . توفي سنة ٣٠١ و قيل : ٢٩٩ وفي الخلاصة : قيل : مات يوم الاربعاء سبع وعشرين من شوال سنة ٣٠٠ .

(٢) هوشاخ جليل القدر ، عارف بالرجال ، موثق به ، مسكون اليه ، مات سنة ٣٤٣ له كتب منها كتاب الجامع وكتاب التفسير وغير ذلك .

(٣) يكنى أبا احمد من موالى الازد ، واسم أبي عمير زياد ، وكان من أوثق الناس عند الخاصة والعامة ، وأنسكهم نسكاً ، وأورعهم وأعبدهم ، وقد ذكر الجاحظ أنه كان أواحد أهل زمانه في الاشياء كلها وادرك من الائمة عليهم السلام ثلاثة : أبا ابراهيم موسى (ع) ولم يرو عنه ، والرضا (ع) وروى عنه ، والجواد (ع) . وروى عنه احمد بن محمد بن عيسى كتب مائة رجل من رجال الصادق (ع) ، وله مصنفات كثيرة ، وذكر ابن بطلة أنه له أربعة و تسعين كتاباً ، منها كتاب النوادر الكبير حسن ، وذكر الكشي أنه ضرب مائة وعشرين خشبة أمام هارون الرشيد و تولى ضربه السندی بن شاهك ، و كان ذلك على الشيعة ، و حبس فلم يفرج عنه حتى أدى مائة وأحد وعشرين ألف درهم . وذكر نحو ذلك الجاحظ في البيان والتبيين ، توفي سنة ٢١٧ .

(٤) أبو جعفر أصله كوفي ، وكان ثقة في نفسه غير أنه اكثر الرواية عن الضعفاء واعتمد المراسيل وصنف كتباً كثيرة منها المحاسن وغيرها (فهرست الشيخ) .

(٥) على ما لم يسم فاعله من باب التفعيل ، أى وصل عنهم الرواية الى .

باب ١

المياه (١) وطهرها و نجاستها

قال الشيخ السعيد الفقيه أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القميّ مصنف هذا الكتاب - رحمه الله عليه - :

«إن الله تبارك و تعالى يقول : « وأنزلنا من السماء ماء طهوراً »^(١) ويقول عز و جل : « وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الأرض وإنّا على ذهاب به لقادرون »^(٢) ويقول عز و جل : « وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به »^(٣).

فأصل الماء كله من السماء وهو طهور كله ، وماء البحر طهور ، وماء البئر طهور .

١ - وقال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام : « كل ماء طاهر إلّا ما علمت أنه قذر »^(٤).

٢ - وقال عليه السلام : « الماء يطهر ولا يطهر »^(٥).

فمتى وجدت ماء ولم تعلم فيه نجاسة فتوضأ منه واشرب ، وإن وجدت فيه ما ينجسه فلا تتوضأ منه ولا تشرب إلّا في حال الاضطرار فتشرب منه ولا تتوضأ منه وتيمم إلّا أن يكون الماء كراً فلا بأس بأن تتوضأ منه وتشرب ، وقع فيه شيء أولم يقع ، مالم يتغير ريح الماء ، فإن تغير فلا تشربه^(٦) ولا تتوضأ منه .

(١) المياه جمع الماء ، قلبت الهاء همزة على خلاف القياس فصار ماء .

(٢) الفرقان : ٤٨ .

(٣) المؤمنون : ١٨ .

(٤) الانفال : ١١ .

(٥) القدر - بفتح الحاء - : الوسخ وهو مصدر ثم استعمل المصدر اسماً وجمع على الاقذار

والنمت منه - ككتف - : بمعنى النجس .

(٦) فسر بأنه يطهر غيره ولا يطهر بغيره لثلايرد تطهير النجس منه بالجاري والكر .

(٧) في بعض النسخ «فلا تشرب منه» . والظاهر أن التغيير بالريح وقع مثلاً فان تغيير

الطعم واللون كتغيير الريح بالاتفاق وان لم يرد في اخبارنا والموجود في اخبارنا تغيير الريح

والطعم فقط كما في صحيحة ابن بزيع «ماء البئر واسع لا يفسده شيء الا أن يتغير ريحه أو طعمه» -

والكرث ما يكون ثلاثة أشبار طويلاً ، في عرض ثلاثة أشبار ، في عمق ثلاثة أشبار .
وبالوزن ألف ومائتا رطل بالمدني^(١) .

٣- وقال الصادق عليه السلام : « إذا كان الماء قدر قلتين لم ينجسه شيء » والقلتان جرثان^(٢) .

ولا بأس بالوضوء والغسل من الجنابة والاستياك بماء الورد^(٣) .

→ نعم نقل المحقق في المعتبر عن النبي (ص) « خلق الله الماء طهوراً لا ينجسه شيء إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه » . وقال ابن اديس في أول السرائر انه متفق عليه .

أقول : رواء ابن ماجه في السنن كتاب الطهارة باب الحيض من حديث أبي أمامة الباهلي عن النبي (ص) أنه قال : « ان الماء لا ينجسه شيء الا ما غلب على ريحه وطعمه ولونه » ورواه الطبراني في الاوسط والكبير أيضاً كما في مجمع الزوائد ، واخرجه البيهقي في الكبرى ج ١ ص ٢٥٩ كما مر ، وروى نحوه الدارقطني في السنن من حديث ثوبان عنه (ص) هكذا : « الماء طهور الا ما غلب على ريحه أو على طعمه » .

(١) المشهور في الاشبهار ثلاثة أشبار ونصف في مثله من العمق في مثله من العرض . وفي الوزن ألف ومائتا رطل بالعراقي . والمصنف - رحمه الله - اختار في المقدار أقل منه وفي الوزن اكثر منه (سلطان) . أقول : لا يخفى ما في قوله : « لم ينجسه » من تعجيف والصواب « لا ينجسه » .

(٢) البجرة - بفتح الجيم - ما يقال لها بالفارسية « خمره بزرك » وقال الشيخ رحمه الله : يحتمل أن يكون ورد مورد النقية ، ويحتمل أن يكون مقدار القلتين هو مقدار الكر لان القلة هي البجرة الكبيرة في اللغة انتهى ، ونقل في المعتبر عن ابن الجنيد أنه قال : « الكر قلتان و مبلغ وزنه ألف ومائتا رطل » وفي النهاية الاثرية « القلة : الحب العظيم » . وفي المحكي عن ابن دريد « القلة في الحديث من قلال هجر وهي عظيمة ، زعموا أن الواحدة تسع خمس قرب » .

(٣) هذا مذهب المؤلف (ره) كما صرح به في الهداية ومستنده رواية يونس عن أبي الحسن (ع) قال « قلت له : الرجل يتسل بماء الورد ويتوضأ به للصلاة ؟ قال : لا بأس بذلك » وقال صاحب المدارك ص ١٧ : وهو ضعيف لاشتمال سنده على سهل بن زياد وهو غال . وعلى محمد بن

عيسى عن يونس وقد نقل الصدوق عن شيخه ابن الوليد - رحمه الله - أنه لا يعتمد على حديث محمد ابن عيسى عن يونس ، وحكم الشيخ - رحمه الله - في التهذيب والاستبصار بشذوذ هذه الرواية وأن العصابة أجمعت على ترك العمل بظاهرها ، ثم أجاب عنها باحتمال أن يكون المراد بالوضوء التحسين والتنظيف أو أن يكون المراد الماء الذي وقع فيه الورد ، دون المصعد منه أو الممتص -

والماء الذي تسخنه الشمس لا يتوضأ به ، ولا تفتسل به من الجنابة ، ولا تعجن به ^(١) لأنه يورث البرص .

ولابأس بأن يتوضأ الرجل بالماء الحميم الحار ^(٢) . ولا يفسد الماء ^(٣) إلا ما كانت له نفس سائلة . وكل ما وقع في الماء مما ليس له دم فلا بأس باستعماله والوضوء منه مات فيه أولم يموت .

فإن كان معك إناءان فوقع في أحدهما ما ينجس الماء ولم تعلم في أيتهما وقع فأهرقهما جميعاً وتيمم . ولو أن ميزابين سالا : ميزاب بول وميزاب ماء ^(٤) فاختلطاً ثم أصاب ثوبك منه لم يكن به بأس .

٤ - وسأل هشام بن سالم أبا عبد الله عليه السلام « عن السطح يبال عليه فتصيبه السماء

— وأما الاستياك - بالكاف - (فاغتسل من السوك وهو ذلك الشيء وتحريكه) بمعنى التمسك بالمهملتين - فهو الاغتسال من الدنس للتنظيف والتطهير وفي الخبر «القتل في سبيل الله مصمة» قال في النهاية أي مطهرة من دنس الخطايا . والتأنيث لإرادة الشهادة من القتل - انتهى . وفي كثير من النسخ «الاستيال» باللام فهو بمعنى التزيين مطاوع التسويل وهو تحسين الشيء وتزيينه ، يعني به الاغتسال للنظافة والتزيين .

(١) في بعض النسخ بصيغة الغياب في الثلاثة . وفي الكافي ج ٣ ص ١٥ باسناده عن السكوني عن الصادق (ع) قال : «قال رسول الله (ص) : الماء الذي تسخنه الشمس لا توضؤوا به ولا تفتسلوا به ولا تعجنوا به فانه يورث البرص » .

(٢) عدم البأس اما بورود خبر وصل اليه ولم يصل اليها ، واما بالعمومات أو بالخبر الذي ورد أن كل شيء مطلق حتى يرد فيه نهى ، نعم ورد جواز الفسل . (م ت)

(٣) المراد بالافساد النجاسة أو الاعم من النجاسة ومن عدم جواز الاستعمال . والظاهر أن المراد به القليل كما يظهر من بعض الاخبار ، أو الاعم منه ومن البئر كما يظهر من بعضها .

(٤) في الكافي ج ٣ ص ١٢ باسناده عن هشام بن الحكم عن أبي عبد الله (ع) «في ميزابين سالا أحدهما بول والاخر ماء المطر، فاختلطاً فأصاب ثوب رجل لم يضره ذلك » وحمل على ما إذا كان عند نزول المطر ولم يتغير الماء به .

- فيكف^(١) فيصيب الثوب ، فقال : لأبأس به ، ما أصابه من الماء أكثر منه «^(٢) .
- ٥ - ٥ وسئل عنه «عن طين المطر يصيب الثوب فيه البول و العذرة والدّم، فقال: طين المطر لا ينجس»^(٣) .
- ٦ - ٦ وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عنه «عن البيت يبال على ظهره ويفتسل من الجنابة ، ثم يصيبه المطر أو يؤخذ من مائه فيتوضأ به للصلاة ؟ فقال : إذا جرى فلا بأس به » .
- ٧ - ٧ وسأله «عن الرّجل يمرّ في ماء المطر وقد صبّ فيه خمر فأصاب ثوبه هل يصأي فيه قبل أن يغسله ؟ فقال : لا يغسل ثوبه ولا رجله ويصلي فيه ولا بأس به » .
- ٨ - ٨ وسأل عمار الساباطي أبا عبد الله عنه «عن القيء يصيب الثوب فلا يغسل فقال : لأبأس به » .
- ٩ - ٩ وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : «كل شيء يجتر»^(٤) فسوّره حلال ولعابه حلال .
- ١٠ - ١٠ - وأتى أهل البادية رسول الله صلى الله عليه وآله فقالوا : «يا رسول الله إن حياضنا هذه تردّها السباع و الكلاب والبهائم ؟ فقال لهم صلى الله عليه وآله : لها ما أخذت أفواهاها ولكم سائر ذلك»^(٥) .
- وإن شرب من الماء دابة أو حمار أو بغل أو شاة أو بقرة أو بعير فلا بأس باستعماله
-
- (١) وكف البيت بالمطر وكفاً ووكوفاً : سال قليلاً قليلاً أو يقطر . وقوله «فتصبه» أي السماء بمطرها ، والمراد بالسماء مناه المتعارف .
- (٢) دفع لتوهم السائل فانه سأل أن السطح اذا كان يبال عليه دائماً وينفذ فيه البول كيف يصل اليه ماء المطر وكيف يظهره ؟ فاجاب بأن الماء أكثر منه . (مت)
- (٣) يعني في حال التقاطر كما يفهم من الحديث الاتي .
- (٤) في النهاية الاثرية «الجرة ما يخرج البعير من بطنه ليمضغه ثم يبلمه ، يقال : اجتر البعير يجتر » .
- (٥) لعله محمول على كرية الحياض فلا يمكن الاستدلال على طهارة القليل ولا على نجاسة السباع لانهم سألوا أن حياضنا تردّها الطاهر والنجس فما حكمه . (مت)

والوضوء منه . فإن وقع وزغٌ في إناء فيه ماء اهريق ذلك الماء ^(١) . وإن ولغ فيه ^(٢) كلبٌ أو شرب منه أهريق الماء وغسل الإِناء ثلاث مرّات : مرّةً بالتراب ومرّتين بالماء ثمّ يجفّف ^(٣) .

وأما الماء الآجن فيجب التنزّه عنه إلّا أن يكون لا يوجد غيره ^(٤) .

ولأبأس بالوضوء بماء يشرب منه السنور ، ولا بأس بشر به .

١١ - ١١ وقال الصادق عليه السلام : « إنّي لأمتنع من طعام طعم منه السنور ، ولا من شراب شرب منه » .

ولا يجوز الوضوء بسور اليهوديّ والنصرانيّ و ولد الزنا والمشرک و کلّ من خالف الإسلام ، وأشدُّ من ذلك سور الناصب .

وماء الحمام سبيله سبيل الماء الجاري إذا كانت له مادّة ^(٥) .

١٢ - ١٢ وقال الصادق عليه السلام : « في الماء الذي تبول فيه الدوابّ وتلغ فيه الكلاب ويغتسل فيه الجنب إنّه إذا كان قدر كرّ لم ينجسه شيء » ^(٦) .

(١) لعله لاجل سميته للنجاسة ، والوزغ : سام أبرص .

(٢) كذا في نسخة وفي أكثر النسخ « وقع فيه كلب » والمشهور اختصاص التعفير بالولوغ

ولعله كان في الأصل « ولغ » فصحف كما يظهر من هامش بعض النسخ فقيه : ولغ الكلب في الإناه أي شرب مافيه بأطراف لسانه . أو أدخل فيه لسانه وحرّكه .

(٣) لعل التجفيف لازالة النسالة والا لاسندله .

(٤) الاجن : الماء المتغير اللون والطعم . وبمضمونه خبر في الكافي ج ٣ ص ٤ وقوله

« فيجب التنزه » حمل على الوجوب ويمكن حمله على الاستحباب كما هو دأب القدماء من اغلاق الوجوب على الاستحباب المؤكد . ثم اعلم أن هذا اذا كان الماء آجن من قبل نفسه ، فاما اذا غيرته النجاسة فلا يجوز استعماله على وجه البتة كما في التهذيب .

(٥) في الكافي ج ٣ ص ١٤ باسناده عن بكر بن حبيب عن أبي جعفر عليه السلام قال :

« ماء الحمام لأبأس به اذا كانت له مادة . وقالوا : بشرط أن تكون كراً » .

(٦) يستدل بمفهومه على نجاسة القليل بالملاقات .

١٣ ١٣- وقال الصادق عليه السلام: «كان بنو إسرائيل إذا أصاب أحدهم قطرة بول فرضوا لحومهم بالمقاريض^(١) وقد وسع الله عز وجل عليكم بأوسع ما بين السماء والأرض وجعل لكم الماء طهوراً فانظروا كيف تكونون»^(٢).

فإن دخلت حية في حب ماء و خرجت منه صب من الماء^(٣) ثلاث أكف، و استعمل الباقي، وقليله وكثيره بمنزلة واحدة^(٤).

ولا بأس بأن يستقى الماء بحبل اتخذ من شعر الخنزير^(٥).

١٤ ١٤- وسئل الصادق عليه السلام عن جلد الخنزير يجعل دلواً يستقى به الماء فقال:

(١) لعل ذلك جزء لبعض أعمالهم كما يفهم من بعض الآيات كقوله «فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم - الآية» وقوله فيما نقضهم ميثاقهم، والظاهر أن ذلك من بول يصيب أبدانهم من خارج، ويحتمل كون أصل الخبر كعافي تفسير على بن إبراهيم هكذا «أن الرجل من بني إسرائيل إذا أصاب شيء من بدنه البول قطموه» والضمير راجع إلى الرجل يعني أن بني إسرائيل تركوه واعتزلوا عنه ولم يعاشروه، لكن الظاهر أن بعض الرواة زعم أن الضمير راجع إلى البول أو البدن ونقله بالمعنى على مزعمته فصار ذلك سبباً لوقوع الباحث في الوَحْل ولا يدري ما المراد بقرض اللحم. وهذا الاحتمال الأخير من افادات استاذنا الشمراني دام ظله العالي.

(٢) أي كيف تقومون بشكر هذه النعمة الجسيمة والفضل الكبير فلا تتركوا تطهير جسدكم بالماء ولا تسأموا بل اشكروا الله على تسهيل الإزالة.

(٣) في بعض النسخ «صب من الأناة». والحب - بالمهمله - الخاية.

(٤) لم أجد له نصاً صريحاً ومثله موجود في الفقه الرضوي، نعم روى الشيخ في التهذيب بإسناده عن هارون بن حمزة عن أبي عبد الله (ع) : قال : سألت عن الغارة والمقرب وأشياء ذلك يقع في الماء فيخرج حياً هل يشرب من ذلك الماء ويتوضأ منه؟ قال : يسكب منه ثلاث مرات، وقليله وكثيره بمنزلة واحدة، والحكم بكراهة سؤر الحية للشيخ في النهاية و تبعه جماعة، والظاهر عدم الكراهة كما اختاره المحقق في المعتبر لصحيفة على بن جعفر عن أخيه (ع) راجع التهذيب ج ١ ص ١١٩. وقوله وقليله وكثيره بمنزلة واحدة، أي في عدم التفرة بعد الصب، أو في أصل الصب.

(٥) الظاهر نفي البأس يتوجه إلى استعمال الحبل في الاستقاء مع عدم الانفكاك عن الملاقاة بالرطوبة للبدن أو الماء، أو يتوجه إلى ماء البشر وعدم نجاستها بالحبل مع وقوعه فيها.

لأبأس به ،^(١) .

١٥ ١٥ - و سئل الصادق عليه السلام : « عن جلود الميتة يجعل فيها اللبن و الماء والسمن ماترى فيه ؟ فقال : لأبأس بأن تجعل فيها ماشئت من ماء أولبن أو سمن ، و تتوضأ منه وتشرّب ، ولكن لاتصلّ فيها »^(٢) .

ولا أبأس بالوضوء بفضل الجنب والحائض^(٣) ما لم يوجد غيره ، وإن توضأ رجل من الماء المتغير^(٤) أو اغتسل أو غسل ثوبه فعليه إعادة الوضوء والغسل والصلاة وغسل الثوب وكلّ آنية صبّ فيها ذلك الماء .

فإن^(٥) دخل رجل الحمام ولم يكن عنده ما يغرف^(٦) به ويداه قذرتان^(٧) ضرب يده في الماء وقال : بسم الله وهذا ممّا قال الله عزّ وجلّ : « وما جعل عليكم في الدين من حرج »^(٨) وكذلك الجنب إذا انتهى إلى الماء القليل في الطريق ولم يكن معه إناء

(١) يحمل على أن كون السقي لشرب الحيوانات و الارضين ، للاستعمال ما شرطه الطهارة . أو على نفى الأبأس عن الاستقاء بجلد الخنزير ، و غايته جواز استعماله أو عدم تنجيسه ما يستقى منه أو عدم التعدى كما ذهب اليه بعض .

(٢) هذا الخبر مع ارساله شاذ ويمارضه عموم قوله تعالى : « حرمت عليكم الميتة » وأيضاً قوله (ص) : « لاتنتفعوا من الميتة بشيء » وقول أبي الحسن (ع) للفتح بن يزيد الجرجاني « لا ينتفع من الميتة بأهاب ولا عصب الخ » وأوله العلامة في المختلف بعد المنع من صحة السند باطلاق الميتة على مامات بالتذكية ، و لعل مراده المذكّي من طاهر العين مما لا يؤكل لحمه . لكنه خلاف الظاهر ، و الاولى حمله على التقية لان العامة قائلون بتطهيره بشرط الدباغة . ويحتمل كون المراد جلد ما لا ينسّ له ، و الحكم بمنع الصلاة فيه اما محمول على ظاهره و هو عدم الجواز كما ذهب اليه جماعة ، أو للتنزه كما عليه جمع .

(٣) أى بقية غسله أو غسلته .

(٤) أى المتغير بالنجاسة .

(٥) هذا التفريع ليس في محله ولعله ابدل الواو بالفاء .

(٦) في بعض النسخ « يغترف » .

(٧) تحمل القذرة على الوسخ والدنس .

(٨) الحج : ٧٨ .

يغرف به ويداه قذرتان يفعل مثل ذلك^(١).

١٦ - وسئل علي عليه السلام^(٢) «أيتوضأ من فضل وضوء جماعة المسلمين أحب إليك أويتوضأ من ركو أبيض مخمر؟ فقال: لا، بل من فضل وضوء جماعة المسلمين فإن أحب دينكم إلى الله الحنيفية السمحة السهلة»^(٣).

فإن اجتمع مسلم مع ذمي في الحمام اغتسل المسلم من الحوض قبل الذمي^(٤). ولا يجوز التطهير^(٥) بغسالة الحمام لأنه يجتمع فيه غسالة اليهودي والمجوسي والنصراني والمبغض لآل محمد وآل أبي طالب وهو أشرفهم.

١٧ - وسئل أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام «عن مجتمع الماء في الحمام من غسالة الناس يصيب الثوب منه؟ فقال: لا بأس به»^(٦).

ولا بأس بالوضوء بالماء المستعمل، وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا توضأ أخذ الناس ما يسقط

(١) في الكافي ج ٣ ص ٤ بإسناده عن محمد بن الميسر قال: «سألت أبا عبد الله (ع) عن الرجل الجنب ينتهي إلى الماء القليل في الطريق ويريد أن يغتسل منه وليس معه إناء يغرف به ويداه قذرتان؟ قال: يضع يده ويتوضأ ثم يغتسل، هذا مما قال الله عز وجل «ما جعل عليكم في الدين من حرج».

(٢) في بعض النسخ «وسئل الصادق عليه السلام».

(٣) الظاهر أن قوله: «أيتوضأ» مبتدأ خبره «أحب» أما بتقدير «أن» قبله أو بإرادة المصدر من الفعل مجازاً مثل «سمع بالمعدي خير من أن تراه». وقوله «وضوء المسلمين» الظاهر أن يقره بفتح الواو أي ماء الوضوء وفضله ما يبقى في الإناء، والحمل على الغسالة بعيد.

والركو: دلوصفير، والمراد بالابيض لعله غير مدنس، والمخمر ماشد رأسه والمنطى. والحنيفية المستقيمة والمائلة من الإفراط والتفريط إلى الوسط العدل. والسمحة هي الملة التي مافيها ضيق.

(٤) استحباباً، أو المراد بالحوض الصغير الذي لم يبلغ الكر.

(٥) في بعض النسخ «التطهر».

(٦) لامتنافاة بين هذه المرسلة - كما في الكافي والتهذيب ج ١ ص ١٠٧ - أيضاً - والذي قبلها

لان الاول دال على عدم مطهرية ذلك الماء. وهذا الخبر يدل على كونه طاهراً.

من وضوئه فيتوضؤوا به . والماء الذي يتوضأ به الرجل في شيء نظيف فلا بأس أن يأخذه غيره فيتوضأ به ، فأما الماء الذي يغسل به الثوب أو يغتسل به من الجنابة أو تزال به نجاسة فلا يتوضأ به .

١٨ ١٨- وسئل الصادق عليه السلام «عن ماء شربت منه دجاجة فقال : إن كان في منقارها قذر لم يتوضأ منه ولم تشرب ، وإن لم يعلم في منقارها قذر توضأ منه واشرب . وكل ما أكل لحمه فلا بأس بالوضوء والشرب من ماء شرب منه ، ولا بأس بالوضوء من ماء شرب منه باز أو صقر أو عقاب مالم يُرْفِ منقاره دم ، فإن رُئي في منقاره دم لم يتوضأ منه ولم يشرب»^(١).

فإن^(٢) رفع رجل فامتخط فصار ذلك الدَّم قطراً صغيراً فأصاب إناءه ولم يستين ذلك في الماء فلا بأس بالوضوء منه^(٣) ، وإن كان شيء يبين فيه لم يجز الوضوء منه . والدجاجة والطيروا شابههما إذا وطئ شيء منها العذرة ثم دخل الماء فلا يجوز الوضوء منه إلا أن يكون الماء كراً .

(١) رَوَاهُ الشَّيْخُ فِي التَّهْذِيبِ ج ١ ص ٦٥ وَالْكَلِينِي فِي الْكَافِي ج ٣ ص ٩ بِتَقْدِيمٍ وَتَأْخِيرٍ مِنْ حَدِيثِ مُوسَى بْنِ عَمَّارٍ السَّابَّاطِيِّ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ . وَالْبَازُ ضَرْبٌ مِنَ الصُّقُورِ . وَالصَّقْرُ - يَفْتَحُ الصَّادَ وَسَكُونُ الْقَافِ - : كُلُّ طَائِرٍ يَصِيدُ مَا خَلَا النِّسْرَ وَالْمَقَابَ .

(٢) التَّجْرِيعُ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ وَلَمْلَهُ مِنَ تَصْحِيفِ النَّسَاجِ . وَكَانَ أَسْلُهُ « وَان » .

(٣) ذَلِكَ لِاسْتِحْبَابِ طَهَارَةِ الْمَاءِ لِعَدَمِ الْعِلْمِ بِوُجُودِ الدَّمِ الْمَاءِ وَإِنْ أُيْقِنَ بِوُجُودِهِ الْإِنَاءُ وَرَوَى الْكَلِينِيُّ فِي الْكَافِي ج ٣ ص ٧٤ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَحْيَى عَنْ الْمَرْكُوبِيِّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَخِيهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : « سَأَلْتُهُ عَنْ رَجُلٍ رَفَعَ فَاِمْتَخَطَ فَصَارَ بَعْضُ ذَلِكَ الدَّمِ قَطْلَمًا صَفَاً فَأَصَابَ إِيَّاهُ ، هَلْ يَصْلَحُ لَهُ الْوُضُوءُ مِنْهُ » قَالَ : « إِنْ لَمْ يَكُنْ شَيْءٌ يَسْتَبِينُ فِي الْمَاءِ فَلَا بَأْسَ وَ إِنْ كَانَ شَيْئاً بَيِّنًا فَلَا يَتَوَضَّأُ مِنْهُ » . قَالَ : « وَسَأَلْتُهُ عَنْ رَجُلٍ رَفَعَ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَيَقْطُرُ قَطْرَةً فِي إِيَّاهُ هَلْ يَصْلَحُ الْوُضُوءُ مِنْهُ ؟ » قَالَ : « لَا » فَسُئِلَ الْأَوَّلُ مَحْمُولٌ عَلَى أَنَّهُ أُيْقِنَ بِأَصَابَةِ الدَّمِ الْإِنَاءَ وَشَكَّ فِي وَصُولِهِ الْمَاءَ ، وَالثَّانِي أُيْقِنَ بِوُجُودِ الدَّمِ الْمَاءِ . لَكِنَّ الشَّيْخَ - رَحِمَهُ اللَّهُ - اسْتَدَلَّ بِخَبَرِ الْمُتَنِّ عَلَى عَدَمِ نَجَاسَةِ الْمَاءِ بِمَا لَمْ يَدْرِكْهُ الطَّرْفُ مِنَ الدَّمِ .

فإن سقط في راوية ماء فارة أوجرذ أوصعوة ميتة فتفسخ فيها لم يجز شربه ولا الوضوء منه ، وإن كان غير متفسخ فلا بأس بشربه والوضوء منه وتطرح الميتة إذا خرجت طرية ، وكذلك الجرّة وحبّ الماء والقربة وأشياء ذلك من أوعية الماء^(١) .
فإن وقعت فارة أو غيرها من الدّوابّ في برءاء فماتت فمجن من مائها فلا بأس بأكل ذلك الخبز إذا أصابته النار^(٢) .

١٩ - وقال الصادق عليه السلام : «أكلت النار مافيه» .

فإن وقعت فارة في خابية فيها سمن أو زيت أو غسل وكان جامداً أخذت الفارة مع ما حولها واستعمل الباقي وأكل^(٣) ، وكذلك إذا وقعت في الدقيق وأشباهه ، فإن وقعت الفارة في دهن غير جامد فلا بأس أن يستصبح به ، فإن وقعت فارة في حبّ دهن فأخرجت منه قبل أن تموت فلا بأس بأن يدّهن منه ويباع من مسلم .

٢٠ - وسئل الصادق عليه السلام عن برء استقى منها^(٤) فتوضئ به وغسل به الثياب وعجن به ، ثم علم أنه كان فيها ميتة ؟ فقال : لا بأس ولا يفسل الثوب منه ولا تعادمنه الصلاة^(٥) .

(١) بمضمون هذا الفتوى رواية رواها الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١١٧ وفي الاستبصار ج ١ ص ٧ عن محمد بن علي بن محبوب عن محمد بن الحسين عن علي بن حديد عن حماد ابن عيسى ، عن حريز عن زدارة عن أبي جعفر عليه السلام ، وحمل الشيخ - رحمه الله - الرواية على ما إذا كان مقدارها كراً وكذا الجرّة والحب والقربة . وحمل التفسخ على ما إذا كان تغير أحد أوصاف الماء . وقال بمثله سلطان العلماء ، لكن الحق أن علي بن حديد ضعيف ولا اعتماد على ما تفرد به سيما إذا كان معارضاً لما صح عنهم عليهم السلام وهذا مما تفرد به . قال العلامة في الخلاصة : علي بن حديد بن حكيم ضعفه شيخنا في كتابي الاستبصار والتهذيب ، لا يعمل على ما يتفرد بنقله وقال الكشي : انه فطحى من أهل الكوفة . ١٠ هـ .

(٢) مبنى على عدم تنجس ماء البئر بالملاقات وفائدة إصابة النار رفع الكرامة . (مراد)

(٣) هذا إذا ماتت الفارة فيها ، وأما إذا خرجت قبل أن تموت كان الحكم الطهارة

كما يجبيء (م) .

(٤) في بعض النسخ : استقى منها .

(٥) فبعد ثبوت نبح البئر محمول على ما إذا لم يتغير أحد أوصاف الماء .

والقارة والكلب إذا أكل من الخبز أو شماء فإنته يترك ما شماء^(١) ويؤكل ما بقي^(٢).

ولا بأس بالوضوء من الحيض التي يبال فيها إذا غلب لون الماء البول، وإن غلب لون البول الماء فلا يتوضأ منها^(٣).

ولا يجوز التوضؤ باللبن لأنّ الوضوء إنّما هو بالماء أو الصعيد^(٤).

ولا بأس بالتوضؤ بالنبيذ لأنّ النبيّ ﷺ قد توضأ به وكان ذلك ماء قد نبذت فيه تمرات وكان صافياً فوقها فتوضأ به، فإذا غير التمر لون الماء لم يجز الوضوء به والنبيذ الذي يتوضأ وأحلّ شر به هو الذي ينبذ بالغداة ويشرب بالعشي، أو ينبذ بالعشي ويشرب بالغداة.

فإن اغتسل الرجل في وهدة وخشي أن يرجع ما ينصب عنه إلى الماء الذي يغتسل منه أخذ كفاً وصبه أمامه وكفاً عن يمينه وكفاً عن يساره وكفاً من خلفه واغتسل منه^(٥).

(١) استحباباً إذا الشم لا يوجب النجاسة.

(٢) كما في صحيحته على بن جعفر عن أخيه (ع) راجع قرب الاسناد ص ١١٦.

(٣) إن كان المراد بول ما لا يؤكل لحمه فمحمول على كرية الحيض وإن كان المراد بول ما يؤكل لحمه فالمنع من الوضوء في صورة غلبة لون البول لسلب الإطلاق.

(٤) أراد بالوضوء الطهارة ظاهراً.

(٥) الوهدة - بالفتح فالتحريك - المنخفض من الأرض. وروى الشيخ بهذا المضمون

خبراً في التهذيب ج ١ ص ١١٨، وحكى المحقق في المعتبر ص ٢٢ قولين في بيان الخبر: أحدهما المراد منه رش الأرض ليجتمع أجزاؤها فيمتنع سرعة انحداد ما ينفصل من بدنه إلى الماء. والثاني أن المراد به بل جسده ليمتجّل الاغتسال قبل أن ينحدر ما ينفصل منه ويعود إلى الماء انتهى. واستبعد المولى مراد التفرش هذين القولين وقال: ويحتمل حمله على إزالة النجاسة من بدنه بذلك الكف فيقوم أولاً في جانب لا ترجع النسالة عنه إلى الماء ثم يقرب من الماء ويغتسل منه. ويمكن أن يقال: المقصود من صب الكف دفع ما وقع على وجه الماء من الكثافة فيصب المأخوذ على الجوانب اذلو صب على جانب واحد لربما يرجع إلى الماء فيزيد في كثافته.

فإن انتضح على ثياب الرجل أو على بدنه من الماء الذي يستنجى به فلا بأس بذلك^(١).

فإن ترشش^(٢) من يده في الإيلاء أو انصب في الأرض فوقه في الإيلاء فلا بأس به وكذلك في الاغتسال من الجنابة^(٣).

وإن وقعت ميتة في ماء جار فلا بأس بالوضوء من الجانب الذي ليس فيه الميتة.

٢١ - وسئل الصادق عليه السلام «عن الماء الساكن تكون فيه الجيفة ، قال : يتوضأ من الجانب الآخر ولا يتوضأ من جانب الجيفة»^(٤).

٢٢ - وسئل عليه السلام «عن غدير فيه جيفة ، فقال : إن كان الماء قاهراً لها لا توجد الرياح منه فتوضأ واغتسل»^(٥).

ومن أجنب في سفر [هـ] فلم يجد إلا الثلج فلا بأس بأن يغتسل به ، ولا بأس بأن يتوضأ به أيضاً بذلك به جلده^(٦).

ولا بأس أن يغرف الجنب الماء من الحب بيده^(٧).

وإن اغتسل الجنب فنزا^(٨) الماء من الأرض فوقه في الإيلاء ، أو سال من

(١) روى المؤلف في الملل رواية مسندة بضمون هذه الفتوى . وكذا الشيخ في التهذيب

ج ١ ص ٢٤ ويدل على طهارة ماء الاستنجاء ، وحمل على ما لم يكن فيه شيء من النجاسة .

(٢) ترشش عليه الماء : تنزل متفرقاً ، سال .

(٣) كما في رواية بريد بن معاوية في التهذيب ج ١ ص ٢٤ .

(٤) قال الشيخ في الاستبصار ج ١ ص ٢٢ بعد نقله مسنداً يحمل على أنه أكثر من كروا الأمر بالوضوء من الجانب الذي ليس فيه الجيفة محمول على الاستحباب والتنزه ، لان النفس تعاف مماسة الماء الذي تجاوره الجيفة وإن كان حكمه حكم الطاهر .

(٥) رواه الكليني في الصحيح ج ٣ ص ٤ .

(٦) المراد بذلك الجلد بالثلج إمراده عليه إلى أن يذوب منه ما يتحصل به مسمى

النسل ، وقال السيد المرتضى - رحمه الله - إذا لم يوجد إلا الثلج ضرب يده ويقيم بنداوته . ويدل عليه ظاهر صحيحة محمد بن مسلم لكن الشيخ - رحمه الله - حملها على التيمم بالتراب .

(٧) هذا مأخوذ من كلام الامام (ع) في رواية شهاب بن عبدربه في البصائر ص ٦٤ .

(٨) نزا ينزو نزواناً : وثب .

بدنه في الإثناء فلا بأس به ^(١).

ولا بأس بأن يغتسل الرجل والمرأة من إثناء واحد، ولكن تغتسل بفضلته ولا يغتسل بفضلها ^(٢).

وأكبر ما يقع في البئر الإنسان فيموت فيها فينزع منها سبعون دلواً ^(٣) وأصغر ما يقع فيها الصعوة فينزع منها دلو واحد، وفيما بين الإنسان والصعوة على قدر ما يقع فيها، فإن وقع فيها فارة ولم تتفسخ ينزع منها دلو واحد، وإذا انفسخت فسبع دلاء وإن وقع فيها حمار ينزع منها كرت من ماء، وإن وقع فيها كلب نزع منها ثلاثون دلواً إلى أربعين دلواً، وإن وقع فيها سنور نزع منها سبعة دلاء، وإن وقع فيها دجاجة أو حمامة نزع منها سبعة دلاء ^(٤) وإن وقع فيها بعير أو ثور أو صب فيها خمر نزع الماء كله، وإن قطر فيها قطرات من دم استقي منها دلاء، وإن بال فيها رجل استقي منها أربعون دلواً، وإن بال فيها صبي قد أكل الطعام استقي منها ثلاث دلاء، وإن كان رضيعاً استقي منها دلو واحد، فإن وقع في البئر زبيل ^(٥) من عذرة رطبة أو يابسة أو زبيل من سرقين فلا بأس بالوضوء منها ولا ينزع منها شيء هذا إذا كانت في زبيل ولم ينزل منه شيء.

(١) هذا إذا كانت الأرض واليد طاهرتين، وفيه دلالة ما على جواز استعمال المستعمل في غسل الجنابة فيحمل على حال الضرورة. وروى الكليني في الكافي ج ٣ ص ١٤ بسند صحيح عن أبي عبد الله (ع) قال: «في الرجل الجنب يغتسل فينتزع من الماء في الإثناء؟ قال: لا بأس ما جعل عليكم في الدين من حرج» فيفهم من ذيله أن الحكم مختص بحال الحرج.

(٢) لعل المراد أن الرجل يبتدئ بالاعتسالة كما يجيب في باب مقدار الماء للوضوء عن أبي جعفر عليه السلام في سفة اغتسال رسول الله (ص).

(٣) الاكبرية باعتبار تقدير الدلو، أكثره سبعون وأقله دلو واحد. وقال المولى مراد النفرشي: الاكبرية باعتبار ما عين فيه العدد فلا يرد بنزع الجميع بالثور وغيره.

(٤) في الظاهر مطلقاً الدجاجة والحمامة دلوين والثلاثة والدلاء الخمس أفضل والسبع أكمل.

(٥) الزبيل - كأمير، وسكين - فاذا كسرت شدة: القفة أو الجراب أو الوعاء.

في البئر ، ومتى وقعت في البئر عذرة استقي منها عشرة دلاء ^(١) فإن ذابت فيها استقي منها أربعون دلواً إلى خمسين دلواً ^(٢).

و البئر إذا كان إلى جانبها كنيف فإن كانت الأرض صلبة فينبغي أن يكون بينهما خمسة أذرع وإن كانت رخوة فسبعة أذرع .

٢٣ - وقال الرضا عليه السلام : « ليس يكره من قرب ولا بعد بئر ، يغتسل منها ويتوضأ ما لم يتغير الماء » ^(٣).

(١) أعلم أنه أجمع علماء الاسلام كافة على نجاسة البئر بتغير أحد أوصافه الثلاثة بالنجاسة واختلف علماؤنا في نجاسته بالملاقات على أقوال أحدها - وهو المشهور بين القدماء على المحكي - النجاسة مطلقاً . وثانيها الطهارة واستحباب النزح ذهب اليه من المتقدمين الحسن ابن أبي عقيل والشيخ وأبو عبد الله النضائري والعلامة و شيخه مفيد الدين بن الجهم وولده فخر المحققين واليه ذهب عامة المتأخرين . وثالثها الطهارة وجوب النزح تبدلاً ذهب اليه الشيخ في التهذيب في ظاهر كلامه والعلامة في المنتهى . ورابعها الطهارة ان بلغ ماؤه كراً والنجاسة بدونه ذهب اليه الشيخ أبو الحسن محمد بن محمد البصري من المتقدمين لانه يعتبر الكرية في مطلق الجارى والبئر من أنواعه وأرجح الأقوال عندنا هو القول بالطهارة (المدارك) .

(٢) لعله بطريق التخيير مع كون الخمسين أفضل ، ويحتمل أنه من حيث اختلاف الابار بالصغر والكبر وكثرة العذرة وقلتها وكثرة الماء وقلة النبع وعدها (سلطان) .

(٣) أى ليس وجود البالوعة مكروهاً سواء كان قريباً من البئر أم بعيداً . وقال المولى مراد التفرشى : « بئر » مرفوع على أنه اسند اليه « يكره » مبنياً للمفعول وحينئذ لابد من تقدير ، ووصفه بقوله « يغتسل منها » يشعر بأن المراد عدم كراهة الاغتسال والوضوء اذ لا يوصف بالاحكام الخمسة الا أفعال المكلف ، ويمكن هنا الحمل على حفر بئر أيضاً والمراد القرب من الكنيف حيث ان ذلك مذكور في كلام الراوى وان لم يذكره المصنف رحمه الله وذكر البعد للإشارة بالتسوية بين القرب والبعد والا فلا يتصور الكراهة في بعد البئر عن الكنيف ليجتاج الى الذكر .

وقد يأول بأنه ليس كون الكنيف في قرب بئر أو بعد بئر على أن يكون المضاف اليه فى الاول محذوفاً ويرجع ضمير « يكره » الى كون الكنيف المقدّر فى تمام الكلام . ولا يخلو

٢٤ ٢٤ - و روى عن أبي بصير ^(١) أنه قال : « نزلنا في دار فيها بئر إلى جنبها بالوعة ليس بينهما إلا نحو من ذراعين فامتنعوا من الوضوء منها ، فشق ذلك عليهم فدخلنا على أبي عبدالله عليه السلام فأخبرناه ، فقال : توضؤوا منها فإن لتلك البالوعة مجاري تصب في واد ينصب في البحر » ^(٢).

ومتى وقع في البئر شيء فتغير ريح الماء وجب أن ينزح الماء كله ، وإن كان كثيراً وصعب نزح فالواجب أن يتكأى ^(٣) عليه أربعة رجال يستقون منها على التراوح من الغدوة إلى الليل .

وأما ماء الحمات فإن النبي صلى الله عليه وآله وسلم إنما نهى أن يستشفى بها ولم ينه عن التوضؤ بها وهي المياه الحارة التي تكون في الجبال يشم منها رائحة الكبريت ^(٤) .

٢٥ ٢٥ - وقال عليه السلام : « إنها من فيح جهنم » .

وإن قطر خمر أونيد في عجين فقد فسد ^(٥) فلا بأس ببيعه من اليهود والنصارى بعد أن يبيّن لهم ^(٦) والفقاع مثل ذلك .

→ من بعد . وفي الحديث إشاراً بأنه لو تغير الماء بقرب الكنيف كره استعماله - انتهى . وقال سلطان

العلماء : هذا يدل على أن ما ذكره قبل هذا من تحديد البعد بطريق الاستحباب .

(١) الطريق إلى أبي بصير ضعيف بالبطائني .

(٢) أى ليس مجرى البالوعة منحصراً فيما ينتهي إلى البئر حتى يلزم من قربها إليها جريان مائها إليها بل لها مجارى إلى واد فتصب في تلك الوادى والوادى تنصب في البحر وفي بعض النسخ « نصب في واد ينصب في البحر » ونصب الماء غار و يحتمل كون المراد ارتباط ماء البالوعة بالماء الذى هوت تحت الارض الذى هو بمنزلة الوادى . (مراد) .

(٣) فى بعض النسخ « أن يتماون » .

(٤) روى الكليني فى الكافي ج ٦ ص ٣٨٩ بمضمونه خبراً وفى ذيله « قيل : انهما من فيح جهنم » والفيح التليان وشبوع الحر وفورانه .

(٥) قال سلطان العلماء (ره) : يحتمل أن هذا لحرمة الخمر لا النجاسة ، فلا ينافى مذهب المصنف .

(٦) لفتى وقوع التدليس (سلطان) .

٢٦ ٢٦ - وسأل عمار بن موسى الساباطي^(١) أبا عبد الله عليه السلام « عن الرجل يجد في إنائه فارة وقد توضأ من ذلك الإناء مراراً و اغتسل منه أو غسل ثيابه وقد كانت الفارة منسلخة ، فقال : إن كان رآها في الإناء قبل أن يغتسل أو يتوضأ أو يغسل ثيابه ثم فعل ذلك بعد ما رآها في الإناء فعليه أن يغسل ثيابه و يغسل كل ما أصابه ذلك الماء ، ويبعد الوضوء والصلاة ، وإن كان إنما رآها بعدما فرغ من ذلك وفعله فلا يمس من الماء شيئاً وليس عليه شيء لأنه لا يعلم متى سقطت فيه . ثم قال : لعله أن يكون إنما سقطت فيه تلك الساعة التي رآها » .

٢٧ ٢٧ - وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام^(٢) « عن الرجل جل الجنب^(٣) هل يجزيه عن غسل الجنابة أن يقوم في المطر حتى يغسل رأسه وجسده وهو يقدر على ماء سوى ذلك ؟ فقال : إذا غسله اغتسله بالماء أجزأه ذلك » .

٢٨ ٢٨ - و روى إسحاق بن عمار^(٤) عن أبي عبد الله عليه السلام « أن أبا جعفر عليه السلام كان يقول : لا بأس بسؤر الفارة إذا شربت من الإناء أن تشرب منه أو تتوضأ منه . والوزغة إذا وقعت في البئر نزع منها ثلاث دلاء^(٥) .

وإذا ذبح رجل طيراً مثل دجاجة أو حمامة فوق بدمه في البئر نزع منه دلاء .

٢٩ ٢٩ - وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام « عن رجل ذبح شاة فاضطربت فوقعت في بئر ماء وأوداجها تشخب دماً هل يتوضأ من تلك البئر ؟ قال : ينزح منها ما بين ثلاثين دلاء إلى أربعين دلاء ، ثم يتوضأ منها » .

(١) طريق الصدوق (ره) الى عمار بن موسى قوى ، فيه أحمد بن الحسن بن فضال وهو

فاسد المذهب ثقة . (صه)

(٢) طريق المصنف الى علي بن جعفر صحيح كما في (صه) .

(٣) في بعض النسخ « المجنب » وفي بعضها « يجنب » .

(٤) طريق المصنف الى اسحاق بن عمار صحيح الا أن في اسحاق قولاً . (صه) .

(٥) كما في رواية معاوية بن عمار عن الصادق (ع) في التهذيب ج ١ ص ٦٩ .

٣٠ - ٣٠ - وسأل يعقوب بن عثيم^(١) أبا عبد الله عليه السلام فقال له: «بئر ماء في مائها ريح يخرج منها قطع جلود؟ فقال: ليس بشيء لأن الوزغ ربما طرح جلده، إنما يكفيك من ذلك دلو واحد».

٣١ - ٣١ - وسأل جابر بن يزيد الجعفي^(٢) أبا جعفر عليه السلام «عن السام أبرص^(٣) يقع في البئر، فقال: ليس بشيء حرّك الماء بالدلو».

٣٢ - ٣٢ - وسأله يعقوب بن عثيم «عن سام أبرص وجدناه في البئر قد ففسخ فقال: إنما عليك أن تنزع منها سبعة دلاء، فقال له: فثيابنا قد صلبنا فيها نفسلها ونعيد الصلاة؟ قال: لا».

والعظاية^(٤) إذا وقعت في اللبن حرم اللبن ويقال: إن فيها السم».

وإن وقعت شاة وما أشبهها في بئر ينزع منها تسعة دلاء إلى عشرة دلاء.

٣٣ - ٣٣ - وقال الصادق عليه السلام: «كانت في المدينة بئر في وسط مزبلة فكانت الرّيح تهب فتلقي فيها القذر، وكان النبي صلى الله عليه وآله يتوضأ منها».

٣٤ - ٣٤ - وسأل محمد بن مسلم^(٥) أبا جعفر عليه السلام «عن البئر تقع فيها الميتة فقال: إن كان لها ريح نزع منها عشرون دلواً»^(٦).

(١) الطريق إلى يعقوب بن عثيم صحيح (صه).

(٢) الطريق إلى جابر بن يزيد ضعيف (صه).

(٣) السام أبرص: كبار الوزغ؛ هما اسمان جملا اسماً واحداً ويقع على الذكر والأنثى ويعرف بأبى أبرص.

(٤) العظاية: دويبة ملساء اصفر من الجرذون، تمشي مشياً سريعاً ثم تقف، تشبه سام أبرص.

(٥) الطريق إلى محمد بن مسلم فيه على بن أحمد بن عبد الله بن أحمد بن أبي عبد الله عن أبيه أحمد وهما غير مذكورين (صه).

(٦) يحتمل أن يكون المراد ما لا نفس له فالنزع لاجل الريح لا لالنجاسة.

٣٥- وسأل كُردُو به الهمداني^(١) أبا الحسن موسى بن جعفر عليه السلام عن بر يدخلها ماء الطريق فيه البول و العذرة و أبوال الدَّوَابِّ و أدوائها و خراء الكلاب فقال : ينزح منها ثلاثون دلواً وإن كانت مبخرة^(٢) .
ولا يجوز^(٣) أن يبول الرَّجُل في ماء راكد، فأما الماء الجاري فلا بأس أن يبول فيه ولكن يتخوَّف عليه من الشيطان^(٤) .
وقد روي «أنَّ البول في الماء الراكد يورث النسيان»^(٥) .

باب ٢

ارتياذ المكان للحدث، والسنة في دخوله والاداب

فيه الى الخروج منه

٣٦ ١ - قال الصادق عليه السلام : «كان رسول الله صلى الله عليه وآله أشدَّ الناس توقياً للبول حتى أنَّه كان إذا أراد البول عمد^(١) إلى مكان مرتفع من الأرض أو مكان يكون فيه التراب الكثير كراهية أن ينضح عليه البول» .

(١) الطريق الى كردويه الهمداني صحيح (ص) وهو مجهول الحال .

(٢) أى البئر التى يشم منها الرائحة الكريهة ، يعنى المنفثة .

(٣) الظاهر مراده الكراهة بقرينة ما يأتى من التعليل .

(٤) روى الشيخ فى التهذيب ج ١ ص ١٠٠ باسناد له فيه ارسال عن أبى عبدالله (ع)

فى حديث قال : «قلت له : يبول الرجل فى الماء قال : نعم ولكن يتخوف عليه من الشيطان، اى يمكن أن يعتاد ذلك فيسول ذلك الشيطان فى نظره حتى يحرضه على البول فى الماء الراكد .

(٥) روى الشيخ فى التهذيب ج ١ ص ١٣٩ باسناده عن الفضيل عن الصادق (ع) قال:

« لا بأس بأن يبول الرجل فى الماء الجارى وكره أن يبول فى الماء الراكد » .

(٦) قوله : «عمد» أى قصد .

٣٧ ٢ - «وكان رسول الله ﷺ إذا أراد دخول المتوضأ^(١) قال : «اللهم إني أعوذ بك من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم^(٢) ، اللهم أمت عني الأذى وأعذني من الشيطان الرجيم». وإذا استوى جالساً للوضوء^(٣) قال : «اللهم أذهب عني القذى والأذى^(٤) واجعلني من المتطهرين» وإذا ترحر^(٥) قال : «اللهم كما أطعمتنيدي طيباً في عافية فأخرجني خبيثاً في عافية» .

٣٨ ٣ - وكان عليٌّ عليه السلام يقول : «ما من عبد إلا وبه ملك موكل يلوي^(٦) عنقه حتى ينظر إلى حدثه ، ثم يقول له الملك : يا ابن آدم هذا رزقك فانظر من أين أخذته وإلى ما صار ، فينبغي للعبد عند ذلك أن يقول : «اللهم أرزقني الحلال وجنبني الحرام» . ولم ير للنبي ﷺ قط نجس^(٧) لأن الله تبارك وتعالى وكل الأرض بابتلاع ما يخرج منه .

٣٩ ٤ - «وكان أمير المؤمنين عليه السلام إذا أراد الحاجة^(٨) وقف على باب المذهب^(٩)»

(١) المراد بالمتوضأ الكنيف .

(٢) الرجس : النجس و القذر ، وقد يعبر به عن الحرام والفعل القبيح ، والمذاب واللينة والكفر والمراد منه - في الحديث - الاول . قال الفراء : اذا بدأ بالنجس ولم يذكروا الرجس فتحوا النون والجيم ، واذا بدأ بالرجس ثم أتبعوه النجس كسروا الجيم والخبيث ذوالخبت في نفسه ، والمخبث الذي أعوانه خبثاء . (النهاية) .

(٣) أراد بالوضوء قضاء الحاجة كما هو الظاهر بقريئة المقام .

(٤) أراد بالقذى النجاسات وبالأذى لوازمها .

(٥) الترحر - بالزاي والحاء المهملة المشددة - : التنفس بأنين وشدة ، وقيل :

استطلاق البطن بشدة .

(٦) في بعض النسخ «وكان عليه السلام ، فالضمير راجع الى النبي (ص) .

(٧) من باب التفعيل أي ثناء و عطفه وعاجه . والمجرد منه بمناء .

(٨) النجس ما يخرج من البطن من ريح أو غائط .

(٩) المراد قضاء الحاجة .

(١٠) يعني بيت الخلا .

ثم التفت عن يمينه و عن يساره إلى ملكيه فيقول : اميطا عني ^(١) فلكما الله عليّ أن لا أحدث ^(٢) بلساني شيئاً حتى أخرج إليكما .

٥ - « وكان عليه السلام إذا دخل الخلاء يقول « الحمد لله الحافظ المؤدّي » فإذا خرج مسح بطنه و قال : « الحمد لله الذي أخرج عني أذاه و أبقى فيّ قوّته ، فيالها من نعمة لا يقدر القادرون قدرها » .

٦ - « و كان الصادق عليه السلام إذا دخل الخلاء يقنّع رأسه و يقول في نفسه : « بسم الله وبالله ولا إله إلا الله ، ربّ أخرج عني الأذى سرّحاً ^(٣) بغير حساب ، واجعلني لك من الشاكرين فيما تصرفه عني من الأذى والنعمة الذي لوحبسته عني هلكت لك الحمد أعصمني من شرّ ما في هذه البقعة ، وأخرجني منها سالماً ، وحلّ بيني وبين طاعة الشيطان الرجيم » .

و ينبغي للرجل إذا دخل الخلاء أن يغطّي رأسه ^(٤) إقراراً بأنّه غير مبرءٍ نفسه من العيوب، ويدخل رجله اليسرى قبل اليمنى فرقاً بين دخول الخلاء و دخول المسجد ، و يتعوّذ بالله من الشيطان الرجيم ، لأنّ الشيطان أكثر ما يهيم بالإنسان إذا كان وحده ، وإذا خرج من الخلاء أخرج رجله اليمنى قبل اليسرى ^(٥) .

(١) أي اذهبا عني و ابعدا و خليا عني و اتركاني و نفسي .

(٢) في نسخة « اني لا أحدث » .

(٣) أي بلا اقتباس و عسر ، متلبساً بان لا تحاسبني على هذه النعمة الجليلة .

(٤) قال في الحقائق : لم أقف فيه على خصوص خبر سوى اخبار التنقّع ، و من الظاهر مفاريته له ، نعم قال المفيد (ره) : « وليفت رأسه ان كان مكشوفاً ليأمن بذلك من عبث الشيطان و من وصول الرائحة الخبيثة الى دماغه ، و هو سنة من سنن النبي (ص) ، و فيه اظهار الحياء من الله لكثرة نعمه على العبد و قلة الشكر منه » و فيه دلالة على ورود النص به و ليس ببعيد كون المراد به التنقّع لمناسبة التعليل الاخير له دون مجرد التغطية .

(٥) الظاهر أنه في خبر وان لم نثر عليه لان الصدوق (ره) لا يذكر شيئاً من ذلك الا عن نص بلغه فيه و لذا تبعه الاصحاب ، و قد اقتص بعضهم هذا الحكم بالبنيان نظراً الى مسمى الدخول والخروج و خالفه العلامة رحمه الله و سرح بان الاقرب عدم الاختصاص على ما في الحقائق .

- ٤٢ ٧ - و وجدت بخط سعد بن عبد الله حديثاً أسنده إلى الصادق عليه السلام أنه قال: « من كثّر عليه السهو في الصلاة فليقل إذا دخل الخلاء : » بسم الله وبالله أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم .
- ٤٣ ٨ - وقال أبو جعفر الباقر عليه السلام : « إذا انكشف أحدكم لبول أو لغير ذلك فليقل: بسم الله » فإن الشيطان يفض بصره عنه حتى يفرغ .
- ٤٤ ٩ - وقال رجلٌ لعلي بن الحسين عليه السلام : « أين يتوضأ الغرباء ؟ فقال: يتقون شطوط الأنهار ، والطرق النافذة ^(١) وتحت الأشجار المثمرة ، ومواضع اللعن ؛ فقيل له: وأين مواضع اللعن ؟ قال : أبواب الدُّور ^(٢) .
- ٤٥ ١٠ - وفي خبر آخر « لعن الله المتعوطي ظلَّ النُّزُل ^(٣) والمائع الماء المختاب ^(٤) والسادَّ الطريق المسلوكة ^(٥) .

(١) شطوط الأنهار جوانبها ، أو مسارع المياه الواردة . وتقيد الطرق بالنافذة احتراز عن المرفوعة فإنها ملك لأربابها فيحرم التخلي فيها قطعاً ، أو المراد الطرق المسلوكة لا المتروكة .

(٢) يمكن أن يكون تعبيره عليه السلام للمثال ويكون اللفظ على العموم في كل موضع يتأذى به الناس ، ويسبون فاعله ، وإن كان السب واللعن حراماً .

(٣) أى محل ورود المسافرين .

(٤) أى الماء المشترك في نوبة الشريك . أو الماء المباح الذى يمتوره المادة على النوبة .

(٥) قال فى الحقائق : ظاهر الاصحاب سيّما المتأخرين الحكم بالكراهة فى الجميع الا أن الشيخ المفيد فى المقنعة عبر فى هذه المواضع بعدم الجواز ، وابن بابويه فى الفقيه عبر بذلك فى فقيه ، النزال وتحت الأشجار المثمرة . وقال شيخنا صاحب « الرياض » - بعد نقل ذلك عنهما - مالفظة « والجزم بالجواز مع ورود النهى و الامر واللعن فى البعض مع عدم المعارض سوى أحالة اليراعة مشكل -- اهـ » .

وهو جيد الا أنه كثيراً ما قد تكرر منهم عليهم السلام فى المحافظة على الوظائف المسنونة من ضروب التأكيدات فى الأوامر والنواهى ما يكاد يلحقها بالواجبات والمحرمات -

- ٤٦ ١١- وفي خبر آخر «من سدّ طريقاً بتر الله عمره»^(١).
- ٤٧ ١٢- وسئل الحسن بن علي عليه السلام «ما حدّ الغائط؟ قال: لا تستقبل القبلة ولا تستدبرها»^(٢) ولا تستقبل الرّيح ولا تستدبرها»^(٣).
- ٤٨ ١٣- وفي خبر آخر «لا تستقبل الهلال ولا تستدبره».
- ومن استقبل القبلة في بول أو غائط ثمّ ذكر فتحرّف عنها إجلالاً للقبلة لم يقم

→ كما لا يخفى على من تتبّع الأخبار و جاس خلال الديار ، على أن اللعن هو البعد من رحمة الله و هو كما يحصل بفعل المحرم يحصل بفعل المكروه ولو في الجملة . انتهى .

(١) البتر القطع يقال : بتره بترأ من باب قتل: قطعه على غير تمام .

(٢) قال في المدارك : اختلف الاصحاب في تحريم الاستقبال والاستدبار للقبلة على المتخلى فذهب الشيخ وابن البراج و ابن ادريس الى تحريمهما في الصحارى والبنيان ، و قال ابن الجنيد : يستحب اذا اراد التغوط في الصحراء أن يتجنب استقبال القبلة ولم يتعرض للاستدبار ، ونقل عن سلال الكراهة في الصحارى أيضاً أو التحريم .

و قال المفيد في المقنعة : ولا تستقبل القبلة ولا تستدبرها ، ثم قال بعد ذلك : و اذا دخل الانسان داراً قد بني فيها مقعدة للنائط على استقبال القبلة أو استدبارها لم يضره الجلوس عليه و انما يكره ذلك في الصحارى والمواضع التي يتمكن فيها من الانحراف عن القبلة .

وقال العلامة في المختلف بعد حكاية ذلك : وهذا يعطى الكراهة في الصحارى والاباحة في البنيان و هو غير واضح - الخ - .

وفي الشرايع ويحرم استقبال القبلة واستدبارها ويستوى في ذلك الصحارى و الابنية . أقول : مورد الخبر وان كان هو النائط فقط دون البول لكن المراد منه المعنى اللغوي بالتقريب الذي ذكروه في دلالة قوله تعالى : «أو جاء أحد منكم من النائط» وحينئذ التعميم ظاهر ، بل الظاهر أن المفسدة في استقبال الريح و استدبارها بالبول أشد فيندرج في باب مفهوم الموافقة على القول به كما في الحقائق .

(٣) ظاهر هذا الخبر وما يليه التحريم لكن المشهور بين الاصحاب الحكم بالكراهة .

من موضعه حتى يغفر الله له^(١).

١٤- «ودخل أبو جعفر الباقر عليه السلام الخلاء فوجد لقمة خبز في القدر فأخذها وغسلها^(٢) ودفعها إلى مملوك كان معه فقال : تكون معك لآكلها إذا خرجت فلمّا خرج عليه السلام قال للمملوك : أين اللقمة ؟ قال أكلتها يا ابن رسول الله، فقال: إنها ما استقرت في جوف أحد إلا وجبت له الجنة ، فاذهب فأنت حرٌّ ، فأني أكره أن استخدم رجلاً من أهل الجنة »^(٣).

١٥- « ونهى رسول الله صلى الله عليه وآله أن يطمح الرجل ببوله في الهواء من السطح أو من الشيء المرتفع »^(٤).

١٦- وقال عليه السلام : « البول قائماً من غير علة من الجفاء ، والا ستنجاء باليمين من الجفاء »^(٥).

١٧- وقد روي « أنه لا بأس إذا كان اليسار معتلة ».

١٨- وسأل هشام بن سالم أبا عبد الله عليه السلام فقال له : « أغتسل من الجنابة وغير ذلك في الكنيف الذي يبال فيه و عليّ نعلٌ سنديّة فأغتسل و عليّ النعل كما هي ؟ فقال : إن كان الماء الذي يسيل من جسدك يصيب أسفل قدميك فلا تغسل [أسفل] قدميك »^(٦).

وكذلك إذا اغتسل الرجل في حفرة وجرى الماء تحت رجله لم يغسلهما ، وإن .

(١) كما في رواية محمد بن اسماعيل عن أبي الحسن الرضا عليه السلام في التهذيب

ج ١ ص ١٠٠ .

(٢) يحتمل كون القدر هنا بمعنى الوسخ والغسل لرفع الكراهة .

(٣) استدل بتأخره (ع) على كراهة الاكل وكذا الشرب الحاقاً بالاكل في بيت الخلاء

ومن المحتمل أن يكون التأخير من جهة اخرى و هي الركافة العرفية .

(٤) طمح ببوله اذا رماه في الهواء ، والخبر مروي في الكافي ج ٣ ص ١٥ .

(٥) أى ظنم و خلاف للمروءة و بعد عن المقام الانسانية .

(٦) رواه الكليني في الكافي ج ٣ ص ٤٥ .

كانت رجلاه مستنقعتين في الماء غسلهما ^(١).

١٩ - وسئل الصادق عليه السلام : « عن الرجل إذا أراد أن يستنجي كيف يقعد ؟ قال : كما يقعد للغائط ».

٢٠ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « إذا بال الرجل فلا يمس ذكره بيمينه ».

٢١ - وقال عليه السلام : « طول الجلوس على الخلاء يورث الباسور » ^(٢).

٢٢ - وسأل عمر بن يزيد أبا عبد الله عليه السلام : « عن التسبيح في المخرج » ^(٣) وقراءة القرآن فقال : لم يرخّص في الكنيف أكثر من آية الكرسي ويحمد الله ^(٤) أو آية الحمد لله رب العالمين .

و من سمع الأذان فليقل كما يقول المؤذن ولا يمتنع من الدعاء والتحميد من أجل أنه على الخلاء فإن ذكر الله تعالى حسن على كل حال .

٢٣ - ولما ناجى الله موسى بن عمران [على نبيينا و] عليه السلام قال موسى : يارب أبعيد أنت مني فاناديك ؟ أم قريب فاناجيك ^(٥) ؟ فأوحى الله جل جلاله إليه : أنا

(١) ورد بضمونه خبر في الكافي ج ٣ ص ٤٤ . واستنقع في الماء أي مكن فيه ، وفي التدبير نزل و اغتسل ، وقال العلامة المجلسي في المراء : ظاهره أنه ان كان رجلاه في الطين المانع من وصول الماء إليها يجب غسلهما و ان لم يكن كذلك بل يسيل الماء الذي يجري على بدنه على رجله فلا يجب الغسل بعد الغسل أو الغسل . أو المراد أنه ان كان يغتسل في الماء الجاري والماء يسيل على قدميه فلا يجب غسله و ان كان في الماء الواقف القليل فانه يصير غسالة ولا يكفي لغسل الرجلين ، و لعله أظهر الوجوه .

(٢) الباسور : علة معروفة والجمع بواسر ؛ وفي بعض النسخ « الناسور » بالنون و هي قرحة لها غور يسيل منها القيح والصديد دائماً و قلما يندمل و قد يحدث في ماق العين و قد يحدث في حوالى المقعد .

(٣) يعني بيت الخلاء .

(٤) ينبغي أن يقرأ منصوباً بتقدير « أن » ليكون عطفاً على آية الكرسي ، يعني يقرأ شيئاً مشتملاً على حمد الله سبحانه (مراد) .

(٥) المقصود استعمال كيفية الدعاء من الجهر والاخفات . (مت) .

جليس من ذكرني^(١) فقال موسى عَلَيْهِ السَّلَامُ : يَا رَبِّ إِنِّي أَكُونُ فِي أَحْوَالٍ جَلَّكَ أَنْ أَذْكَرَكَ فِيهَا^(٢) فقال: يَا موسى اذكرني على كلِّ حال .»

ولا يجوز للرجل^(٣) أَنْ يَدْخُلَ إِلَى الْخَلَاءِ وَمَعَ خَاتَمٍ عَلَيْهِ اسْمُ اللَّهِ أَوْ مَصْحَفٍ^(٤) فِيهِ الْقُرْآنُ ، فَإِنْ دَخَلَ وَعَلَيْهِ خَاتَمٌ عَلَيْهِ اسْمُ اللَّهِ فَلْيَحْوِلْهُ عَنْ يَدِهِ الْيَسْرَى إِذَا أَرَادَ الْاسْتِنْجَاءَ^(٥) وَكَذَلِكَ إِنْ كَانَ عَلَيْهِ خَاتَمٌ فَصَّهْ مِنْ حِجَازَةِ زَمْزَمَ^(٦) نَزَعَ عِنْدَ الْاسْتِنْجَاءِ فَإِذَا فَرَغَ الرَّجُلُ مِنْ حَاجَتِهِ فَلْيَقُلْ : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَمَّا طَعْنِي الْأَذَى وَهَذَا نِي طَعَامِي [وَسِرَابِي] وَعَافَانِي مِنَ الْبَلْوَى . »

وَالْاسْتِنْجَاءُ بِثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ^(٧) ، ثُمَّ بِالْمَاءِ^(٨) ، فَإِنْ اقْتَصَرَ عَلَى الْمَاءِ أَجْزَأُهُ^(٩) .

(١) أى كالجليس فى عدم الاحتياج الى النداء بل يكفى المسارة . (مراد) .

(٢) أى أستحيى أن اذكرك فى تلك الحال .

(٣) « كذا المرأة » ، ومفهوم اللقب ليس بمعتبر .

(٤) أى صحيفة أو هو بمعناه المعروف وقال التفرشى : لعل ذكر قوله فيه القرآن للتنبيه على سبب المنع من ادخاله .

(٥) لرواية أبى بصير عن الصادق (ع) المروية فى الكفى ج ٣ ص ٤٧٤ .

(٦) حكى عن الشهيد - رحمه الله - أنه قال فى الذكرى : « فى نسخة الكفى إيراد هذه الرواية بلفظ « حجارة زمرد » فعلى هذا يكون هو المراد من زمزم ، وقال : سمعناه مذاكرة ، لكن فى التهذيب ج ١ ص ١٠١ . و بعض نسخ الكفى ج ٣ ص ١٧ « حجارة زمزم » .

(٧) نقل الشهيد - رحمه الله - فى الذكرى خبراً عن النبى (ص) ولم أجده من طريق الخاصة و لعله من طريق العامة . وفى سنن النسائى ج ١ ص ٤٢ و سنن البيهقى ج ١ ص ١٠٣ عنه (ص) قال : « إذا ذهب أحدكم الى الغائط فليذهب معه بثلاثة أحجار فليستطب بها فانها تجزى عنه » . فانه يدل بمفهومه على عدم اجزاء مادون الثلاثة .

(٨) ببنى الاكمل الجمع لان الكمال الماء ، وفى المعتبر أن الجمع بين الماء والاحجار مستحب . و يدل عليه ما روى مرفوعاً عن الصادق (ع) أنه قال : « جرت السنة فى الاستنجاء بثلاثة أحجار أبكار و يتبع بالماء » التهذيب ج ١ ص ١٣ .

(٩) يدل على التخيير و ذلك اذا لم يتعد المخرج . و لكن الماء أفضل - لما باتى - و اذا تعدى فتعين الماء بلاخلاف أجده .

ولا يجوز الاستنجاء بالروث والعظم^(١)، لأنَّ وفد الجنَّ جاؤا إلى رسول الله ﷺ فقالوا : يا رسول الله : متعنا ، فأعطاهم الروث والعظم فلذلك لا ينبغي أن يستنجى بهما^(٢).

٢٤ - وكان الناس يستنجون بالأحجار^(٣) فأكل رجل من الأنصار طعاماً فلان بطنه فاستنجى بالماء فأنزل الله تبارك و تعالى فيه : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ فدعاه رسول الله ﷺ فخشي الرجل أن يكون قد نزل فيه أمرٌ يسوءه ، فلما دخل قال له رسول الله ﷺ : هل عملت في يومك هذا شيئاً ؟ قال : نعم يا رسول الله أكلت طعاماً فلان بطني فاستنجيت بالماء ، فقال له : أبشر ، فإنَّ الله تبارك و تعالى قد أنزل فيك : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ فكننت أنت أوَّل التَّوَّابِينَ وأوَّل الْمُتَطَهِّرِينَ . ويقال : إِنَّ هذا الرجل كان البراء بن معرور الأنصاري^(٤).

(١) الروث : رجيع ذوات الحوافر و اختصه بعضهم بما يكون من الخيل والبغال والحمير و يأتي الكلام في العظم و ظاهر كلامه - رحمه الله - الحرمة كما ذهب إليه جمع من الأصحاب . و قيل بالكراعة لضف المستند سنداً و متناً .

(٢) قوله : « فأعطاهم الروث والعظم » أي أمر صلى الله عليه وآله الناس بتركها لهم ليتمتعوا بهما ، والمراد بالعظم : البالي منه كما جاء في سنن النسائي وغيره . « كان يأمر بثلاثة أحجار ونهى عن الروث والرمة » والرمة بكسر الراء وشد الميم - : العظم البالي . و أما كون العظم و الروث طعاماً للجن كما في رواية نقلها الشيخ في طريقها مفصل بن صالح فلا عبرة بهالأنه ضعيف كذاب يضع الحديث . (٣) أي كان عادتهم ذلك .

(٤) البراء بن معرور كان من التقياء الذين بايعوا رسول الله (ص) ليلة القبة ، وأجمع المؤرخون على أنه مات في المدينة في صفر قبل قدوم النبي (ص) بشهر ، فلما قدم أطلق باصحابه فصلى على قبره .

وفي الكافي ج ٣ ص ٢٥٤ عن الصادق (ع) « كان البراء بن معرور بالمدينة و كان رسول الله (ص) بمكة وانه حضره الموت و رسول الله و المسلمون يصلون الى بيت المقدس ، فأوصى البراء اذا دفن أن يجعل وجهه الى رسول الله (ص) الى القبلة وهذا صريح في أنه لم يدرك رسول الله (ص) بعد الهجرة ، والآية في سورة البقرة ٢٢٢ و نزلت بالمدينة . وهذا لا يلائم كون الرجل البراء بن معرور لما عرفت . ولنا فيه كلام في الخصال ص ١٩٢ في نحو هذا الخبر .

ومن أراد الاستنجاء فليمسح بإصبعه من عند المقعدة إلى الاثنين ثلاث مرات ثم ينتر^(١) ذكره ثلاث مرات ، فإذا صب الماء على يده للاستنجاء فليقل : « الحمد لله الذي جعل الماء طهوراً ولم يجعله نجساً » ويصب على إحليله من الماء مثلي ما عليه من البول ، يصب مرتين هذا أدنى ما يجزي ، ثم يستنجي من الفائط^(٢) ويغسل حتى ينقي مائمه ، والمستنجي يصب الماء إذا انقطعت درة البول^(٣) .

ومن صلى فذكر بعد مصلته أنه لم يغسل ذكره فعليه أن يغسل ذكره ويعيد الوضوء والصلاة ، ومن نسي أن يستنجي من الفائط^(٤) حتى صلى لم يعد الصلاة ، و يجزي في الفائط الاستنجاء بالحجارة^(٥) والخزف والمدز .

٢٥ ٦٠ - وقال الرضا عليه السلام : « في الاستنجاء يغسل مظهر على الشرج^(٦) ولا يدخل فيه الأنملة » . ولا يجوز الكلام على الخلاء لنهي النبي ﷺ عن ذلك^(٧) .
٢٦ ٦١ - وروي « أن من تكلم على الخلاء لم تقض حاجته »^(٨) .

(١) النتر : جذب الشيء بشدة ، ومنه نتر الذكر في الاستبراء .

(٢) ظاهر الكلام مخالف لما روى الكليني في الكافي ج ٣ ص ١٧ بإسناده عن عمار الساباطي فيه « سئل الصادق (ع) إذا أراد الرجل أن يستنجي بالماء يبدء بالمقعدة أو بالاحليل؟ فقال : بالمقعدة ثم بالاحليل » وحمل الخبر على الاستحباب ، وعلل كلام الصدوق بأن لاتنجس اليد بالفائط عند الاستبراء . وقدم الشيخ المفيد الاستنجاء من الفائط على الاستنجاء من البول في المقعدة .
(٣) الدرة - بالكسر والتشديد - : السيلان .

(٤) يدل على كلامه بعض الاخبار الصحيحة و في كثير منها أنه لا يعيد الوضوء و يعيد الصلاة ، وفي كثير منها لا يعيدهما ، وفي صحيحة على بن مهزيار يعيد الصلاة في الوقت لأفى خارجه ، والذي يظهر من الاخبار باعتبار الجمع بينهما أن إعادة الوضوء على الاستحباب وكذا إعادة الصلاة خارج الوقت ، وفي إعادة في الوقت نظر الاحوط إعادة (م ت) .
(٥) ولا يكتفى بذوات الجهات ولا خلاف فيه ، والخلاف في اجزاء أقل من الثلاثة .
(٦) الشرج - بالشين المعجمة والجيم - : حلقة الدبر .

(٧) كما في رواية صفوان عن الرضا (ع) انه قال : « نهى النبي (ص) أن يجيب الرجل آخر وهو على الفائط - الحديث ، التهذيب ج ١ ص ٨ وحمل الكراهة .
(٨) رواه المصنف مسنداً في العلل ص ١٠٤ والعيون ص ١٥١ .

١٢ ٢٧ - وإنَّ النبيَّ ﷺ قال لبعض نساء: « مري النساء المؤمنات أن يستنجين بالماء و يبالغن فإنَّه مَطْهَرَةٌ للحواشي ومَذْهَبَةٌ للبواسير ».

ولا يجوز التغوط في فيء النزال وتحت الأشجار المثمرة ، والعلة في ذلك :

١٣ ٢٨ - ما قال أبو جعفر الباقر عليه السلام : « إنَّ الله تبارك وتعالى ملائكة و كلهم نبات الأرض من الشجر والنخل فليس من شجرة ولا نخلة إلَّا ومعها من الله عزَّ وجلَّ ملك يحفظها وما كان منها ، ولولا أنَّ معها من يمنعها لأكلتها السباع وهوامُّ الأرض إذا كان فيها ثمرتها ».

١٤ ٢٩ - وإنَّما « نهى رسول الله ﷺ أن يضرب أحد من المسلمين خلأه تحت شجرة أو نخلة قد أثمرت لمكان الملائكة الموكِّلين بها ^(١) ، قال : ولذلك يكون الشجر والنخل أنسا ^(٢) إذا كان فيه حمل لأنَّ الملائكة تحضره » ^(٣).

ومن لا ينقطع بوله ويغلبه فالله ^(٤) أولى بالعذر فليترك علته ما استطاع وليتخذ خريطة ^(٥).

ومن بال ولم يتغوط فليس عليه الاستنجاء وإنَّما عليه غسل ذكره ، ومن تغوط ولم يبل فليس عليه أن يغسل ذكره وإنَّما عليه أن يستنجي .

ومن توضأ ثم خرجت مندرج فليس عليه الاستنجاء وإنَّما عليه إعادة الوضوء ^(٦).

(١) فيه اشعار باختصاص الكراهة بوقت الاثمار وصرح بعضهم بتعميمها اذا كان الشجر

قابلا للثمار (مراد) .

(٢) قوله : « أنسا » - بالفتح - وعى ما يأنس به الانسان ، وفي الصحاح الانس - بفتح

الهمزة والنون - خلاف الوحشة ، وهو مصدر قولك أنست به - بالكسر - أنسا وأنسة . (المراد) .

(٣) هذا الشرط يشعر بأن حضور الملائكة مخصوص بحال وجود الثمرة فيشتر بأن

كراهة التغوط تحته مخصوص بهذه الحالة والمشهور عمومها (سلطان) .

(٤) في بعض النسخ « فان الله » . (٥) الخريطة : من آدم وغيره يشد على ما فيه .

(٦) لان الاستنجاء باعتبار خروج النجاسة لا باعتبار الحدث كما ظنه بعض العامة (م).

٦٥ - ٣٠ - وروي « أن أبا الحسن الرضا عليه السلام كان يستيقظ من نومد فيتوضأ ولا يستنجي . وقال كما لمعجب من رجل سمّاه : بلغني أنك إذا خرجت مندرّيح استنجي » .

باب ٣

أقسام الصلاة (١)

٦٦ - ١ - قال الصادق عليه السلام : « الصلاة ثلاثة أنواع : ثلث طهور ، و ثلث ركوع ، و ثلث سجود » (٢) .

باب ٤

وقت وجوب الطهور

٦٧ - ١ - قال أبو جعفر الباقر عليه السلام : « إذا دخل الوقت وجب الطهور والصلاة » (٣) ولا صلاة إلا بطهور .

باب ٥

افتتاح الصلاة وتحريمها وتحليلها

٦٨ - ١ - قال أمير المؤمنين علي عليه السلام : « افتتاح الصلاة الوضوء وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم » .

(١) لا يخفى أن المناسب أن يقول : الطهور قسم من الصلاة . (مراد) .

(٢) أي العمدة في أجزائها هذه الأجزاء الثلاثة لا أن ليس بها جزء آخر ، أما الطهارة فلا ممتنع تحقق الصلاة بدونها ، وأما الركوع والسجود فلانهما جزءان بهما يتميز الصلاة في الحسن عن غيرها بخلاف باقى الأجزاء وان كانت أركاناً . (مراد) .

(٣) قوله (ع) « وجب الطهور » أي استعماله في الطهارة وتطهير الأعضاء به ، وظاهر هذا الحديث يفيد كون الطهارة مطلقاً واجباً لغيره . (مراد) .

باب ٦

فرائض الصلاة

فرائض الصلاة سبعة : الوقت ، والطهور ، والتوجه ، والقبلة ، والركوع ،
والسجود ، والدعاء ^(١) .

v

باب ٧

مقدار الماء للوضوء والغسل

- ٦٩ ١ - قال أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام : « للفصل صاع من ماء ، وللوضوء مدٌّ من ماء ، وصاع النبي ﷺ خمسة أمداد ، والمدُّ وزن مائتين وثمانين درهماً ، والدُّرهم ستة دنانير ، والدنانير وزن ستِّ حبات ، والحبة وزن حبتين من شعير من أوساط الحبِّ ، لا من صفاره ولا من كباره » ^(٢) .
- ٧٠ ٢ - وقال رسول الله ﷺ : « الوضوء مدٌّ والفصل صاع ^(٣) ، وسيأتي أقوام

(١) قوله « التوجه » الظاهر أن المراد به النية لانه توجه قلبي ، فيدل على التكبير التزاماً ، لانها لا تعتبر الا اذا كانت مقارئة له ، ويمكن أن يراد به التكبير ، اذ به يتوجه الى الصلاة فيفهم النية بالالتزام اذ لا يعتبر شيء من اجزاء الصلاة الا بالنية ، ويمكن تمعيم الدعاء بحيث يشمل القراءة والتشهد والتسليم اذ لا يخلو شيء منها من الدعاء والمراد بالوقت معرفته (المراد) .

(٢) الوضوء بفتح الواو والغسل بكسر الفين أي ماء الوضوء وماء الغسل . ولوقره بالضم لم يكن بد من تقدير المضاف أي ماء الوضوء وماء الغسل (مراد) .

(٣) فيصير مقدار الصاع مائة ألف وثمانمائة شعيرة ، وعلى المشهور الصاع أربعة أمداد وكل مد رطلان وربع رطل عراقي وكل رطل مائة وستون درهماً وكل درهم ثمانية وأربعون شعيراً ، فيكون مقدار المد أربعة عشر ألفاً وأربعين شعيراً متوسطاً ، فمقدار الصاع على المشهور ستة وخمسون ألفاً ومائة وستون شعيراً (سلطان) . وفيه وهم فتأمل .

بعدي يستقلون ذلك^(١) فأولئك على خلاف سنتي ، والثابت على سنتي معي في حظيرة القدس .

٧١ ٣ - وسئل أبو الحسن الرضا عليه السلام : « عن رجل احتاج إلى الوضوء للصلاة ولم يقدر على الماء فوجد ماءً بقدر ما يتوضأ به بمائة درهم ، هل يجب عليه أن يشتريه ويتوضأ به ، أو يقيم ؟ فقال : بل يشتري ، قد أصابني مثل ذلك فاشترت وتوضأت وما يسوءني بذلك مال كثير »^(٢).

٧٢ ٤ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « اغتسل رسول الله ﷺ هو وزوجته من خمسة أمداد من إناء واحد ، فقال له زرار : كيف صنع ؟ فقال : بدأ هو فضرب يده في الماء قبلها فأنفى فرجه ، ثم ضربت هي فأنفت فرجها ، ثم أفاض هو وأفاضت هي على نفسها حتى فرغا ، وكان الذي اغتسل به النبي ﷺ ثلاثة أمداد والذي اغتسلت به مدينتين^(٣) وإنما أجزأ عنهما لأنهما اشتركا فيه جميعاً ، ومن انفرد بالغسل وجده فلا بد له من صاع »^(٤).

(١) استقله : عدله قليلاً . أى يعدون الصاع للغسل والمطلوب وضوء قليلاً .

(٢) قوله : « ما يسوءني - الخ » لفظة « ما » نافية أى ما يسوءني بذلك الشراء اعطاء

مال كثير وهو الثمن ، ويمكن أن تكون « ما » استفهامية أى أى شيء يسوءني بذلك الشراء ، فقال كثير خبر مبتدأ محذوف أى الذى اشتريته مال كثير ، و فى بعض النسخ « وما يشتري بذلك » فما موصولة أى الذى يشتري بذلك وهو ماء الوضوء مال كثير وبمنزلة لكثرة نفعه .

وفى بعضها « ما يسرنى » أى الذى يسرنى ببذل ذلك الثمن مال كثير شريته ، أو الذى يسرنى بذلك الشراء شراء مال كثير (مراد). وقال سلطان العلماء : « يحتمل كون « ما » نافية أى لا يسرنى عوض هذا الوضوء مال كثير ، ويحتمل كونها موصولة والمعنى مثل نسخة « ما يشتري ».

(٣) لعل وجهه أن كل واحد من الشريكين يضيق فى الماء على نفسه ليوسع على الآخر ، ولأنه قد يضع بعض الماء فى الاغتسال فعند الاجتماع ينقص عن الجميع بخلاف الانفراد ، و لأن فى الاجتماع بركة ليست فى الانفراد (مراد) .

(٤) هذا من تنمة الحديث ولعله قصد (ع) به الجمع بين مضمون الحديث السابق وبيان

ما ذكر ، ويمكن أن يقال : بناء هذا الكلام على أن الماء الذى اغتسل منه ينبغي أن يكون —

ولا بد للوضوء من ثلاثة أكف [ملاء] من ماء: كف للوجه ، وكفان للذراعيين فمن لم يقدر إلا على مقدار كف واحد فرق ثلاث فرق .
 ٧٣ ٥ - وقال الصادق عليه السلام : « إن الرجل ليعبد الله أربعين سنة وما يطيعه في الوضوء ، لأنه يغسل ما أمر الله عز وجل بمسحه » .

باب ٨

صفة وضوء رسول الله صلى الله عليه وآله

٧٤ ١ - قال أبو جعفر الباقر عليه السلام : « ألا أحكي لكم وضوء رسول الله صلى الله عليه وآله فقيل له : بلى ، فدعا بقعب^(١) فيه شيء من ماء فوضعه بين يديه ، ثم حَسَرَ عن ذراعيه ، ثم غَسَس فيه كفَّه اليمنى ، ثم قال : هذا إذا كانت الكف طاهرة^(٢) . ثم غَرَف مِلَأَهَا ماءً ، ثم وَضَعَهُ عَلَى جَبْهَتِهِ^(٣) وقال : « بسم الله » وسيَّئِلَهُ عَلَى أَطْرَاف لَحْيَتِهِ ، ثم أَمَرَ يَدَهُ عَلَى وَجْهِهِ وَظَاهَرِ جَبِينِهِ^(٤) مرَّةً واحدةً ، ثم غَسَسَ يَدَهُ الْيُسْرَى فغَرَفَ بِهَا مِلَأَهَا ، ثم وَضَعَهُ عَلَى مِرْفَقِهِ الْيَمْنَى فَأَمَرَ كَفَّهُ عَلَى سَاعِدِهِ حَتَّى جَرَى

— صاعاً وإن لم يكن المستعمل منه بقدر الصاع وذلك لعدم انفعال هذا القدر انفعالا كثيراً عن ضرب اليد فيه والاعتراف منه ، سواء كان المفترق واحداً أو متعدداً ، بخلاف ما كان أقل منه ، نظيره الكربة بالنسبة إلى النجاسة ، وعلى هذا الحاجة في توجيه ما يقال هنا : « إن المدين لا يكاد يبلغه الوضوء » إلى أن يقال بدخول الماء الاستنجاء فيه ، وكذا الفصل لكن هذا خلاف المشهور والمشهور أن المستعمل ينبغي أن يكون ذلك المقدار وهو الظاهر وحيث يكون مفاد الحديث أن ذلك مختص بحالة الانفراد ، والله أعلم (سلطان) .

(١) القعب : قَدَح من خَشَب . والحسر : الكشف .

(٢) يحتمل أن يكون هذا لتنجس الماء القليل بملاقات النجاسة ، أو لوجوب طهارة أعضاء الوضوء ، فلا يمكن الاستدلال به على أحد المطلبين . (سلطان) .

(٣) في بعض النسخ « على جبينة » وفي الكافي ج ٣ ص ٢٥ « وسدله ، مكان وسيله » .

(٤) في بعض النسخ « ظاهر جبينة » وفي بعضها « ظاهر جبينة » ، كما في الكافي .

الماء على أطراف أصابعه ، ثمَّ غرّف بيمينه ملاءها فوضعه على مرفقه الأيسر فأمرَّ كفّه على ساعده حتّى جرى الماء على أطراف أصابعه ، ومسح على مقدّم رأسه وظهر قدميه بيلة بقيّة مائه^(١) .

٧٥ ٢ - وروي « أن رسول الله ﷺ توضّأ ، ثمَّ مسح على نعليه^(٢) فقال له المغيرة : أنسيت يا رسول الله ؟ قال : بل أنت نسيت^(٣) هكذا أمرني ربّي »^(٤) .

(١) كذا في جميع النسخ و لكن في طبع التجف و الكافي «بيلة يساره وبقية بلة يميناه» و قال العلامة المجلسي - رحمه الله - : حمل هذا الكلام على اللف والنشر المرتب يقتضى مسحه (ع) رأسه يساره و هو في غاية البعد ، و حمله على المشوش أيضاً بعيد . و ذكر البقية في اليمنى دون اليسرى لياساعده ، فالأظهر أن يكون قوله : «بيلة يساره» مع ما عطف عليه من متعلقات مسح القدمين فقط ، وعود القيد الى كلا المتعاطفين غير لازم كما في قوله تعالى : « فوهبنا له اسحق و يعقوب نافلة » فان النافلة ولد الولد . و حينئذ في ادراج لفظ البقية اشعار بانه (ع) مسح رأسه يميناه (المرأة) .

(٢) يمكن أن يكون الممسوح محذوفاً أى مسح قدميه حال كونه (ع) على نعليه، فلا ينافى استيعاب المسح لظاهر القدم طولاً ، ولعل النعل لم يكن له شعاع يمنع ذلك فيكون اعتراض المغيرة لتوهمه أن ما فعله (ص) وقع سهواً ، وعبر عن خطأ المغيرة بالنسيان للمشاكلة (مراد) و قال سلطان العلماء : « يحتمل أن يكون المراد أنت نسيت أنى رسول الله وكلما فعلته فهو بحكم الله وأمره . فلا يحتاج في تصحيح نسبة النسيان الى المغيرة الى تكلف المشاكلة » .

(٣) نسبة النسيان اليه (ص) كان باعتبار أنه زعم أن النبي (ص) كان ينسل رجليه في الوضوء ، فإذا رآه لم يخلع نعليه ومسح على ظاهر رجليه تعجباً فاعتراض عليه فأجاب (ص) بنسبة النسيان اليه و قال : أنت توهمت ذلك و أنا أمسح في الوضوء دائماً كما أمرني ربى .

(٤) اعلم أن هذا الخبر رواه أبو داود في سننه وأحمد في مسنده بإسنادهما عن المغيرة ابن شعبه وفيهما « مسح على الخفين » مكان « مسح على نعليه » و النعل العربي لا يمنع من وصول الماء الى ظاهر الرجل بقدر ما يجب بخلاف الخف . ومع قطع النظر عن ضعف السند - وكون المغيرة من دهاء الناس وقول قبيصة بن جابر في حقه « لو أن مدينة لها ثمانية أبواب لا يخرج من باب الا بمكر لخرج المغيرة من أبوابها كلها » - مسح الخفين مخالف لصريح قوله تعالى : « وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم » لاقتضائه فرض المسح على الأرجل . ونقل الصدوق -

٧٦ ٣ - وقال الصادق عليه السلام : « والله ما كان وضوء رسول الله ﷺ إلا مرة مرة .

وتوضاً النبي ﷺ مرة مرة ، فقال : هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به » ^(١) .

فأما الأخبار التي رويت في أن الوضوء مرتين مرتين :

٧٧ ٤ - فأحدها بإسناد منقطع يرويه أبو جعفر الأحول ذكره عمن رواه عن

أبي عبدالله عليه السلام قال : « فرض الله الوضوء واحدة واحدة ووضع رسول الله ﷺ

للناس اثنتين اثنتين » ^(٢) .

وهذا على جهة الإنكار ، لا على جهة الإخبار ، كأنه عليه السلام يقول : حدّ الله

حدّاً فتجاوزه رسول الله ﷺ وتعدّاه ^(٣) وقد قال الله تعالى : « ومن يتعدّ حدود الله

فقد ظلم نفسه » .

٧٨ ٥ - وقد روي « أنّ الوضوء حدّ من حدود الله ليعلم الله من يطيعه ومن

→ رحمه الله هذه الرواية رداً على قول من قال بوجوب الغسل للرجلين وليس مراده جواز المسح مع

الحائل كما هو ظاهر قوله في الهداية حيث قال : « ومن غسل الرجلين فقد خالف الكتاب والسنة

ومن مسح على الخفين فقد خالف الكتاب والسنة » .

(١) قال المصنف في الهداية : « الوضوء مرة مرة وهو غسل الوجه واليدين ، و مسح

الرأس والقدمين ، ومن توضأ مرتين مرتين لم يوجر » ، ومن توضأ ثلاثاً فقد أبدع » .

(٢) يمكن الجمع بين الخبر السابق وهذا الخبر أما بأن تحمل المرة على أقل الواجب

والمرتين على الاستحباب كما عليه الأكثر ، وأما بأن تحمل المرتين على من لا يكتفي المرة

كما جمع الكليني (ره) (في الكافي ج ٣ ص ٢٧) و أما بأن يحمل الاثنين على النسبتين و

المسحتين كما قاله الشيخ البهائي - رحمه الله - وقال المولى مراد التفرشي : قوله « وضع

رسول الله (ص) » يمكن أن يكون المعنى وضع وجوبهما عنهم ليسهل عليهم و ينتفعوا بذلك

وتعمدية الوضع باللام قرينة كونه للتخفيف دون الثقل ومعنى رفعه عنهم أن الله يبركته سهل

عليهم الامر ووضع عنهم التكرار كما يجيء في تخفيف الصلاة من الخمسين الى الخمس .

(٣) أي كيف يمكن ذلك مع أن الله يقول الآية ، وهذا البيان غريب جداً .

بعضه. وأن المؤمن لا ينجسه شيء^(١) وإنما يكفيه مثل الدّهن،^(٢).

٧٩ ٦ - وقال الصادق عليه السلام: «من تعدّى في وضوئه كان كناقضه»^(٣).

٨٠ ٧ - وفي ذلك حديث آخر باسناد متقطع رواه عمرو بن أبي المقدام قال: «حدّثني من سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول: إنني لأعجب ممن يرغب أن يتوضأ اثنتين اثنتين وقد توضأ رسول الله عليه السلام اثنتين اثنتين، فإن النبي صلى الله عليه وآله كان يجدّد الوضوء لكلّ فريضة ولكلّ صلاة».

فمعنى الحديث هو أنّي لأعجب ممن يرغب عن تجديد الوضوء وقد جدّدّه النبي صلى الله عليه وآله، والخبر الذي روي «أنّ من زاد على مرتين لم يؤجر» يؤكّد ما ذكرته^(٤) ومعناه أنّ تجديده بعد التجديد لا أجر له^(٥) كالأذان، من صلى الظهر

(١) يعنى لا ينجسه شيء من الاحداث بحيث يحتاج الى صب الماء الزائد فى

ازالته .

(٢) لما بين - رحمه الله - بالاية الشريفة أنّ من تعدى حدّاً من حدود الله تعالى فهو

ظالم لنفسه أراد أن يبين أن الوضوء حد من حدود الله تعالى ليثبت أن من تعداه تعدى حدّاً من حدود الله فيكون ظالماً وليس غرضه الاستشهاد بذيل الخبر لأن كفاية الدهن لا ينافى

استحباب تكرار الفسل فى وضوئه ، وفى القاموس : الدهن ويضم قد ما يبل وجه الارض من

المطر . (مراد) قوله «مثل الدهن» أى أقل مراتب الاجزاء أو لدفع وسواس المؤمنين (م)

(٣) ظاهر التمدى عدم الاتيان به على وجهه زاد فيه أم نقص . وقال الفاضل التفرشى: وجه

الشبه بين المتعدى و الناقض عدم جواز الدخول به فى الصلاة .

وفى بعض النسخ « كان كناقضه » بالصاد المهملة فمعنى التمدى الزيادة عليه أى من

زاده على ما شرع كمن نقصه منه فى البطلان . (مراد).

(٤) يعنى أن المراد بالاثنتين التجديد . وفى التأكيد نظر نعم لا ينافيه (سلطان) .

(٥) لا يخفى جريان هذا التوجيه فى الرواية الاولى أيضاً وجريان التوجيه السابق

هنا أيضاً بأدنى تكلف بأن يكون التعجب من الرغبة اليه لامن الرغبة عنه ويكون قوله :

« وقد توضأ رسول الله (ص) » من قول الراغب اليه فصار المعنى انى لا عجب ممن رغب الى ←

والعصر بأذان وإقامتين أجزأه ومن أذن للعصر كان أفضل ، والأذان الثالث بدعة لا أجر له ، وكذلك ما روي أن مرتين أفضل معناه التجديد ، وكذلك ما روي في مرتين أنه إسباغ .

→ الاثنین قائلاً ان رسول الله (ص) توساً اثنین، وأقرب التوجيهات حمل الثنية على الفسطين والمسحّين كما ذكره الشيخ البهائي رحمه الله (سلطان) . وقال التفرشي (ره): «قوله يؤكد ما ذكرته» لعل وجه التأكيد أن الغسلة الثانية لا أجر لها والزائدة عليها بدعة كما يجيء في باب حد الوضوء عن المؤلف رحمه الله وهو مضمون مرسله ابن أبي عمير فلما جعل الزائد على المرتين مما لا أجر له لا ما هو بدعة علم أن المراد به تجديد الوضوء دون الغسلة ويؤيد المؤلف (ره) أيضاً أن الوضوء في الغسلة مجاز لا يصار إليه الدليل ، وأما تأنيث اثنین فكما يصح بحمل الوضوء على الفسلات يصح بحمله على معناه لكونه عبارة عن الفسلات والمسحات ولعل الفرق بين ما لا أجر له وما هو بدعة كما وقفا في مرسله ابن أبي عمير (*) مع اشتراكهما في عدم استحقاق الاجر بهما يرجع الى أن ما لا أجر له لم يتعلق به طلب ولم ينف عنه في نفسه ، وما هو بدعة معناه في نفسه ففى الاول لم يأت المكلف بمنكر في نفسه وان أخطأ في الاتيان به بقصد الطاعة ، فيمكن أن يوجر عليه وان لم يستحقه ، وفي الثاني أتى بمنكر يستحق عليه العقاب . وينبغي للمؤلف رحمه الله . ان يذكر الاحاديث الدالة على الثنية ويجيب عنها ما رواه ما روى في التهذيب ج ١ ص ٢٢ عن الحسين بن سعيد عن حماد عن يعقوب عن معاوية بن وهب قال : « سألت أبا عبد الله (ع) عن الوضوء فقال : مثنى مثنى » وأيضاً روى بإسناده عن أحمد ابن محمد عن صفوان عن أبي عبد الله (ع) قال : « الوضوء مثنى مثنى » وأيضاً بسنده عن زرارة عن أبي عبد الله (ع) قال : « الوضوء مثنى مثنى من زاد لم يوجر عليه ، فلهله - رحمه الله - اكنفى عنها بالجواب المذكور وهو الحمل على التجديد وشيخنا (ره) حملها على أنه غسلتان ومسحّتان ، ليس كما توهمه العامة انه غسلات ومسح - انتهى .

أقول : ما دل عليه الخبر ان يخالف ما مر في حكاية وضوء رسول الله (ص) وحمله الشيخ (ره) على استحباب الثنية في الغسل . وهو لا يدفع المخالفة عند التحقيق و المتجه الحمل على الثقة لان العامة تنكر الوحدة و تروى في أخبارهم الثلاث ويحتمل أن يراد ثنية الغرفة على طريق نفى البأس لا اثبات المزية كما حكى عن صاحب الممنقى .

(*) في التهذيب ج ١ ص ٢٣ بسنده المتصل عن ابن أبي عمير عن بعض أصحابنا عن

أبي عبد الله (ع) قال : « الوضوء واحدة فرض ، واثنان لا يوجر ، والثالث بدعة .

- ٨١ - ٨ - وروي « أن تجديد الوضوء لصلاة العشاء يمحو لا والله وبلى والله » .
- ٨٢ - ٩ - وروي في خبر آخر « أن الوضوء على الوضوء نورٌ على نور ، ومن جدّد وضوءه من غير حدث آخر جدّد الله عزّ وجلّ توبته من غير استغفار » .
- وقد فوّض الله عزّ وجلّ إلى نبيّه ﷺ أمر دينه ولم يفوّض إليه تعدّي حدوده .
- ٨٣ - ١٠ - وقول الصادق ﷺ : « من توضأ مرتين لم يؤجر » .
- يعني به أنّه أتى بغير الذي أمر به ^(١) ووعد الأجر عليه فلا يستحقّ الأجر وكذلك كلُّ أُجِر إذا فعل غير الذي استؤجر عليه لم يكن له اجرة .

باب ٩

صفة وضوء أمير المؤمنين ﷺ

- ٨٤ - ١ - قال الصادق ﷺ : « بينا أمير المؤمنين ﷺ ذات يوم جالسٌ مع محمد بن الحنفية إذ قال [له] : يا محمد ائتني بإِناء من ماء أتوضأ للصلاة فأتاه محمد بالماء

(١) لعله أراد بالامر ما يشمل أمر الايجاب والندب، فالوضوء الاول مأمور به بامر الايجاب فيكون مأجوراً عليه، والوضوء الثاني مأمور به بامر الندب فيؤجر، والوضوء الثالث غير مأمور به مطلقاً فلا يؤجر عليه، فقد حمل المرتين على المجدبتين « عدم الاجر باعتبار التجديد الثاني الذي بسببه حصلت الاثنيّية فيرجع الى أن التجديد الثاني لا أجر له ، و يمكن أن يراد بالتوضي الفسلة . (مراد) .

وقال بعض المحشّين : لاجابة في توجيه كلام الصدوق (ره) الى التكلف الذي ارتكبه الفاضل النفرسي: بل يمكن توجيهه بان المراد من التوضأ مرتين هو التجديد الواحد، وقوله « بغير الذي امر به » أي امرأ واجباً كما هو المتبادر وقوله « ووعد الاجر عليه » أي على وجه اللزوم . وقوله « فلا يستحق الاجر » أي أجراً لازماً ، فلا ينافي كونه مأموراً به على وجه الندب وايصال النفع اليه من حيث التفضل ، وهذا التوجيه في غاية القرب وهو الظاهر من كلام الصدوق - رحمه الله - أيضاً . وهذا المحشى وجه الحديث بذلك أيضاً فيما بعد، فينبغي له حمل كلام الصدوق - رحمه الله - عليه أيضاً من غير تكلف فتدبر .

فأكفأ^(١) بيده اليمنى على يده اليسرى^(٢) ثم قال : « بسم الله وبالله والحمد لله^(٣) الذي جعل الماء طهوراً ولم يجعله نجساً » قال : ثم استنجدى ، فقال : « اللهم حصن فرجي واعف عني ، واستر عورتى وحرّ مني على النار »^(٤) . قال : ثم تمضمض فقال : « اللهم لفتني حجتي يوم ألقاك وأطلق لساني بذكرك وشكرك »^(٥) . ثم استنشق فقال : « اللهم لا تحرّم عليّ ريح الجنة ، واجعلني ممن يشمّ ريحها وروحها وطيبها »^(٦) . قال : ثم غسل وجهه فقال : « اللهم يبيض وجهي يوم تسودّ فيه الوجوه ولا تسودّ وجهي يوم تبيض فيه الوجوه »^(٧) . ثم غسل يده اليمنى فقال : « اللهم أعطني كتابي يميني ، والخلد في الجنان بيساري »^(٨) وحاسبني حساباً يسيراً . ثم غسل يده اليسرى فقال : « اللهم لا تعطني كتابي بيساري ، ولا تجعلها مغلولة إلى عنقي ، وأعوذ بك [ربّي] من مقطعات النيران »^(٩) . ثم مسح رأسه فقال :

(١) في بعض النسخ « فأكفاه » كما في التهذيب .

(٢) كذا في الكافي ولكن في التهذيب « بيده اليسرى على يده اليمنى » .

(٣) في التهذيب « بسم الله والحمد لله » وفي الكافي ابتداء بالحمد دون ذكر البسملة .

(٤) المراد بتحصين الفرج ستره وصونه عن الحرام ، وعطف الاعفاف عليه تفسيرى ، وعطف ستر المودة عليه من قبيل عطف المام على الخاص فان المودة فى اللنة كلما يستحي منه . (شرح الاربعين للشيخ البهائى) .

(٥) قدم فى الكافى الاستنشاق على المضمضة وقال فى دعائه « اللهم أطلق لساني بذكرك واجعلني ممن ترضى عنه » وفى بعض نسخ الكتاب « لساني بذكراك » .

(٦) فى الكافى « ريحها وطيبها وريحانها » .

(٧) يبيض الوجه وسواده اما على حقيقتهما أو كناية عن بهجة السرور وكآبة الحزن . و إضافة الـ « بالوجوه الظاهر كونها سهو آمن الراوى ولا يلائم الآية « يوم تبيض وجوه وتسود وجوه » .

(٨) يعنى براة الخلد فى الجنان فحذف المضاف والباء للظرفية . وقيل فيه وجوهاً آخر

راجع شرح الاربعين للبهائى رحمه الله ذيل الحديث الخامس .

(٩) المقطعات أثواب قطعت كالقميص دون مثل الرداء ، ولما كان الاول أشمل للبदन

كان المذاب به أكثر ، وهو مأخوذ من قوله تعالى : « قطعت لهم ثياب من نار » . (مراد) .

والمحكى عن بعض اللغويين المقطعات جمع لا واحد له من لفظه وواحدها ثوب .

« اللَّهُمَّ غَشِّنِي بِرَحْمَتِكَ وَبِرَكَاتِكَ وَغُفْوِكَ » ^(١). ثم مسح رجله فقال: « اللَّهُمَّ نَبِّتْنِي عَلَى الصِّرَاطِ يَوْمَ تَزُلُّ فِيهِ الْأَقْدَامُ ، وَاجْعَلْ سَعْيِي فِيمَا يَرْضِيكَ عَنِّي [يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ] » ^(٢).

ثم رفع رأسه فنظر إلى يده فقال : يا محمد من توضعاً مثل وضوئي وقال مثل قولي خلق الله تبارك و تعالى من كل فطرة ملكاً يقدره ويسبحه ويكبره ، فيكتب الله عز وجل ثواب ذلك له إلى يوم القيامة » ^(٣).

٨٥ ٢ - « كان أمير المؤمنين عليه السلام إذا توضعاً لم يدع أحداً يصب عليه الماء فقيل له : يا أمير المؤمنين لم لاتدعهم يصبون عليك الماء ؟ فقال : لا أحب أن أشرك في صلاتي أحداً » ^(٤).

وقال الله تبارك و تعالى : « فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً » .

٨٦ ٣ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « مسح أمير المؤمنين عليه السلام على النعلين ولم يستبطن الشرايين » ^(٥).

٨٧ ٤ - وكان أمير المؤمنين عليه السلام إذا توضعاً قال : « بسم الله بالله وخير الأسماء لله ، وأكبر الأسماء لله ، وقاهر لمن في السماء ، وقاهر لمن في الأرض » ^(٦) ، الحمد لله

(١) « غشني » بالمعجمات و تشديد الشين أى أعطنى بها واجملها شاملة لى .

(٢) ما بين التوسين ليس فى بعض النسخ و لافى الكافى و التهذيب .

(٣) قوله « الى يوم القيامة » ليس فى الكافى ، و يمكن أن يكون متعلقاً بيبكتب أو

يخلق أو بهما وبالأفعال الخمسة على سبيل التنازع وهو الاظهر . (م.ت).

(٤) الى هنا رواه الشيخ (ر .) فى التهذيب ج ١ ص ١٠١ و الظاهر أن ما بعده ليس

من لفظ الحديث وان قال به بعض .

(٥) النعل العربي شراكه فى طول ، والذي شراكه فى العرض يسمى بالبرصى . (م.ت).

وقوله : « لم يستبطن الشرايين » أى لم يدخل يده تحتها وهو لا يستلزم أن يبقى من طول

ظهر القدم شئى ، لم يمسح لجواز أن يكون الشراك على الطول دون العرض (مراد) .

(٦) القاهر فى أسمائه تعالى هو الغالب على جميع الخلائق .

الذي جعل من الماء كل شيء حيٍّ، وأحيا قلبي بالإيمان، اللهم تب عليّ و طهرني
واقض لي بالحسنى، وأرني كل الذي أحبُّ، وافتح لي بالخيرات من عندك يا سميع
الدُّعاء .

باب ١٠

حد الوضوء وترتيبه وثوابه

٨٨ ١ - قال زرارة بن أعين لأبي جعفر الباقر عليه السلام : « أخبرني عن حدِّ الوجه
الذي ينبغي أن يوضأ الذي قال الله عزَّ وجلَّ ، فقال : الوجه الذي قال الله وأمر الله
عزَّ وجلَّ بفصله الذي لا ينبغي لأحد أن يزيد عليه ولا ينقص منه - إن زاد - ليه لم يؤجر
و إن نقص منه أثم - ^(١) مادارت عليه الوسطى و الإبهام من قصاص شعر الرأس إلى
الذَّقْن ^(٢) وما جرت عليه الأصبعان مستديراً فهو من الوجه وما سوى ذلك فليس من
الوجه ، فقال له : الصدغ ^(٣) من الوجه ؟ فقال : لا ، قال زرارة : قلت له : أ رأيت ما أحاط

(١) هذه الشرطية مع الشرطية المعطوفة عليها اما مفسرة لقوله : « لا ينبغي لأحد »
واما معترضة بين المبتدأ والخبر واما صلة ثانية للموصول، وتعدد الصلة و ان لم يكن مسطوراً
في كتب النحو الا أنه لا مانع فيه كالخبر والحال وقد جوزه التفنازي في حاشية الكشف عند
قوله تعالى : « فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين » (شرح الاربعين) .
(٢) في الوافي : « القصص منتهى منابت شعر الرأس من مقدمه ومؤخره والمراد هنا
المقدم والمستفاد من هذا الحديث أن كلامن طول الوجه و عرضه شيء واحد ، وهما اشتمل
عليه الأصبعان عند دورانها بمعنى أن الخط المتوهم من القصاص الى طرف الذقن - وهو الذي
يشتمل عليه الأصبعان غالباً - اذا ثبت وسطه وأدير على نفسه حتى يحصل شبه دائرة فذلك
القدر الذي يجب غسله ، وقد ذهب فهم هذا المعنى عن متأخرى أصحابنا سوى شيخنا المدقق
بهاء الملة والدين محمد الماملى - طاب ثراه - فان الله أعطاه حق فهمه كما أعطاه فهم
الكعب . انتهى . أقول : في التهذيب والكافي « مادارت عليه السبابة والوسطى والإبهام » .
والذقن من الانسان مجتمع لحبيبه من أسفلهما - ثم اعلم أن مقاله النفيض في بيان الخبر أخذه
من كلام الشيخ البهائي (ره) وهذا بقول المهندس أشبه من قول الفقيه ، و الحق أن التعبير
بالدوران في الجملة الاولى بمناسبة تدوير الوجه بتدوير الرأس وأن وضع الأصبعين يوجب توهم
دائرة ، و في الجملة الثانية بملاحظة تدوير الوجه عرفاً باستدارة اللحيين الى الذقن .
(٣) الصدغ هو المنخفض بين اعلى الاذن وطرف الحاجب .

به الشعر؟ فقال: كلما أحاط به من الشعر فليس على العباد أن يطلبوه ولا يبحثوا عنه ولكن يجرى عليه الماء.

وحدّ غسل اليدين من المرفق إلى أطراف الأصابع، وحدّ مسح الرأس أن تمسح بثلاث أصابع مضمومة من مقدّم الرأس^(١)، وحدّ مسح الرجلين أن تضع كفيك على أطراف أصابع رجليك وتمدّهما إلى الكعبين^(٢)، فتبدأ بالرجل اليمنى في المسح قبل اليسرى ويكون ذلك بما بقي في اليدين من النداءة من غير أن تجد دلهاء، ولا تردّ الشعر في غسل اليدين ولا في مسح الرأس والقدمين^(٣).

٨٩ ٢ - وقال أبو جعفر عليه السلام: «تابع بين الوضوء كما قال الله عزّ وجلّ إبدأ بالوجه ثمّ باليدين، ثمّ امسح بالرأس والرجلين، ولا تقدّم شيئاً بين يدي شيء تخالف ما أمرت به^(٤) فإن غسّلت الذراع قبل الوجه فابدأ بالوجه وأعد على الذراع

(١) المشهور اجزاء المسمى في مسح الرأس وأوجب السيد المرتضى وابن بابويه - رحمهما الله - ثلاث أصابع مضمومة وتبعهما الشيخ في النهاية (سلطان).

(٢) راجع في تحقيق معنى الكمبش شرح الأدبيين والبحار ج ١٨ ص ٦٨ الطبع الحجري والظاهر من هذا الكلام وجوب مسح الرجلين بتمام الكف وبدل عليه صحيح البنزلي عن الرضا (ع) المروى في الكافي ج ٣ ص ٣٠ قال: سألت عن المسح على القدمين كيف هو؟ فوضع كفه على الأصابع فمسحها إلى الكعبين إلى ظاهر القدم، فقلت: جعلت فداك لو أن رجلاً قال بأصبعين من أصابعه هكذا؟ فقال: لا إلا بكفه. والمشهور الاكتفاء بمسمى المسح، ويمكن حمل الخبر على الاستحباب عملاً بالمشهور المعتضد بالصالح من الأخبار.

(٣) لعل المراد المنع من النكس في المسح بطريق التحريم أو الكراهة، و يحتمل أن مراده نفى وجوب التخليل أي لا يجب رد الشعر وإيصال الماء إلى تحته كما هو مذهب البعض (سلطان) وفي بعض النسخ «ولا يرد» ضبط بالتخفيف.

(٤) قوله (ع): «تخالف ما أمرت به» قال شيخنا البهائي: تخالف بالرفع حال من فاعل لا تقدمن، ولا يجوز جزمه على أنه جواب النهي لأنه يصير من قبيل «لا تكفر تدخل النار» وهو ممتنع على المختار انتهى. وأيضاً على تقدير الجزم لا بد من التقدير رأى لا تقدمن

وإن مسحت الرجل قبل الرأس فامسح على الرأس ثم أعد على الرجل ، ابدأ بما بدأ الله به .

وكذلك في الأذان والإقامة ، فابدأ بالأول فالأول ، فإن قلت : حي على الصلاة قبل الشهادتين تشهدت ثم قلت حي على الصلاة .

٩٠ - ٣ - وروي في حديث آخر فيمن بدأ بغسل يساره قبل يمينه « أنه يعيد على يمينه ثم يعيد على يساره »^(١) ، وقد روي « أنه يعيد على يساره »^(٢) .

٩١ - ٤ - وقال الصادق عليه السلام : « اغسل يدك من البول مرة ، ومن الغائط مرتين ومن الجنابة ثلاثاً » .

٩٢ - ٥ - وقال الصادق عليه السلام : « اغسل يدك من النوم مرة »^(٣) .

شيئاً أخره الله عز وجل على شيء قدمه . وقال الفيض (ره) قوله « تابع بين الوضوء » أى اجعل بعض أفعاله تابعاً مؤخراً وبعضها متبوعاً مقدماً من قولهم تبع فلان فلاناً إذا مشى خلفه فيدل على وجوب الترتيب لاعلى ترك الفصل والانقطاع .

(١) قوله : « روى في حديث آخر » يمكن التوفيق بين الروایتين بحمل الرواية الاولى على أن التذكر كان بعد غسل اليسار قبل غسل اليمين والثانية على أنه كان بعد غسل اليدين وحينئذ فاطلاق الاعادة على غسل اليمين اما من باب المشاكلة أو باعتبار أصل الفصل أى يعيد الغسل كائناً على يمينه و بحمل الاولى على ما اذا كان قد غسل اليمين بقصد أنه المأمور به على هذا الوجه أى بأن يغسله بعد غسل اليسار وان كان ساهياً في ذلك ، والثانية على أنه غسله لامن هذه الحيثية بل من حيث انه جزء الوضوء وان كان بالفصل الحكمى المستمر كما فى سائر الاجزاء ، واما حمل الرواية الاولى على ما اذا غسل اليمين بعد اليسار وقد جف اليمين فيعيد عليه ففى غاية البعد على أن جفاف الوجه على هذا التقدير أولى حيث توسط غسل اليسار بين غسله و غسل اليمين فحينئذ ينبغي أن يستأنف الوضوء (مراد) .

(٢) يعنى أن فى حديث آخر أنه لابد لمن غسل يديه بغير ترتيب من اعادة غسلهما جميعاً

وقد روى الاكتفاء بغسل اليسار وحدها . (وافى) .

(٣) ظاهر الاخبار الاستحباب لادخال الاناء لرفع النجاسة الوهمية أو القذارة فلو

توضأ من الابريق أو الحوض لم يكن مستحباً لاطلاق بعض الاخبار (م ت) .

ومن كان وضوءه من النوم ونسي [أن يغسل يده] فأدخل يده الماء قبل أن يغسلها فعليه أن يصب ذلك الماء ولا يستعمله^(١) فإن أدخلها في الماء من حدث البول والغائط قبل أن يغسلها ناسياً فلا بأس به . إلا أن يكون في يده قذى ينجس الماء^(٢) .
والوضوء مرتبة مرتبة ، ومن توضأ مرتبة لم يؤجر ومن توضأ ثلاثاً فقد أبدع ، ومن مسح باطن قدميه فقد تبع وسواس الشيطان^(٣) .

٩٣ ٦ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : « لولا أنني رأيت رسول الله ﷺ يمسح ظاهر قدميه . لظننت أن باطنهما أولى بالمسح من ظاهرهما »^(٤) .

ومن كان به في المواضع التي يجب عليها الوضوء قرحة أو جراحة أو دما مائل ولم يؤذ حلها ، فليحلها وليغسلها ، وإن أضر به حلها ، فليمسح يده على الجبائر والقروح ولا يحلها ولا يعث بجراحته .

٩٤ ٧ - وقد روي في الجبائر عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « يغسل ماحولها » . ولا يجوز المسح على العمامة ولا على القلنسوة ولا على الخفين والجوربين^(٥) إلا في حال التقية والخيفة من العدو أو في ثلج يخاف فيه على الرجلين ، تقام الخفان مقام الجبائر فيمسح عليهما .

(١) الظاهر حمله على الاستحباب ، ويمكن الحمل على التقية لأنه مذهب كثير من العامة .

(٢) قوله ينجس الماء من كلام الصدوق رحمه الله ولم نجده في الرواية نعم ورد الأمر بالاهراق ويفهم منه النجاسة ظاهراً (م ت) .

(٣) أما لان الشيطان يأمره بخلاف الحق ، أولانه يأمره بمسح باطن قدميه بأن الباطن محل التلطيح فهو أولى من الظاهر كما في الخبر عن أمير المؤمنين (ع) . (م ت) .

(٤) الظاهر أنه (ع) قاله مما شاة مع العامة بأن متأس بالنبي (ص) ولا أعمل بالقياس والاستحسان ولو كنت أعملها لكنت أقول مثلكم ان الباطن أولى بالمسح من الظاهر (م ت) .

(٥) في أكثر النسخ جعل « الجر موقين » نسخة ، والجر موق هو خوف واسع قصير يلبس فوق الخف والجمع جراميق كصافير .

٩٥ ٨ - وقال العالم عليه السلام ^(١): «ثلاثة لا أتقى فيها أحداً: شرب المسكر، و المسح على الخفين، ومتمعة الحج» ^(٢).

٩٦ ٩ - وروت عائشة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال: «أشدُّ الناس حسرة يوم القيامة من رأى وضوءه على جلد غيره» ^(٣).

٩٧ ١٠ - وروي عنها ^(٤) أنها قالت: «لئن أمسح على ظهر عير ^(٥) بالفلاة أحبُّ إليَّ من أن أمسح على خفي».

و لم يعرف للنبي صلى الله عليه وآله خفٌ إلا خفّاً أهدها له النجاشي، وكان موضع ظهر القدمين منه مشقوقاً، فمسح النبي صلى الله عليه وآله على رجليه وعليه خفاه، فقال الناس: إنه مسح على خفيه على أن الحديث في ذلك غير صحيح الإسناد ^(٦).

٩٨ ١١ - وسئل موسى بن جعفر عليه السلام عن الرجل يكون خفه مخرقاً فيدخل يده ويمسح ظهر قدميه أيجزيه؟ فقال: نعم ^(٧).

٩٩ ١٢ - وسئل أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام «عن رجل قطعت يده من المرفق

(١) المراد بالعالم في الاخبار وفي كلام القدماء المصوم لا الكاظم (ع) فانه قول من لامعرفة له؛ وكذا الفقيه والمراد به الهادي لا الكاظم (ع) ووقع هذا الغلط من بعض المتأخرين واشتهر بين الفضلاء، والدليل على الغلط رواية الرواة والمراد بالعالم هنا الصادق (ع) لان الكليني رواه عنه (ع). (م ت).

(٢) كأنه عليه السلام أخبر عن نفسه أنه لا يتقى أحداً، ويجوز أن يكون انما أخبر بذلك لعلمه بانه لا يحتاج الى ما يتقى فيه في ذلك، ولم يقل: لا تتقوا أنتم فيه أحداً. و هذا وجه ذكره زرارة بن أعين (الاستبصار).

(٣) ان هذه الاخبار من طرق العامة ونقلها الصدوق (ره) للرد عليهم وان أمكن ورودها من طرقنا أيضاً من الائمة عليهم السلام رداً عليهم.

(٤) العير: الحمار الوحشي.

(٥) رواه أبو داود ج ١ ص ٣٤ بسند فيه دلهم بن صالح ضعفه ابن معين و قال ابن حبان هو منكر الحديث جداً.

(٧) ظاهره عدم وجوب الاستيعاب واغلاق الجواب وعدم الاستئصال يدلان عليه. (م ت).

- كيف يتوضأ؟ قال : يغسل ما بقي من عضده»^(١) وكذلك روي في قطع الرجل^(٢).
- وإذا توضأت المرأة ألت قناعها عن موضع مسح رأسها في صلاة الغداة والمغرب وتمسح عليه . ويجزئها في سائر الصلوات أن تدخل إصبعها فتمسح على رأسها من غير أن تلقي [عنها] قناعها^(٣).
- ١٠٠ - ١٣ - وقال الرضا عليه السلام : « فرض الله عز وجل على الناس في الوضوء أن تبدأ المرأة بباطن ذراعها ، والرجل بظاهر الذراع »^(٤).
- ١٠١ - ١٤ - وقال الصادق عليه السلام : « من ذكر اسم الله على وضوئه فكأنما اغتسل »^(٥).

(١) رواه الكليني في الكافي ج ٣ ص ٢٩ والشيخ في التهذيب ج ١ ص ١٠٢ بسند صحيح ، و تدل على أن المرفق محل الغسل أصالة وهو مركب من رأس العظمين أى غلى الذراع و المضد فيكون معناه يجب غسل ما بقي من المضدين مما كان يجب غسله وهو جزء المرفق ، ففيها إيماء إلى أن « الى » في آية الوضوء بمعنى « مع » دون انتهاء الغاية (مراد) . وقال سلطان العلماء : فهذه الرواية حينئذ تكون مؤيدة لكون المرفق يجب غسله أصالة لامن باب المقدمة و يكون « من » تبعيضية .

(٢) في الكافي ج ٣ ص ٢٩ بإسناده عن محمد بن مسلم عن الباقر (ع) قال : « سألته عن الاقطع اليد والرجل ؟ قال ينسلهما » . والمراد بالنسبة الى الرجل مسحها .

(٣) الظاهران هذا بطريق الاستحباب ولعل وجهه أن القاء القناع في هذين الوقتين أسهل اما بناء على أنهما وقتي الانتقال من الليل الى النهار أو بالعكس والعادة جرت بتغيير اللباس فيه ، و اما بناء على الامن من نظر الاجنبى فى هذين الوقتين للظلمة و الخلو غالباً (سلطان) .

(٤) الفرض فى هذا الخبر بمعنى التقدير فيدل على الاستحباب المؤكد لا الوجوب وان كان ظاهره الوجوب ، و الخبر مروي في الكافي ج ٣ ص ٢٩ و التهذيب ج ١ ص ٢١ و فى السند اسحاق بن ابراهيم بن هاشم القمى و هو مجهول ، أو مهمل .

(٥) أى ثوابه كثواب الغسل . أو أنه لما كان الوضوء سبباً لتطهير الاعضاء من السيئات التى حصلت منها ، والغسل لتطهير جميع البدن من الخطيئات فاذا سمي حصل له التطهير من الجميع كالغسل ويؤيده الخبر الآتى . (م ت) .

١٠٢ ١٥ - وروي « أن من توضأ فذكر اسم الله طهر جميع جسده ، وكان الوضوء إلى الوضوء كفارة لما بينهما من الذنوب ، ومن لم يسم لم يطهر من جسده إلا ما أصابه الماء .

١٠٣ ١٦ - وقال أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام : « من توضأ للمغرب كان وضوؤه ذلك كفارة لما مضى من ذنوبه في نهاره ما خلا الكبائر ، ومن توضأ لصلاة الصبح كان وضوؤه ذلك كفارة لما مضى من ذنوبه في ليلته إلا الكبائر .

١٠٤ ١٧ - وقال رسول الله ﷺ : « افتحوا عيونكم عند الوضوء لعلها لا ترى نار جهنم » ^(١).

١٠٥ ١٨ - وقال الصادق عليه السلام : « من توضأ وتمنل كتب [الله] له حسنة ، ومن توضأ ولم يتمنل حتى يجف وضوؤه كتب [الله] له ثلاثون حسنة » ^(٢).

ولا بأس بأن يصلي الرجل بوضوء واحد صلوات الليل والنهار كلها ما لم يحدث وكذلك بتميم واحد ما لم يحدث أو يصب ماء ^(٣) .

(١) يفهم منه استحباب فتح العين عند الوضوء ولا يفهم إيصال الماء إلى العين كما روى النهي عنه وأن ابن عباس عفى بسببه لأن فتح العين أعم من إيصال الماء إليها ، ويمكن أن يكون لملاحظة إيصال الماء إلى الجوارح أو يكون تعبداً على تقدير صحته . (م ت) .

(٢) استدل به على كراهة تجفيف الوضوء - بالفتح - أي ماء الوضوء بالمنديل وهو في محله لأنه مما يقل الثواب ولا يعاقب فاعله عليه ، وقد يعم الكراهة بحيث يشمل التجفيف بمسح غير المنديل بل التجفيف بالنار والشمس وهو يناسب القول بالقياس مع ظهور الفرق في الاحتمال الثاني . (مراد) .

(٣) قوله « يصب ماء » بالجزم كما في أكثر النسخ عطفاً على « يحدث » ليكون المنفى أحد الأمرين أي القدر المشترك بينهما ليلزم منه انتفاء كل واحد منهما لظهور أن بقاء التيمم مشروط بانتفاء الحدث وإصابة الماء جميعاً دون أن يقدر الجازم في « يصب » ليكون الترديد في المنفى حتى يفيد اشتراط بقاءه بأحد النفيين فيلزم منه لو تحقق عدم الحدث بقي التيمم سواء تحقق إصابة الماء أم لا ، وكذا بقي بعدم إصابة الماء ، سواء تحقق الحدث أم لا . وفي بعض النسخ « يصب » بالرفع وهو باطل لافادته الترديد بين -

١٠٦ - ١٩ - وقال الصادق عليه السلام: « إذا توضأ الرجل فليصفق وجهه بالماء فإنه إن كان ناعساً فزع واستيقظ ، وإن كان البرد فزع فلم يجد البرد »^(١).

فإذا كان مع الرجل خاتم فليدوره ^(٢) في الوضوء ، ويحوّله عند الغسل .

١٠٧ - ٢٠ - وقال الصادق عليه السلام: « وإن نسيت حتى تقوم من الصلاة فلا آمرك أن تعيد »^(٣).

وإذا استيقظ الرجل من نومه ولم يبل فلا يدخل يده في الأناء حتى يغسلها فإنه لا يدري أين بات يده ^(٤).

وزكاة الوضوء أن يقول المتوضي « اللهم إني أسألك تمام الوضوء وتمام الصلاة

معدم الحدث و إصابة الماء فيكون كل منهما موجباً لبقائه فيكون إصابة الماء موجباً لبقاء التيمم تحقق الحدث أم لا ومثله عبارة الشرايع في ماء الاستنجاء فإنه طاهر ما لم يتغير بالنجاسة أو تلاقه نجاسة من خارج . (مراد) .

(١) التصفيق : الضرب الشديد الذي يسمع له صوت . وقوله « ناعساً » وكذا « وإن كان البرد » يشمران باختصاص التصفيق بالحالين فلا ينافي ما في الكافي ج ٣ ص ٢٨ والتهذيب ج ١ ص ١٠٢ من حديث عبد الله بن المغيرة عن السكوني عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « لا تضربوا وجوهكم بالماء ضرباً إذا توضأتم ولكن شنوا الماء شنأ » . و الشن التفريق فيحمل التصفيق على الحالين والشن على غيرهما كما قال التفريسي وجمع الشين بينهما بحمل التصفيق على جوازه والشن على أنه الأولى ، وقد يحمل أحدهما على الندب والآخر على الجواز .

(٢) التدوير : التحويل وفي نسخة « فليدوره » و التدوير محمول على أن لا يكون الخاتم مانعاً من وصول الماء . وكلام المؤلف مضمون خبر في الكافي ج ٣ ص ٤٥ .

(٣) ذلك لأن مرجعه الى الشك بعد الفراغ ولا يعتد به .

(٤) كما في خبر عبد الكريم بن عتبة عن الصادق (ع) في الكافي ج ٣ ص ١١ و التهذيب ج ١ ص ١٢ و حمله الشيخ على الاستجاب دون الوجوب . وفيهما وفي الملل زاد آخره « فينسلهما » .

وتمام رضوانك والجنة « فهذا زكاة الوضوء ^(١) .

باب ١١

السواك

١٠٨ ١ - قال رسول الله ﷺ : « مازال جبرئيل عليه السلام يوصيني بالسواك حتى خشيت أن احفى أو اردد ^(٢) ، ومازال يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه ، ومازال يوصيني بالمملوك حتى ظننت أنه سيضرب له أجلاً يعتق فيه » .

وفي خبر آخر « ومازال يوصيني بالمرأة حتى ظننت أنه لا ينبغي طلاقها » .

١٠٩ ٢ - وقال الصادق عليه السلام : « نزل جبرئيل عليه السلام بالسواك والحجامة والخلال ^(٣) .

١١٠ ٣ - وقال موسى بن جعفر عليه السلام : « أكل الأسنان يذيب البدن . والتدلك بالخزف يبلي الجسد ، والسواك في الخلاء يورث البخر ^(٤) » .

١١١ ٤ - وقال الصادق عليه السلام : « أربع من سنن المرسلين : التعطر ، والسواك ، والنساء ، والحناء » .

(١) المراد بزكاة الوضوء ما يوجب خلوصه كما أن زكاة المال توجب خلوص الباقي منه ، وبتمام الوضوء جملة وضوءاً كاملاً أي أن يثيب عليه ثواب الوضوء الكامل وكذا بتمام الصلاة . (مراد) .

(٢) هما رقة الأسنان وتساقطها ، وفي الصحاح « رجل أردد : ليس في فمه سن ، بين الدرد ، والاشئ درء ، وفي الحديث « أمرت بالسواك حتى خفت لادردن » أراد بالخوف الظن والعرب تذهب بالفلن مذهب اليقين فتجابه بجوابها فيقولون « ظننت لعبد الله خير منك » . وفي النهاية : في الحديث « لزمت السواك حتى خشيت أن يرددني » أي يذهب بأسناني ، والدرد سقوط الأسنان .

(٣) أي بحكها أو استحبابها أو بآلاتها مع حكها . (م ت) .

(٤) « أكل الأسنان » كأنهم كانوا يأكلونه لدفع رطوبات المدة (م ت) و البخر

- بالتجريك - : التثني في الفم وغيره .

١١٢ ٥ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : « إن أفواهكم طرق القرآن فطهروها بالسواك » .

١١٣ ٦ - وقال النبي صلى الله عليه وسلم في وصيته لعلي عليه السلام : « يا علي عليك بالسواك عند وضوءك صلاة » .

١١٤ ٧ - وقال عليه السلام : « السواك شطر الوضوء » .

١١٥ ٨ - وقال الصادق عليه السلام ^(١) . - لما دخل الناس في الدين أفواجا أتتهم الأزد ^(٢) - : أرقها قلوباً ، وأعذبها أفواهاً ، فقيل : يا رسول الله هذا أرقها قلوباً عرفناه ^(٣) فلم صارت أعذبها أفواهاً ؟ فقال : إنها كانت تستاك في الجاهلية .

١١٦ ٩ - وقال عليه السلام : « لكل شيء طهور ، و طهور الفم السواك » .

١١٧ ١٠ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر السواك وليس بواجب فلا يضرك تركه في فرط الأيام ^(٤) » .

ولا بأس أن يستاك الصائم في شهر رمضان أي النهار شاء ^(٥) . ولا بأس بالسواك

(١) لعله سقط من العبارة شيء وهو « قال رسول الله صلى الله عليه وآله ، كما كان في الليل

باب ٢٧٧ .

(٢) الأزد : حى من اليمن يقال : أزد شنوءة ، وأزد عمان ، وأزد السراة .

(٣) أى بما رأيناهم من الميل الى الدين والتقوى والبكاء . (سلطان) .

(٤) يقال : آتيتك فرط يوم أو يومين أى بعدهما ، ولقيته الفرط بعد الفرط أى الحين

بعد الحين . (النهاية) .

(٥) أى أى وقت من النهار شاء . وقيل بالكراهة فى أواخره بالرضب سواء كان بالخشبة

الرطبة أو برطب الخشبة والخرقه ، لكن المشهور الاستحباب كما قاله الصدوق لكن ينبغى

أن يحتاط فى أن لا يتنازع الرطوبة الخارجة سواء كان من السواك أو من ماء الفم اذا أخرجه

وأدخله نانه يحرم ابتلاع ماء الفم بعد الخروج على المشهور ، وقيل بوجوب كفارة الجمع ،

وكذا فى غير الصوم أيضاً يحتاط فى عدم ابتلاع مائه لان الغالب فى التحريك أن يخرج ماء

الفم ويدخل وان لم نجزم بالتحريم لانهم كانوا يستاكون كثيراً ولم يبلغ الينا وجوب المص -

للمحرم ، ويكره السواك في الحمام لأنه يورث وباء الأسنان ، والسواك من الحنيفة وهي عشر سنن : خمس في الرأس وخمس في الجسد ، فأما التي في الرأس فالمضمضة ، والاستنشاق ، والسواك ، وقصُّ الشارب^(١) والفرق لمن طوّل شعر رأسه ، ومن لم يفرق شعر رأسه فرقه الله يوم القيامة بمنشار من نار^(٢) .

وأما التي في الجسد : فالاستنجاء ، والختان^(٣) ، وحلق العانة ، وقصُّ الأظفار وتنف الإبطين^(٤) .

١١٨ ١١ - وقال الباقر والصادق عليهما السلام : « صلاة ركعتين بسواك أفضل من سبعين ركعة بغير سواك » .

١١٩ ١٢ - وقال أبو جعفر الباقر عليه السلام في السواك : « لا تدعه في كل ثلاثة أيام ولو أن تمرّه مرّة واحدة » .

١٢٠ ١٣ - وقال النبي صلى الله عليه وآله : « اكتحلوا وتراً ، واستاكوا عرضاً^(٥) » .

١٢١ ١٤ - وترك الصادق عليه السلام « السواك قبل أن يُقبض بسنتين و ذلك أن أسنانه ضعفت » .

→ مع أنه عام البلوى ، ولو كان واجباً لوصل اليها ، لكن يلزم من كلام الاصحاب ذلك لانهم قالوا بحرمة فضلات الانسان من النخامة و البصاق مع الخروج من الفم وغيرها فالاحتياط التام في المص . (م ت) .

(١) روى المؤلف في الخصال ص ٢٧١ بمضمون كلامه هذا خبراً عن موسى بن جعفر عليهما السلام وليس فيه قوله « ومن لم يفرق - الخ » .

(٢) الفرق يكون لمن اتخذ شعراً مستحباً والرواية بانه « اذا لم يفرقه فرق بمنشار من نار » محمول على شدة الاستحباب أو على ترك اعتقاد المشروعية أو أنه يمنع المسح في الوضوء على البشرة . (كنز العرفان) .

(٣) الختان قبل البلوغ استحباباً و بعده واجباً مطلقاً .

(٤) لعل المقصود ازالة شعرها وذكر الحلق مبنى على أن النوبة لم تكن في زمن ابراهيم عليه السلام بل كانت ازالة شعرها بالحلق و كذا الكلام في تنف الابطين . (مراد) .

(٥) « عرضاً » أي بأن يمرّ السواك على عرض الاسنان .

١٢٢ ١٥ - وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام « عن الرجل يستاك مرّة بيده إذا قام إلى صلاة الليل وهو يقدر على السواك ، [ف]قال : إذا خاف الصبح فلا بأس به » .

١٢٣ ١٦ - وقال النبي ﷺ : « لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند وضوء كل صلاة » .

١٢٤ ١٧ - وروي « لو علم الناس ما في السواك لأباتوه معهم في لحاف » .

١٢٥ ١٨ - وروي « أن الكعبة شكت إلى الله عز وجل ما تلقى من أنفاس المشركين فأوحى الله تعالى إليها قرى ياكعبة ، فأتني بذلك بهم قوماً ينتظفون بقضبان الشجر فلما بعث الله عز وجل نبيه محمداً ﷺ نزل عليه الروح الأمين جبرئيل عليه السلام بالسواك » .

١٢٦ ١٩ - وقال الصادق عليه السلام : « في السواك اثنتا عشرة خصلية : هو من السنة ، ومطهرة للقم ، ومجلاة للبصر ، ويرضي الرحمن ، ويبيض الأسنان ، ويذهب بالحفر ^(١) ويشد اللثة ، ويشهي الطعام ، ويذهب بالبلغم ، ويزيد في الحفظ ، ويضاعف الحسنات ، وتفرح به الملائكة » .

باب ١٢

علة الوضوء

١٢٧ ١ - « جاء نفر من اليهود إلى رسول الله ﷺ فسألوه عن مسائل فكان فيما سألوهم : أخبرنا يا محمد لأي علة تؤضيء هذه الجوارح الأربع وهي أنظف المواضع في الجسد ^(٢) ؟ قال النبي ﷺ : لما أن وسوس الشيطان إلى آدم عليه السلام دنا من الشجرة

(١) الحفر : صفرة تملو الأسنان . (القاموس) .

(٢) لعل المراد أن في الجسد مواضع هي - أي المواضع الأربعة التي هو الوجه واليدان من المنسولة والرأس والرجلان من الممسوحة - أنظف منها فتلك المواضع وهي ما قرب من -

فنظر إليها فذهب ماء وجهه ^(١) ، ثم قام ومشى إليها وهي أول قدم مشت إلى الخطيئة ثم تناول بيده منها ما عليها ، فأكل ، فطار الحلي والحلل من جسده ^(٢) فوضع آدم يده على أم رأسه وبكى ، فلما تاب الله عز وجل عليه فرض الله عليه وعلى ذريته تطهير هذه الجوارح الأربع ، فأمر الله عز وجل بغسل الوجه لما نظر إلى الشجرة ، وأمره بغسل اليدين إلى المرفقين لما تناول بهما ، وأمره بمسح الرأس لما وضع يده على أم رأسه ، وأمره بمسح القدمين لما مشى بهما إلى الخطيئة .

١٢٨ ٢ - وكتب أبو الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام إلى محمد بن سنان فيما كتب من جواب مسأله « أن علة الوضوء التي من أجلها صار على العبد غسل الوجه والذراعين ومسح الرأس والقدمين فليقيامه ^(٣) بين يدي الله تعالى ، واستقباله إياه بجوارحه الظاهرة ، وملاقات بها الكرام الكاتين ^(٤) فيغسل الوجه للسجود والخضوع

→ الفرجين بالنسل والمسح أولى لأنها كثيراً ما يكتب النجاسة منهما وهذا القدر كاف في السؤال ولاحتاج الى أن تكون هذه الجوارح أنظف من جميع الاعضاء ليرد أن الرجل مثلاً ليس أنظف من الصدر . (مراد) .

(١) لعل المراد أنه لما نظر الى الشجرة نظر ميل ورغبة شبيه ميل العاصي الى المنهى عنه في أن الاولى واللائق بحاله الاحتراز عنه ، تغيرلون وجهه استحياء عن ارتكاب ذلك وذلك هو المراد بالخطيئة . (مراد) .

(٢) استعادة تبعية حيث شبه ذهاب الحل والحلل بسرعة طيران الطائر .

(٣) حق العبادة قيامه بدون ذكر الفاء واللام ليكون خبراً عن « ان » لكن لما كان الكلام جواب سائل صار المقام مقام التفصيل فكانه قال : أما أن المتوضى يغسل الوجه و اليدين و مسح الرأس والرجلين فليقيامه - الخ . والظاهر أن المراد بالقيام القيام في الصلاة ، و كونه بين يدي الله تمثيل فشبه حال من له القيام في الصلاة والتضرع وينقطع اليه ، وأطلق اللفظ الموضوع للشبه به على المشبه كما هو شأن التمثيل . (مراد) .

(٤) لان تلك الجوارح هي محل ملاقة الانسان في المصافحة وغيرها سواء اريد بالملاقاة الملاقة في الصلاة فان المصلى نزل نفسها منزلة الملاقى المتضرع ، أو الملاقة يوم القيامة عند آتيان الكتاب (مراد) .

ويغسل اليدين ليقلبهما ويرغب بهما ويرهب ويتبتّل^(١) ، ويمسح الرأس والقدمين لأنّهما ظاهرا ن مكشوفان ، يستقبل بهما كلّ حالته ، وليس فيهما من الخضوع والتبتّل ما في الوجه والذراعين .

باب ١٣

حكم جفاف بعض الوضوء قبل تمامه

قال أبي رضي الله عنه في رسالته إليّ^(٢) : إن فرغت من بعض وضوءك وانقطع بك الماء من قبل أن تتمّه فأُتيت بالماء فتمّم وضوءك إذا كان ما غسلته رطباً ، وإن كان قد جفّ فأعد وضوءك ، وإن جفّ بعض وضوءك^(٣) قبل أن تتمّ الوضوء من غير أن ينقطع عنك الماء فاغسل ما بقي ، جفّ وضوءك أو لم يجفّ .

(١) الرغبة السؤل والطلب ، والرهبه : الخوف والفزع . والتبتّل : الانقطاع الى عبادة الله و اخلاص العمل له و أصله من بتل الشيء أى قطعته ومنه البتول لانقطاعها . الى عبادة الله عز وجل . وقال الفاضل التفرشي : قوله « ليقبلهيا » القلب هو التحويل ولعل المراد أن المصلى يحولهما في الصلاة من مكان الى مكان ويجملهما بخيال وجهه في القنوت والحاصل أن كثيراً من أفعال الصلاة يتأثى بهما فينبى أن تفسلا .

(٢) لما كان الصدوق - رحمه الله - سافر في طلب الحديث بعد أن كان في قم و روى عن مشايخه خصوصاً عن أبيه وكتب أبوه على بن الحسين اليه رسالة ليعمل الصدوق عليه اما بسؤاله أو تبرعاً ولما كان الرسالة من الاخبار الصحيحة التي وصلت الى الصدوق يذكر أحياناً من الرسالة تيمناً و تبركاً . (م ت) .

(٣) قوله « و ان جف بعض وضوءك » يبنى أن يقرأ الوضوء هنا بفتح الواو وهو ماء الوضوء والفرق بين المسئلتين وجود المتابعة في الأفعال في الثانية دون الاولى فيظهر منه أن تحقق أحد الأمرين أى مراعاة عدم الجفاف والتتابع كاف في صحة الوضوء . (مراد) قوله « فأعد وضوءك » لانه مع حصول الجفاف فأت المتابعة وأيضاً من حيث انقطاع الماء وانتظار حصوله وما بينهما من التراخي غالباً بخلاف ما سيذكر من الجفاف بدون انقطاع الماء فانه لم يفتيه المتابعة و ان حصل الجفاف فيكون أحد الأمرين بزعمه كافياً (سلطان) .

باب ١٤

فيمن ترك الوضوء أو بعضه أو شك فيه

- ١٢٩ ١ - قال أبو جعفر عليه السلام: « لا صلاة إلا بطهور » ^(١) .
- ١٣٠ ٢ - وروي « أن رجلاً من الأخبار ^(٢) أقعد في قبره فقيل له : إنا جالدوك مائة جلدة من عذاب الله عز وجل » ، قال : لا أطيقها ، فلم يزالوا به ^(٣) حتى ردّوه إلى واحدة فقال : لا أطيقها ، فقالوا : لا بدّ منها ، قال : فيما تجلدونها ؟ قالوا : نجلدك بأنك صليت يوماً بغير وضوء ^(٤) ، ومررت على ضعيف فلم تنصره ^(٥) فجلدوه جلدة من

(١) المشهور أن الطهور - بالضم - هو الطهارة والفتح ما يطهر به ، فان قرء الحديث هنا بالضم فالظاهر أنه لا يصح الصلاة إلا بالطهارة ، و ان قرء بالفتح فالظاهر منه أنه لا يجب الصلاة إلا مع وجود ما يتطهر به فلا صلاة مع فاقده الطهورين (سلطان) . و قال التفرشي : قوله « لا صلاة إلا بطهور » أي لا صلاة صحيحة إلا مع ماقرونه بطهور ، والقصر اضافي بالنسبة الى عدم الطهور فيستفاد منه اشتراطها بالطهور . ومن يقدر الكمال في الافعال الشرعية المدخولة للنفي أي لا صلاة كاملة لم يفهم الشرطية عنده من هذا الحديث والحاجة الى التقدير على تقدير أن يكون الفعل الشرعي هو الهيئة المخصوصة ، وأما اذا كان عبارة عن المعتبر شرعاً فلا ، لصحة ارجاع النفي حينئذ الى نفس الهيئة المعتبرة . انتهى .

(٢) الاخبار جمع خبر - بالكسر أو الفتح - ففي الصحاح عن الاصمعي قال . لا أدري هو الجبر - بالكسر - أو الخبر - بالفتح - : للرجل العالم . والحمل على أخبار اليهود غير مناسب هنا . (مراد) .

(٣) أي لا يزالون ينقصون منه .

(٤) الظاهر أن الرجل حضر جماعة المسلمين وصلى معهم أو عندهم بدون وضوء عامداً للتظاهر والاكيف يتصور كونه منفرداً في بيته يصلي بدون الوضوء . الا ان يكون مجنوناً والمجنون مرفوع عنه . و يمكن أن يكون صلى معهم بدون الوضوء ثم أعاد مع الوضوء ، فبذل الخبر على حرمة الصلاة بغير وضوء .

(٥) يدل على وجوب نصره الضعيف كما هو ظاهر من الايات والاخبار .

عذاب الله تعالى فامتلاً قبره ناراً » .

١٣١ ٣ - وقال النبي ﷺ : « ثمانية لا يقبل الله لهم صلاة ^(١) العبد الآبق حتى يرجع إلى مولاه ، والناشر عن زوجها ، وهو عليها ساخط ^(٢) ، ومانع الزكاة ، وإمام قوم يصلي بهم وهم له كارهون ^(٣) ، وتارك الوضوء ، والمرأة المدركة تصلي بغير خمار ، والزَّيِّين ^(٤) وهو الذي يدافع البول والغائط ، والسكران » .

وتارك الوضوء ناسياً متى ذكر فعليه أن يتوضأ ويعيد الصلاة .

١٣٢ ٤ - وقال النبي ﷺ : « وضع عن أمتي تسعة أشياء ، السهو ، والخطأ ، والنسيان ، وما أكرهوا عليه ، وما لا يعلمون ، وما لا يطيقون ، والطيرة ^(٥) ، والحسد ، والتفكر في الوسوسة في الخلق ما لم ينطق الإنسان بشفة » ^(٦)

(١) قوله عليه السلام « لا يقبل لهم صلاة » ظاهر الاخبار بل الايات أن القبول غير الاجزاء ولكن الخلاف في معناها فقال السيد المرتضى - رحمه الله - ان القبول هو استحقاق الثواب والاجزاء هو الخلو من العقاب ، و ظاهر الاكثر القبول هو كثرة الثواب والاجزاء قلته لاعدمه ، والظاهر هو قول الاكثر . والمراد بعدم القبول هنا أعم من عدم الصحة والكمال بالنسبة الى أفراد المباد (م ت) .

(٢) النشوز : العصيان وعدم طاعة الزوج . وفي الخصال ص ٤٠٧ « الناشزة عن زوجها » .

(٣) لعله كناية عن كونه مخالفاً يصلون خلفه كراهة أن يتضرروا بتركها (مراد) .

(٤) الزين - بكسر الزاي المعجمة وشد الباء كسكين - هو الذي يدافع الاختين .

(٥) الظاهر أن المراد بوضع الطيرة عن الامة وضع تشامها عنهم ، فلا يكون على نسق ما

قبلها فان المراد من الوضع فيما قبلها وبعدها وضع المؤاخذه والعقاب (سلطان) .

(٦) الظاهر أن المراد بالخلق المخلوقات أي الناس ، والمراد بالتفكر حديث النفس

بميوهم و تفنيت أحوالهم والتأمل فيهم فان هذا العمل والحسد وضع عنهما المؤاخذه مالم ينطق الانسان بهما . وقيل المراد التفكير في مسئلة خلق الاعمال او التشكيك في خلق الله

ولا يخفى بعده فتأمل (سلطان) .

١٣٣ ٥ - وسئل أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام « عن الرجل يبق من وجهه إذا توضأ موضع لم يصبه الماء ، فقال : يجزيه ^(١) أن يبله من بعض جسده » ^(٢) .

١٣٤ ٦ - وقال الصادق عليه السلام : « إن نسيت مسح رأسك فامسح عليه وعلى رجليك من بلك وضوئك ، فإن لم يكن بقي في يدك من نداوة وضوئك شيء فخذ مما بقي منه في لحيك وامسح به رأسك ورجليك ، وإن لم يكن لك لحية فخذ من حاجبيك وأشفار عينيك وامسح به رأسك ورجليك ، وإن لم يبق من بلك وضوئك شيء أعدت الوضوء ^(٣) » .

١٣٥ ٧ - وروى أبو بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام « في رجل نسي مسح رأسه ، قال : فليمسح ، قال : لم يذكره حتى دخل في الصلاة ؟ قال : فليمسح رأسه من بلل لحيته » ^(٤) .

١٣٦ ٨ - وفي رواية زيد الشحام والمفضل بن صالح ، عن أبي عبدالله عليه السلام « في رجل توضأ فنسي أن يمسح على رأسه حتى قام في الصلاة قال : فلينصرف فليمسح برأسه وليعد الصلاة » .

ومن شك في شيء من وضوئه وهو قاعد على حال الوضوء فليعد ، ومن قام عن

(١) يشعر بسقوط الترتيب فيما إذا سهى في خروج العضو ، والحمل على الاتيان بما بعده بعيد ، ويمكن الحمل على ما إذا لم يتيقن أنه لم يصبه الماء بل انما وجده جافاً . (مراد)

(٢) ظاهره يشمل ما إذا انتقل الى عضو آخر بل ما إذا فرغ من الوضوء ولا يخفى حينئذ فوت الترتيب ، ويمكن حمله على ما إذا لم ينتقل الى عضو آخر فلا يفوت الترتيب أو إذا أتى به وبما بعده (سلطان) . محمول على ما إذا كان في الاثناء مع مراعاة الترتيب ويحمل على الشك والاستحباب جمعاً بين الاخبار (م ت) .

(٣) خبر اريد به معنى الامر . (مراد) .

(٤) قوله « حتى دخل في الصلاة » أي تهيأ للدخول فيها فلا ينافي قوله في الخبر الاتي عن زيد الشحام « فلينصرف فليمسح برأسه وليعد الصلاة » وأيضاً فليس في هذا الحديث أن صلاته صحيحة غايته أنه لم يصرح ببيان الصلاة ولا بد من حمل الحديثين على وجوب المسح على الرجلين وان لم يصرح به (مراد) .

مكانه ثم شك في شيء من وضوءه فلا يلتفت إلى الشك إلا أن يستيقن ، ومن شك في الوضوء وهو على يقين من الحدث فليتوضأ ، ومن شك في الحدث وكان على يقين من الوضوء فلا ينقض اليقين بالشك إلا أن يستيقن ، ومن كان على يقين من الوضوء والحدث ولا يدري أيهما أسبق فليتوضأ^(١).

باب ١٥

ما ينقض الوضوء

١٣٧ ١ - سأل زرارة بن أعين أبا جعفر وأبا عبد الله عليهما السلام « عما ينقض الوضوء فقالا : ما خرج من طرفيك الأسفلين ^(٢) الذكر والدبر من غائط أو بول أو مني أو ريح ، والنوم ^(٣) حتى يذهب العقل » ^(٤).

ولا ينقض الوضوء ^(٥) ما سوى ذلك من القيء والقلس والرُعاف والحجامة

(١) راجع نصوصها الكافي ج ٣ ص ٣٣ و ٣٤ .

(٢) ظاهر هذا الخبر الحصر لكن لم يذكر فيه الدماء ومس الاموات فيمكن أن يكون الحصر اضافياً بالنسبة الى ما قاله أكثر العامة من القىء والقلس (والقلس : ما خرج من البطن الى الثم من الطعام والشراب فاذا غلب فهو القيء) أو يحتمل على الحقيقة بالنظر الى الرجال بقرينة الذكر ، وفي مس الميت لم يظهر لنا دليل على النقض وان قلنا بوجود النسل نعم الاحوط الوضوء ، والاولى النقض ثم الوضوء مع أن الظاهر انه اذا اغتسل لايحتاج الى الوضوء لعدم الاخبار الصحيحة في أن « أى وضوء أطهر من النسل » (م ت) .

(٣) قوله « حتى يذهب العقل ، فيه ايماء الى أن كلما يذهب به العقل ناقض للوضوء وقوله « ولا ينقض الوضوء - الخ » تأكيد للحصر المذكور ردأ على المخالفين (مراد) .

(٤) لم يذكر الجنون والاعماء والسكر في الجواب وان كان في قوله « حتى يذهب العقل » اشعار بها . (سلطان) .

(٥) الظاهر أنه من كلام الصدوق - رحمه الله - (م ت) .

والدَّمَامِيلَ والجُروحَ والقروحَ ، ولا يوجب الاستنجاء ^(١) .
 ١٣٨ ٢ - وقال الصادق عليه السلام : « ليس في حبِّ القرع والديِّدان الصغار ^(٢) وضوء
 إنما هو بمنزلة القمل » .

وهذا ^(٣) إذا لم يكن فيه ثفل ، فإذا كان فيه ثفل ففيه الاستنجاء والوضوء .
 وكلما خرج من الطرفين من دم وقيح ومذي وودي وغير ذلك فلا وضوء فيه
 ولا استنجاء ما لم يخرج بول أو غائط أو ريح أو مني ^(٤) .

١٣٩ ٣ - وقال عبد الرحمن بن أبي عبد الله عليه السلام : « أجِدَ الرِّيحَ في بطني
 حتَّى أَظُنَّ أنَّها قد خرجت ، فقال : ليس عليك وضوء حتَّى تسمع الصوت ^(٥) ، أو
 تجد الرِّيحَ ، ثمَّ قال : إنَّ إبليسَ يجلسُ بين أَلِيتي الرَّجُلِ فيُحدِّثُ ليشكَّكه ^(٦) .

(١) قوله « ولا يوجب الاستنجاء » ، أى ماسوى المذكور الذى يخرج من الذكر والدبر
 من وذى او مذى أو دود وغيرها لا يوجب الاستنجاء كما لا يوجب الوضوء وذلك لا يستلزم
 أن يكون كل ما ذكر موجباً للاستنجاء حتى يلزم كون الريح موجباً له واما خروج الدم
 من الموضعين و ان كان موجباً للفعل لكن لا يسمى ذلك الغسل استنجاء (مراد) .
 (٢) يطلق حب القرع على ديدان عراض فى المعاء الاور والقولون يشبه بحب القرع
 ولذا سميت به (بحر الجواهر) .

(٣) من كلام المؤلف ويدل عليه موثق عمار الساباطى المروى فى التهذيب ج ١
 ص ٤ و ٥٨ عن أبى عبدالله (ع) قال : « سئل عن الرجل يكون فى صلاته فيخرج منه حب -
 القرع كيف يصنع ؟ قال : ان كان خرج نظيفاً من العذرة فليس عليه شيء و لم ينقض وضوءه
 و ان خرج متلطخاً بالعذرة فعليه أن يعيد الوضوء ، و ان كان فى الصلاة قطع الصلاة و أعاد
 الوضوء والصلاة » .

(٤) فى البول والغائط الاستنجاء والوضوء ، وفى الريح الوضوء بدون الاستنجاء ،
 وفى المنى بالعكس (مراد) يعنى فيه الغسل .

(٥) كتابة عن تحقق وقوعه لا بمجرد التوهم أو الظن الذى لا يجرى مجرى العلم مما
 يمكن أن يكون من فعل الشيطان . (مراد) والطريق صحيح .

(٦) المراد بحدث الشيطان التوهمات التى تحصل للموسوسين (م ت) .

١٤٠ - وسأل زرارة أبا جعفر عليه السلام « عن الرجل يقلم أظفيره ويجزئ شاربده ويأخذ من شعر لحيته ورأسه هل ينقض ذلك الوضوء ؟ فقال : يا زرارة كل هذا سنة والوضوء فريضة ، وليس شيء من السنة ينقض الفريضة ، وإن ذلك ليزيده تطهيراً » ^(١) .

١٤١ - وسأل إسماعيل بن جابر أبا عبدالله عليه السلام « عن الرجل يأخذ من أظفيره وشاربه ويمسحه بالماء ؟ فقال : لا ^(٢) هو طهور » ^(٣) .

١٤٢ - وسئل « عن إنشاد الشعر هل ينقض الوضوء ؟ فقال : لا » .

١٤٣ - وسأله سماعة بن مهران « عن الرجل يخفق ^(٤) رأسه وهو في الصلاة قائماً أو راکعاً ؟ قال : ليس عليه وضوء » ^(٥) .

١٤٤ - وسئل موسى بن جعفر عليه السلام « عن الرجل يرقد وهو قاعد ^(٦) هل

(١) لعل المراد بالسنة السنة التي وضعت للتطهير اما بان يكون قوله : « و ان ذلك الخ » جملة حالية أو تحمل السنة على هذا الفرد بقرينة ما بعده فلا ينتقض بالجماع لانه ليس وضعه للتطهير وعلى التقادير الزام على العامة بمثل ما يعتبرونه من الاستحسانات ، و يوجه بأن الوضوء فريضة من فرائض الله تعالى على عباده وقرر لنقضها الاحداث المذكورة في القرآن والسنة المتواترة فكيف ينقضه ما جعله الله سبحانه للتطهير مثل المذكورات (م ت) .

(٢) قوله (ع) : « لا ، الظاهر أن المراد انه لا يجب مسح به الماء و يمكن أن يكون السائل جعل المسح كناية عن الوضوء . و قوله (ع) « هو طهور » تشبيه اى كالظهور فى التنظيف فلا يحتاج الى التطهير . (مراد) . والطريق الى اسماعيل بن جابر صحيح (صه) .

(٣) يحتمل أنه يعنى به الطاهر أى المذكور طاهر فلا حاجة الى استعمال الماء و يحتمل انه بمعنى المطهر أى الاخذ المذكور مطهر فكيف يوجب التطهير (سلطان) .

(٤) الطريق حسن بابراهيم بن هاشم . ويخفق أى أخذته سنة من النعاس فحرك رأسه وهو ناعس .

(٥) حمل على ما اذا لم يغلب النوم على العقل اى المشاعر .

(٦) الرقاد: النوم والمراد بالرقود هنا مقدمته أى النعاس بقرينة قوله « وهو قاعد » اذ الغالب فى القاعد هو النعاس (م ت) .

عليه وضوء؟ فقال: لا وضوء عليه ما دام قاعداً ^(١) إن لم ينفرج ^(٢).

١٤٥ ٩ - وقال أبو جعفر عليه السلام: « ليس في القبلة ولا المباشرة ولا مسّ الفرج وضوء ».

١٤٦ ١٠ - وروى حريز عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: « إذا كان الرجل يقطر منه البول والدّم إذا كان حين الصلاة اتخذ كيساً وجعل فيه قطعاً ثم علقه عليه وأدخل ذكره فيه ، ثم صلى ، يجمع بين الصلاتين الظهر والعصر ^(٣) يؤخر الظهر ويمجل العصر بأذان وإقامتين ، ويؤخر المغرب ويمجل العشاء بأذان وإقامتين ، ويفعل ذلك في الصبح » ^(٤).

١٤٧ ١١ - وسأل عبد الله بن أبي يعفور أبا عبد الله عليه السلام « عن رجل بال ثم توضع وقام إلى الصلاة فوجد بللاً ، قال : لا شيء عليه ولا يتوضأ » ^(٥).

(١) إشارة إلى أن المراد بالرقود النعاس إذ الغالب عند عدم انقراج الاعضاء وبقائها على حالها لا يحصل النوم الذاهب للعقل ، ويمكن حمل الكلام على التيقية (مراد) .
(٢) محمول على النعاس الذي يسمع الصوت معه ، أو على التيقية لموافقته لمذهب كثير من العامة في أن النوم بنفسه ليس بناقض بل باعتبار خروج الريح ، والظاهر من الصدوق أنه عمل به كما نقل عنه ، والعمل على المشهور ، ولو احتاط بالنقض بحدث والوضوء بعده كان أولى خروجاً من خلافه (م ت) .

(٣) يدل على أن من به السلس يكفيه وضوء واحد للصلاتين والمشهور خلافه (سلطان) وقال بعض: لعل الجمع بين الصلاة لعدم إعادة الأذان لأنه إذا فصل بينهما يستحب الأذان ، أو لعدم تمدد الوضوء لكل صلاة ، أو لعدم وقوع الحدث الكثير . والطريق صحيح.

(٤) قيل : الظاهر أن اسم الإشارة راجع إلى اتخاذ الكيس ويحتمل أن يرجع إلى أصل الوضوء وإلى جميع ما تقدم ويكون الجمع مع صلاة الليل . وقال التفرشي : قوله : « يؤخر الظهر ، أي يؤقدها في آخر وقت فضيلتها ويوقع العصر في أول وقتها لبتع كل منهما في وقت الفضيلة ، ويستفاد من ظاهر الحديث جواز الاتيان بصلاتين بوضوء واحد لمن به السلس .

(٥) الطريق موثق أو حسن ورواه الكليني ج ٣ ص ١٩ وظاهره الإطلاق وحمل على ما به الاستبراء لاخبار آخر (م ت) .

١٤٨ ١٢ - وروى غيره^(١) «في الرجل يبول ، ثم يستنجي ، ثم يرى بعد ذلك بطلاً أنه إذا بال فخرط ما بين المقعدة والآنيتين ثلاث مرّات وغمز ما بينهما^(٢) ثم استنجى ، فإن سال ذلك حتّى بلغ السوق فلا يبالي »^(٣) :

وإذا مس الرجل باطن دبره أو باطن إحليله فعليه أن يعيد الوضوء ، وإن كان في الصلاة قطع الصلاة وتوضّأ وأعاد الصلاة ، وإن فتح إحليله أعاد الوضوء والصلاة^(٤) .

ومن احتقن أو حمل شيافة [قذراً]^(٥) فليس عليه إعادة الوضوء وإن خرج ذلك منه إلّا أن يكون مختلطاً بالنفل فعليه الاستنجاء والوضوء .

باب ١٦

ما ينجس الثوب والجسد

١٤٩ ١ - كان أمير المؤمنين عليه السلام « لا يرى في المذي وضوءاً ولا غسل ما أصاب

(١) هو عبد الملك بن عمرو كما في التهذيب ج ١ ص ٧ وسنده حسن كالصحيح وطريق الصدوق إليه فيه الحكم بن مسكين و هو مهمل .

(٢) أى بين الاثنيين ، ولعل المراد كون ابتداء الغمز مما بين الاثنيين وهو أصل الذكر (مراد) .

(٣) السوق جمع ساق وهو ما بين الركبة الى الكعب .

(٤) هذا مذهب الصدوق - رحمه الله - على ما نقل عنه ووافقه ابن الجنيّد واحتج المصنف بخبر عمار الساباطي المروى في التهذيب ج ١ ص ٩٩ عن أبي عبد الله عليه السلام قال « سئل عن الرجل يتوضّأ ثم يمس باطن دبره » قال : نقض وضوءه وإن مس باطن إحليله فعليه أن يعيد الوضوء وإن كان في الصلاة قطع الصلاة ويتوضّأ ويعيد الصلاة - الحديث ، واجيب أولاً بكونه معارضاً لصحاح آخر وموافقاً لمذهب العامة فيحمل على التقية .

(٥) في بعض النسخ يدون « قذراً » وفي بعضها شيئاً قذراً . وقوله « قذراً » أى نجساً قبله خصه بالقذر إذا دخل في الجوف وخرج منه أنه لا يلزم الوضوء حيث ان خروج القذر الذي كان فيه يوجبّه وإذا كان حمل القذر لا يوجب الوضوء فحمل الطاهر لا يوجب بطريق أولى (مراد) .

الثوب منه» (١).

١٥٠ ٢ - وروي «أن المذي والودي بمنزلة البُصاق والمخاط» (٢) فلا يغسل منهما الثوب ولا الإحليل، وهي (٣) أربعة أشياء: المني، والمذي، والودي، والودي. فأما المني فهو الماء الغليظ الذي يوجب الغسل.

والمذي ما يخرج قبل المني والودي ما يخرج بعد المني على اثره، والودي ما يخرج على اثر البول، لا يجب في شيء من ذلك (٤) الغسل ولا الوضوء ولا غسل ثوب ولا غسل ما يصيب الجسد منه إلا المني.

١٥١ ٣ - وسأل عبدالله بن بكير (٥) أبا عبدالله عليه السلام «عن الرجل يلبس الثوب

(١) قوله «ولا غسل ما» بالإضافة. وفي بعض النسخ «ولا غسلا» بفتح الغين مصدر والموصول مفعوله. (مراد).

(٢) البزاق والبصاق بضم الباء - : الفاظ مترادفة وهوما الفم إذا خرج منه وهوديق مادام فيه، وفي الصحاح المخاط ما يسيل من الأنف. (مراد).

(٣) «هي» ضمير القصة وما بعدها مفسر لها «وأربعة أشياء» مبتدأ وقوله: «المني والمذي والودي والودي بدل منها، وقوله: «لا يجب شيء من ذلك» خبر له. وفي بعض النسخ «في أربعة أشياء».

(٤) قوله «شيء من ذلك» بدل من قوله «في أربعة أشياء» فهو متعلق بلا يجب فيصير الكلام في قوة في شيء من أربعة أشياء لا يجب الغسل ولا الوضوء. الخ، و الترتيب الطبيعي يقتضى تقديم الوضوء لأن الفسل أكمل منه فيقال: لا يقدر على هذا وزير ولا أمير ولو عكس اختل النظم، لكن لما كان المذي أشبه بالمني فتوهم إيجابه الفسل أقوى من توهم إيجابه الوضوء فرفع توهم الاول أهم. وفي حاشية المحقق الشيخ على (ره) على الشرايع المذي ماء لزج يخرج عقيب الملاعبة بعد انكسار الشهوة. والودي بالمعجمة ما يخرج عقيب الانزال والودي بالمهمل ماء أبيض غليظ يخرج عقيب البول (مراد).

(٥) الطريق قوى.

وفيه الجنابة ^(١) فيعرق فيه ، فقال : إنَّ الثوب لا يُجنب الرَّجُل ، ^(٢) .

١٥٢ ٤ - وفي خبر آخر أنه « لا يجنب الثوب الرجل ولا الرجل يجنب الثوب »

١٥٣ ٥ - وسأل زيد الشحام أبا عبد الله عليه السلام : « عن الثوب يكون فيه الجنابة ^(٣) »

وتصيبني السماء حتى يبتل عليّ ، فقال : لا بأس به .

وإذا نام الرجل على فراش قد أصابه مني عُرق فيه فلا بأس به ^(٤) .

ومتى عرق في ثوبه وهو جنب فليتنشف فيه إذا اغتسل ^(٥) ، وإن كانت الجنابة

من حلال فحلال الصلاة فيه ، وإن كانت من حرام فحرام الصلاة فيه ^(٦) ، وإذا عرق

الحائض في ثوب فلا بأس بالصلاة فيه .

١٥٤ ٦ - وقال رسول الله صلى الله عليه وآله لبعض نسائه : « ناوليني الخُمرة ^(٧) » فقالت له :

أنا حائض ، فقال لها : أحيضك في يدك .

(١) الضمير راجع الى الثوب ، معنى رجل لبس ثوباً أصابه المني فيعرق فيه .

(٢) ولعل مقصود السائل تحقيق حكم عرق الجنب فيكون معنى الكلام أن الرجل

يلبس ثوباً حصلت فيه الجنابة سابقاً فيعرق فيه فقال عليه السلام : إن الثوب لا يجنب الرجل

أى الثوب الذى حصلت فيه الجنابة وقتاً ما لاتأثير له فى حال الرجل من تنجسه وغير ذلك بل هو

طاهر، وكذا القول فى الخبر الآخر أى لاتأثير لجنابة الرجل فى الثوب ولا الثوب الملبوس

حال الجنابة فى الرجل لولبسه بعد ذلك فعرق فيه (سلطان) .

(٣) فى الطريق أبو جميلة و هو ضعيف و رواه الكليني بسند موثق كالصحيح . و كأنه

كتابة عن إصابة المني لكن يوجه بالوجه الذى ذكر فى الحديث السابق . يعنى المراد الثوب

الذى كان يلبسه ويجمع فيه سابقاً . وقد حملة بعضهم اما على كثرة ماء المطر بحيث يظهر

الثوب أو على التقية .

(٤) لان مجرد العرق لا يوجب التنجس الا اذا علم وصول النجاسة اليه .

(٥) يعنى لامانع بالتنشف بالثوب الذى عرق فيه الجنب لانه لا يمتدى الجنابة الى الثوب

وأيضاً عرق الجنب لا ينجس الثوب . وحمله الشيخ - رحمه الله - على ما كان من حرام .

(٦) يعنى لو كانت الجنابة من الحرام لا يجوز الصلاة فيه مطلقاً أو حال كونه رطباً

بذلك العرق و ذهب الى كل جماعة .

(٧) الخمرة - بالضم - : سجادة صغيرة تعمل من سف النخل وتزمل بالخيوط .

١٥٥ ٧ - وسأل محمد الحلبي^(١) أبا عبد الله عليه السلام « عن رجل أجنب في ثوبه^(٢) وليس معه ثوب غيره ، قال : يصلي فيه فإذا وجد الماء غسله »^(٣) .

١٥٦ ٨ - وفي خبر آخر « وأعاد الصلاة »^(٤) .
والثوب إذا أصابه البول غسل في ماء جارٍ مرة ، وإن غسل في ماء راكد فمرّتين ثم يعصر^(٥) ، وإن كان بول الغلام الرضيع صبّ عليه الماء صبّاً ، وإن كان قد أكل الطعام غسل ، والغلام والجارية في هذا سواء^(٦) .

١٥٧ ٩ - وقد روي عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : « لبن الجارية وبولها يغسل منه الثوب قبل أن تطعم لأنّ لبنها يخرج من مثانة أمّها^(٧) ، ولبن الغلام لا يغسل منه الثوب قبل أن يطعم ولا بوله^(٨) لأنّ لبن الغلام يخرج من المنكبين والعضدين » .

(١) الطريق صحيح . و « أجنب في ثوبه » بمعنى احتلم فيه .

(٢) ظاهره صحة الصلاة فيه مطلقاً ، ويمكن حمله على ما إذا لم يقدر على أن يطرحه عند

الصلاة لبرد أو غيره (كوجود ناظر محترم) ويصلى عرياناً (مراد) .

(٣) محمول على الاستحباب . وقال الفاضل التفرشي : « لامنافاة بين هذا الخبر والخبر الاول اذ ليس فيه أنه لا يبعد الصلاة » . أقول : فيه نظر لاستلزامه تأخير البيان عن وقت الحاجة .

(٤) « ثم يعصر » ظاهره الاكتفاء في الفسلتين بعصر واحد بعدهما ، ولعل المراد بيان أن

الفسل في الماء الجارى بادخال النجس فيه وفي حكمه الكر لا يحتاج الى العصر بخلاف الماء الراكد الذي يصب على المحل فانه لا بد في تحقق الفسل فيه من المصرف كانه قال : لا يكتفى في المرتين بورود الماء على المحل بل لا بد في كل من عصر . (مراد) أقول : قوله : « في ماء راكد » ، « في » بمعنى الباء و المراد بالراكد ما كان أقل من الكر ولذا قال : صب عليه الماء .

(٥) أى بعد أكل الطعام .

(٦) بيان للحكم وليس استدلالاً ليرد أن خروجه من مثانة الام لا يستلزم تنجسه بعد

استحائه لبناً والانتقال الى جوفها واستحائه بولا . (مراد) .

(٧) التقييد باعتبار عطف البول على اللبن اذ لا دخل لهذا القيد في طهارة اللبن ←

- ١٥٨ ١٠ - وسأل حكم بن حكيم ابن أخي خلاد^(١) أبا عبد الله عليه السلام « فقال له : أبول فلا أصيب الماء وقد أصاب يدي شيء من البول فأمسحه بالحائط وبالتراب ثم تعرق يدي فأمسّ وجهي أو بعض جسدي أو يصيب ثوبي ، فقال : لا بأس به »^(٢) .
- ١٥٩ ١١ - وسأل إبراهيم بن أبي محمود الرضا عليه السلام « عن الطنفسة والفراش يصيبهما البول كيف يصنع وهو ثخين كثير الحشو ؟ فقال : يغسل منه ما ظهر في وجهه »^(٣) .
- ١٦٠ ١٢ - وسأل حنان بن سدير أبا عبد الله عليه السلام فقال : « إني ربما بُلْتُ فلا

→ فكأنه عليه السلام قال : ولبن الغلام وبوله لا يغسل منه الثوب قبل أن يطعم لان - ١ هـ - و ذلك لان مرتبة العطف على المسند اليه مقدم على مرتبة الحكم لان كونه بحيث يشاركه غيره في الحكم من صفاته المعتمدة فيه (مراد) وقال الشيخ في التهذيبين : انما نفى غسل الثوب منه كما يغسل من بول الرجل أو بوله بعد أن يأكل الطعام ولم ينف أن يصب الماء عليه ، وليس كذلك حكم بول الجارية لان بولها لا بد من غسله - انتهى .

وقال المجلسي الاول - رحمه الله - : الخبر رواه الشيخ عن النوفلي عن السكوني والسند ضعيف لكن شهادة الصدوق بصحته تمنع من رده مع كونه منجبراً بعمل الاصحاب ويدل على الفرق بين بول الرضيع والرضيعة كما هو المشهور بين الاصحاب ، فلا بد من حمل الخبر الاول على الفطيم ، وان حمل على الرضيع والتسوية بينه وبين الجارية فلا بد من حمل الثاني على الاستحباب أو التيقية .

(١) كذا وفي كتب الرجال و حكم بن الحكيم ابوخلاد الصيرفي ، و الطريق صحيح .
(٢) يحتمل توجهه بان وصول موضع النجاسة الى الوجه أو بعض الجسد أو الثوب غير متيقن فلا بأس بالثوب وسائر الجسد والوجه وان كانت اليد نجسة ، وهذا اذا لم يكن الممس بـكل اليد ، ويمكن حمل عدم البأس على صحة الصلاة من حيث عدم اصابة الماء وعدم القدرة عليه كما يشعر به كلام السائل . (سلطان) .

(٣) اما محمول على عدم ظهور أن البول دخل في عمق ماسئل عنه ، واما على غسل الظاهر بوضعه في الجارى ، أو غسله على وجه لا يصل الماء الى القطن عند النسل ، أو على القول بطهارة النسالة ، فلا ينجس الماء المنفصل عن القطن الملاقي لوجه المفسول (مراد) .

أقدر على الماء ويشد ذلك عليّ ، فقال : إذا بلت وتمسحت فامسح ذكرك بريقك ^(١) فان وجدت شيئاً فقل : هذا من ذاك ^(٢) .

١٦١ ١٣ - وسئل عليه السلام « عن امرأة ليس لها إلا قميص واحد ولها مولود فيبول عليها كيف تصنع ؟ قال : تغسل القميص في اليوم مرة » ^(٣) .

١٦٢ ١٤ - وقال محمد بن النعمان لأبي عبد الله عليه السلام : « أخرج من الخلاء فاستنجي بالماء فيقع نوبي في ذلك الماء الذي استنجيت به ، فقال : لا بأس به وليس عليك شيء » ^(٤) .

١٦٣ ١٥ - وقال أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام : « في طين المطر : إنه لا بأس به أن يصيب الثوب ثلاثة أيام إلا أن يعلم أنه قد نجسه شيء بعد المطر فإن أصابه بعد ثلاثة أيام غسله ، وإن كان طريقاً نظيفاً لم يغسله » ^(٥) .

١٦٤ ١٦ - وسأل أبو الأعراس النخاس أبا عبد الله عليه السلام فقال : « إني أعالج الدواب فربما خرجت بالليل وقد بالت ورائت فتضرب إحداها بيدها أو برجلها ^(٦) فينضخ علي

(١) قيل : هذا الخبر متروك عند الأصحاب كما نبه عليه الشهيد (ره) في الذكرى .

(٢) « فقل هذا من ذاك » أي هذا الذي وجدت على الثوب أو البدن من رطوبة من ذاك الريق الذي مسحته على الذكر في غير محل البول لامن البول الباقي على الذكر (مراد) . ولعل المراد مسح ماعدا مخرج البول بالريق لاجل أنه لو رأى بلا بدم ذلك حمله على أنه من الريق لامن البول . (سلطان) .

(٣) لعل المراد اليوم بليته وهذا إطلاق شائع . (مراد) .

(٤) حمل على ما لم تكن فيه أجزاء النجاسة مميزة . وقال المولى المجلسي : الخبر حسن كالصحيح دل على طهارة ماء الاستنجاء ظاهراً ويؤيده أخبار آخر ، وقيل بالغو دون الطهارة .

(٥) لعل المراد غسله استحباباً (مراد) والمشهور بين الأصحاب استحباب إزالة طين المطر بعد مضي ثلاثة أيام بعد انقطاعه وأنه لا بأس في الثلاثة ما لم يعلم فيه نجاسة (الشيخ محمد) .

(٦) طريق الصدوق إليه حسن وطريق الكليني إليه صحيح وله كتاب هو معتمد الصدوقين وعمل به أكثر الأصحاب وعارضه أخبار آخر عنهم عليهم السلام بالامر بنسل أوبال الدواب دون أدوائها وحملها أكثر الأصحاب على الاستحباب جمعاً بين الأخبار وظاهر بعضهم وجوب الاجتناب وهو الاحوط (مت) وقوله « برجلها » في بعض النسخ « بيدها ورجلها » .

نوبي ؟ فقال : لا بأس به .

ولا بأس بخثر الدّجاجة والحمامة يصيب الثوب ، ولا بأس بخثر ما طار وبوله ، ولا بأس ببول كلّ شيء أكل لحمه فيصيب الثوب ، ولا بأس بلبن المرأة المرضعة يصيب قميصها فيكثر ويبيس ^(١) .

١٦٥ ١٧ - وسئل الرّضا عليه السلام عن الرّجل يطأ في الحّمّام وفي رجله الشقاق ^(٢) فيطأ البول والنورة ، فيدخل الشقاق أثر أسود ممّا وطئه من القذر وقد غسله كيف يصنع به وبرجله التي وطئ بها أيجزيه الغسل ؟ أم يغسل ؟ [أظفاره] بأظفاره ^(٣) ويستنجي فيجد الريح من أظفاره ولا يرى شيئاً ؟ فقال : لا شيء عليه من الريح والشقاق ^(٤) بعد غسله .

ولا بأس أن يتدلك الرّجل في الحّمّام بالسويق والدقيق والنخالة ، فليس فيما ينفع البدن إسراف إنمّا الإسراف فيما أتلف المال وأضرّ بالبدن .
والدم إذا أصاب الثوب فلا بأس بالصلاة فيه ما لم يكن مقداره مقدار درهم

(١) في بعض النسخ « ويلس » .

(٢) قال في الصحاح : « تقول : ييدفلان وبرجله شقوق ، ولا تقل شقاق ، وإنما الشقاق

داء يكون بالدواب وهو تشقق يصيب أرساغها ، وربما ارتفع الى أوطفتها » .

(٣) في بعض النسخ « يحكك » .

(٤) قوله « يغسل بأظفاره » في بعض النسخ « أظفاره » بدون الباء ، وفي بعضها « أظفاره بأظفاره » والنسخة الأولى أوفق بالسؤال ، وأظفاره السؤال عن كفاية الغسل عن ادخال الأظفار في تلك الشقوق لا تحليل الأظفار لئلا يبقى فيه شيء من تلك النجاسة الداخل تحتها عند ازالته عن الشقوق إلا أن يحمل على أن الشقاق تحت أظفاره ، وقوله : « ويستنجي فيجد الريح » عطف على قوله : « يطأ » أي عن الرجل يستنجي فيجد الريح فيكون سؤالاً ثانياً . (مراد) .

(٥) لعله لموافقة قول السائل أو يكون مافى الصحاح وهما .

وافٍ^(١) ، والوافي ما يكون وزنه درهماً وثلاثاً ، وما كان دون الدرهم الوافي فقد يجب غسله^(٢) ولا بأس بالصلاة فيه .

وإن كان الدم دون حصة فلا بأس بأن لا يغسل^(٣) إلا أن يكون دم الحيض فإنه يجب غسل الثوب منه ومن البول والمنى قليلاً كان أو كثيراً وتعاد منه الصلاة علم به أو لم يعلم .

١٦٦ ١٨ - وقال عليّ عليه السلام : « ما أبالي أبولُ أصابني أو ماء إذا لم أعلم »^(٤) .
١٦٧ ١٩ - وقد روي في المنى « أنه إذا كان الرجل جنباً حيث قام ونظر وطلب فلم يجد شيئاً فلا شيء عليه ، فإن كان لم ينظر ولم يطلب فعليه أن يغسله ويعيد صلاته »^(٥) .

(١) الظاهر المراد قدر سته لا وزنه وحكاية الوزن لتعيين الدرهم وتميزه . (سلطان).

(٢) أى فيما يشترط فيه الطهارة غير الصلاة ، أو المراد نجاسته بمعنى أنه لا يتوهم من جواز الصلاة فيه طهارته (م ت) .

(٣) يمكن الجمع بينهما بأن يكون المراد بالدرهم سته وبالحمصة وزنه ، فإن قدر الحمصة إذا وقت على الثوب أو البدن يصير بقدر الدرهم فى السعة ، لكن الجمع بين قولى الصدوق مشكل لان ظاهر كلامه أن الغفو عن وزن الدرهم الوافى لاعن السعة الا أن يأول بأن مراده السعة مع الكبر كما نقل أنه كان بقدر أخمص الراحة أو رؤوس الابهام أو المدور الذى قطره طول رأس الابهام وفى بعض النسخ « خمسه » بالخاء المعجمة والصاد المهملة بمعنى أخمص الراحة وكأنه تصحيف أو يحمل الخبر الثانى على الاستحباب . وفى المتفرق خلاف والظاهر من الاخبار أنه اذا كان قدر الدرهم حال الاجتماع يجب ازالته (م ت) .

(٤) أى لا حرج على فى نفس الامر اذا استمر عدم العلم ، فلا ينافى ما ذكر فى السابق . وقال المولى التفرشى : ظاهره المساواة بينهما فيدل ظاهره على عدم وجوب اعادة الصلاة بذلك فى الوقت وخارجه . أقول : فى سند هذا الخبر على طريق الكلينى والشيخ حفص بن غياث وهو رجل عامى من قضاتهم ولى القضاء ببغداد الشرقية لهارون ثم ولاء قضاء الكوفة .

(٥) ظاهره أنه اذا حصل عند الانسان أمارة الجنابة من رؤيا أو غيره فان تنفص ولم ير شيئاً من المنى فى ثوبه وبدنه ثم بعد الصلاة يراه لم يكن عليه شيء ، وان لم يتفحص فمرآه .
بمد الصلاة اعادها للتفصيل فى التنفص (مراد) والخبر مروي فى الكافى ج ٣ ص ٤٠٥ وفى التهذيب ج ١ ص ١٢٠ .

ولا بأس بدم السمك في الثوب أن يصلي فيه إلا إنسان قليلاً كان أو كثيراً .
ومن أصاب قلنسوته أو عمامته أو تكتفه أو جوربه أو خفه مني أو بول أو دم
أو غائط فلا بأس بالصلاة فيه ^(١) وذلك لأن الصلاة لا تتم في شيء من هذا وحده .
ومن وقع ثوبه على حمار ميت فليس عليه غسله ^(٢) ولا بأس بالصلاة فيه .
ولا بأس أن يمس الرجل عظم الميت إذا جاز سنة ، ولا بأس أن يجعل
سن الميت للحى مكان سنه ^(٣) .
ومن أصاب ثوبه كلب جاف ولم يكن بكلب صيد فعليه أن يرشه بالماء ، وإن
كان رطباً فعليه أن يغسله ، وإن كان كلب صيد وكان جافاً فليس عليه شيء ^(٤) ، وإن
كان رطباً فعليه أن يرشه بالماء ^(٥) .

(١) المشهور عدم الغفو عن المعاملة لان الهيئة لا مدخل لها في عدم ستر المورتين بها
فيلزم جواز الصلاة في كل ثوب نجس مطوى والظاهر انه لا يقول به (م ت) .
(٢) هذا اذا كان يابساً لارطباً .

(٣) ذلك لان الغالب عدم بقاء اللحم والجلد بعد مضي سنة وعظم الميت ليس بنجس . وقال
المولى التفرشى ظاهره : يشمل ميت الانسان وغيره ووجوب الغسل بمس العظم المجرد عند
البعض لا يستلزم نجاسته . واستشكل المجلسي الاول من حيث وجوب الدفن ومن حيث عدم
جواز الصلاة في جزء الحيوان غير المأكول اللحم و قال : يحمل على سن الشاة وما أشبهها .
وقال التفرشى : يدل على طهارة السن وعدم وجوب دفنه ان تفرد عن الميت وعلى جواز
المقلوع من الحى مكان السن . (مراد) .

(٤) هذا القول مدفوع لموم رواية الفضل أبي المباس في الصحيح قال قال أبو عبد الله
عليه السلام « اذا أصاب ثوبك من الكلب برطوبة فاغسله ، وان مسحه جافاً صب الماء عليه ،
كذا قال العلامة في المنتهى والشهيد في الذكري . (سلطان) .

(٥) المشهور نجاسة الكلب مطلقاً ويجب الغسل ان كان رطباً وينضح ان كان يابساً ، وما
قاله الصدوق من استثناء كلب الصيد يمكن أن يصل اليه خبر . (م ت) .

ولا بأس بالصلاة في ثوب أصابه خمر^(١) لأن الله عز وجل حرّم شربها ولم يحرم الصلاة في ثوب أصابته . فأما في بيت فيه خمر^(٢) فلا يجوز الصلاة فيه^(٣) .
ومن بال فأصاب فخذه نكتة من بوله فصلّى ثم ذكر أنّه لم يفسله^(٤) فعليه أن يفسله ويعيد صلاته^(٥) .
وإن وقعت فأرة في الماء ثم خرجت فمشت على الثياب فاغسل ما رأيت من أثرها وما لم تره انضحه بالماء^(٦) .

(١) ظاهر الصدوق طهارة الخمر ، ويمكن حمل كلامه على النفو عنها ، و الاخبار متعارضة وحمل أكثر الاصحاب اخبار الجواز على التقية ويشكل بأن أكثرهم على النجاسة الا أن يقال : التقية كانت من ملوك بنى امية وبنى العباس فانهم كانوا يشربونها ويزاولونها والاستدلال بالاية أشكل والاحتياط في الدين الاجتناب وان كان الجمع بالاستحباب أسهل كما ذكر في المعتبر والله تعالى يعلم . (م ت) .

(٢) يمكن توجيهه بان عين الخمر هنا موجودة بخلاف اصابة الثوب منها فربما كان للعين أثر لا يكون للأثر (سلطان) .

(٣) روى أخبار بالنهي عن الصلاة في بيت فيه خمر وحملها الاصحاب على الكراهة وظاهر الصدوق الحرمة وان امكن حمل كلامه على الكراهة لاستعمالهم عدم الجواز في الكراهة كثيراً والاحوط أن لا يصلى فيه . (م ت) .

(٤) ثم ذكره يدل على انه كان عالماً بذلك فنفى الازالة وصلى . (مراد) اقول رواه الشيخ في التهذيب ج ١ ص ٧٦ . باسناده عن الحسن بن زياد عن الصادق عليه السلام .

(٥) قد ذكر أن ناسي النجاسة يعيد في الوقت وجوباً على المشهور وفي الخارج استحباباً ، ويمكن حمل الرواية على الاعم ، وربما يقال باستحباب الاعادة مطلقاً و يؤكد في الوقت ولا يخلو من قوة جمعاً بين الاخبار . (م ت) .

(٦) كما في رواية على بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام وظاهره النجاسة وحمل على الاستحباب جمعاً بينه وبين صحيحه الآخر . (م ت) أقول : الخبر في التهذيب ج ١ ص ٧٤ و ٢٣١ . والمشهور انه محمول على الاستحباب وذهب الشيخ في النهاية الى وجوب غسل ما روى من أثرها .

وإن كان بالرجل جرحٌ سائلٌ فأصاب ثوبه من دمه فلا بأس بأن لا يغسل حتى يبرأ أو ينقطع الدم^(١).

١٦٨ ٢٠ - وسئل أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام « عن خصي يبول فيلقى من ذلك شدة ويرى البلل بعد البلل، قال: يتوضأ ثم ينضح ثوبه في النهار مرة واحدة »^(٢)
١٦٩ ٢١ - وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام « عن الرجل وقع ثوبه على كلب ميت ، قال : ينضحه ويصلي فيه ولا بأس »^(٣).

باب ١٧

العلة التي من أجلها وجب الغسل من الجنابة ولم يجب من

البول والغائط

١٧٠ ١ - « جاء نفر من اليهود إلى رسول الله ﷺ فسأله أعلمهم عن مسائل وكان

(١) رواه الشيخ في التهذيب ج ١ ص ٧٣ بإسناد فيه جهالة عن سماعة عن الصادق عليه السلام ويؤيده اخبار صحيحة ، ولا ريب في الغفومع السيلان أو عدم الانقطاع . وفيما ينقطع أحياناً الاحوط الغسل اذا لم يضر ، وكذا الاحوط الاجتناب مهما تيسروا ان كان الاظهر من الاخبار الغفو مطلقاً ما لم يبرأ أو ينقطع الدم فاذا انقطع فالاجتناب عن مقدار الدرهم والازيد لازم . (م ت) .

(٢) رواه الكليني (ج ٣ ص ٢٠) بسند فيه جهالة والظاهر أن المراد بالنضح الغسل ان علم أنه بول ، فان لم يعلم فالمراد به الصب استحباباً وهو الاظهر من الرواية . (م ت) . وقال النفرشي « قوله : ثم ينضح ثوبه » ظاهره الاكتفاء به فيكون مغفواً عنه من قبيل نجاسة ثوب المريبة للصبي ببوله و تخصيص ذلك بما اذا انحصر ثوبه في واحد محتمل ، كما في المريبة ، ويحتمل أن يراد بالنضح الغسل بقرينة تخصيصه بالنهار وان كان استعمال النضح في الرش هو الشايع .

(٣) ظاهر الخبر العلاقات باليبوسة بقرينة النضح وليوافق الاخبار الاخر من الغسل مع الرطوبة و الصب مع اليبوسة .

فيما سأله أن قال : لأي شيء أمر الله تعالى بالاعتسال من الجنابة ولم يأمر بالفسل من الغائط والبول ؟ فقال رسول الله ﷺ : « إنَّ آدمَ لما أكل من الشجرة دبَّ ذلك في عروقه وشعره وبشره فأذا جامع الرجل أهله خرج الماء من كلِّ عرق وشعرة في جسده ، فأوجب الله عزَّ وجلَّ على ذرِّته الاعتسال من الجنابة إلى يوم القيامة ، والبول يخرج من فضلة الشراب الذي يشربه الإنسان ، والغائط يخرج من فضلة الطعام الذي يأكله الإنسان فعليه من ذلك الوضوء ، قال اليهودي : صدقت يا محمد »^(١).

١٧١ ٢ - وكتب الرضا عليه السلام إلى محمد بن سنان فيما كتب من جواب مسائله : « علَّة غسل الجنابة النظافة لتطهير الإنسان ممَّا أصاب من أذاه ^(٢) وتطهير سائر جسده لأنَّ الجنابة خارجة من كلِّ جسده ، فلذلك وجب عليه تطهير جسده كله ، وعلَّة التخفيف في البول والغائط أنَّه أكثر وأدوم ^(٣) من الجنابة ، فرضي فيه ^(٤) بالوضوء لكثرة ومشقَّته ومجيئه بغير إرادة منه ولا شهوة ، والجنابة لا تكون إلَّا بالاستلذاذ

(١) ظاهر هذا الخبر والذي بعده وجوب الوضوء والفسل لنفسهما كما يظهر من أخبار آخر و ان أمكن حمل الوجوب على السببية لكن الظاهر الاول والخبر الذي تقدم في الوضوء يدل على الوجوب لنفسه بخلاف خبر محمد بن سنان في الوضوء فان ظاهره الوجوب للصلاة وبالجملة يظهر من بعض الاخبار وظاهر الآية الوجوب لغيره و من بعضها الوجوب لنفسه ، ولانفاة بين أن يكون واجباً لنفسه وباعتبار اشتراط الصلاة به يكون واجباً لغيره ، والاحتياط في الفسل قبل الوقت اذا لم يكن مشغول الذمة أن ينوي القرية به من الوجوب والندب و ان كان الاظهر الاكتفاء بها مطلقاً ، لكنه يحتاط فيما كان الوجه معلوماً بنيتها وفيما لم يكن معلوماً الاحتياط في العدم . وان أراد الخروج من الخلاف ينبغي أن يعلق نيته بصلاة بالنذر و شبهه حتى ينوي جزءاً (م ت) .

(٢) أى اذى الجنابة و تذكير الضمير بتأويل ما يوجب الفسل .

(٣) قوله : « أدوم » عطف تفسيري للاكثر .

(٤) الضمير راجع الى كل من البول و الغائط .

منهم والإكراه^(١) لأنفسهم .

باب ١٨ الأغسال

- ١٧٢ ١ - قال أبو جعفر الباقر عليه السلام : « الفصل في سبعة عشر موطناً : ليلة سبعة عشر^(٣) من شهر رمضان ، وليلة تسعة عشر ، وليلة إحدى وعشرين ، وليلة ثلاث وعشرين وفيها يرجى ليلة القدر ، وغسل العيدين ، وإذا دخلت الحرمين ، ويوم تحرم ويوم الزيارة ، ويوم تدخل البيت ، ويوم التروية ، ويوم عرفة ، وإذا غسلت ميتاً و كفنّته أو مسسته بعد ما يبرد ، ويوم الجمعة ، وغسل الكسوف إذا احترق القرص كله فاستيقظت ولم تصلّ فعليك أن تغتسل وتقضي الصلاة^(٤) ، وغسل الجنابة فريضة »
- ١٧٣ ٢ - وقال الصادق عليه السلام : « غسل الجنابة والحيض واحد »^(٥) .
- ١٧٤ ٣ - وروي « أن من قتل وزغاً فعليه الغسل »^(٦) .

- (١) لما يلزم منهم الحركة العنيفة والتب في الجملة . وفي بعض النسخ « ولا إكراه » أي ليست بغير إرادة ، وعليها فالواو للحال .
- (٢) في بعض النسخ « باب الاغتسال » .
- (٣) أي غسل ليلة سبعة عشر بقرينة قوله بعد ذلك . ولو كان المراد عدالمواطن لم يستقم ذلك على أن الباب معقود لتعداد الاغسال دون المواطن .
- (٤) يستحب الغسل لقضاء صلاة الكسوف إذا تركها متعمداً مع استيحاب الاحتراق وهو مذهب أكثر اصحاب وقيل بوجوبه .

(٥) أي نوع واحد أو يكفي غسل واحد لهما (مراد) وقال المجلسي - رحمه الله - قوله « واحد » يعني في الكيفية ، وربما يستدل بها على أنه لا يجب في غسل الحيض وضوء كما ذهب إليه جماعة من الاصحاب ، ويؤيده قوله (ع) « أي وضوء أطهر من الغسل » . يمكن أن يراد به التداخل وهو بعيد .

(٦) في روضة الكافي تحت رقم ٣٠٤ عن عبدالله بن طلحة قال : « سألت أبا عبدالله (ع) عن الوزغ فقال : رجى وهو مسخ كله فاذا قتلته فاغتسل - الحديث - . وقال في المرأة المشهور بن الاصحاب استحباب ذلك الغسل .

- وقال بعض مشايخنا : إنَّ العَلَّةَ في ذلك أنَّه يخرج من ذنوبه فيغتسل منها ^(١)
- ١٧٥ ٤ - وروي « أنَّ من قصد إلى مصلوب فنظر إليه وجب عليه الغسل عقوبة » ^(٢)
- ١٧٦ ٥ - وسأل سماعة بن مهران أبا عبد الله عليه السلام : « عن غسل الجمعة فقال : واجب ^(٣) في السفر والحضر إلا أنَّه رخص للنساء في السفر لقلة الماء ^(٤) . وغسل الجنابة واجب ، وغسل الحيض واجب ، وغسل المستحاضة واجب ، وإذا احتشمت بالكرسف فجاز الدَّم الكرسف فعليها الغسل لكلِّ صلاتين ، وللجمرُ غسل ، وإن لم يجز الدَّم الكرسف فعليها الوضوء لكلِّ صلاة ^(٥) ، وغسل النَّفْسَاء واجب ، وغسل

(١) روى في بعض الاخبار « أن أعداء آل محمد (ص) يصيرون وزغاً بعد الموت فقتلهم كفارة للذنوب » .

(٢) قيده بعض اصحاب بما بعد ثلاثة أيام ، وعم المصلوب بأعم من الحق والباطل وبالهية الشرعية أو بنيرها و حمل الوجوب على الاستحباب المؤكد (م ت) .

(٣) ذهب الى وجوب غسل الجمعة جماعة منهم الكليني والصدوق وشيخنا البهائي رحمهم الله على ما نقل عنهم لظاهر كثير من الاخبار لكن المشهور استحبابه ، والوجوب في تلك الاخبار منزل على تأكد الاستحباب وفيها قرائن كثيرة على ارادة هذا المعنى كمد غيره من الاغسال المستحبة في عرض تلك الاخبار .

(٤) يعني اذا كان الماء قليلاً أو لكون الماء في السفر قليلاً غالباً فلو لم يغتسل لا يضرها مع وجود الماء فكانه رخص لهن مطلقاً وهذه علتها ، و يؤيد وجوب غسل الجمعة الاخبار الصحيحة بلطف الوجوب وعارضها أخبار صحيحة أيضاً أنه سنة وليس بفرصة وان أمكن الجمع بينهما بان ثبت وجوبها بالسنة لكن لما كان اطلاق الوجوب في الاخبار على السنة الواكدة شايع أشكل الحكم مع وجود المعارض فالاحتياط أنه لا يترك ولا ينوي الوجوب والتدب بل لقصد القرية . (م ت) .

(٥) لاخلاف بين اصحاب في وجوب الاغسال الثلاثة للكثيرة و انما الخلاف في المتوسطة و ظاهر الخبر وجوبه و ان حكمها الكثيرة والذي يظهر من أكثر الاخبار تثنية حكمها لا التثليث كما هو المشهور (م ت) و قال الفاضل التفرشي : لعل سكوته عن تقسيم هذا القسم الى الذي لم يثقب الكرسف فيه الوضوء فقط ، و الى ما يثقبه ولم يسلم فيه مع ذلك غسل لصلاة الغداة لعدم احتياج المخاطبين اليه أو لاغناء اشتهاه عن البيان .

المولود واجب^(١)، وغسل الميت واجب^(٢)، وغسل من غسل ميتاً^(٣) واجب، وغسل المحرم واجب^(٤)، وغسل يوم عرفة واجب، وغسل الزيارة واجب^(٥) إلا من [به] علة، وغسل دخول البيت واجب، وغسل دخول الحرم واجب، ويستحب أن لا يدخله الرجل إلا بفعل^(٦) وغسل المباهلة واجب^(٧)، وغسل الاستسقاء واجب^(٨) وغسل أوّل ليلة من شهر رمضان يستحب، وغسل ليلة إحدى وعشرين سنة، وغسل ليلة ثلاث وعشرين لا تركه فإنّه يرجى في إحداهما ليلة القدر، وغسل يوم الفطر وغسل يوم الأضحى لا أحب تركهما، وغسل الاستخارة يستحب^(٩).

(١) حمل على تأكيد الاستحباب وذهب بعضهم الى وجوبه وقال : يجب حين الولادة ولا بد فيه من النية وهو متروك والمراد بالوجوب الاستحباب المؤكداً رواه الشيخ (ره) عن سماعه عن أبي عبدالله (ع) قال : «غسل المولود مستحب لانه خرج من محل الخبث واستحب غسله».

(٢) فى بعض النسخ « غسل من مس ميتاً » ولعله تفسير .

(٣) يعنى حين يريد الاحرام للحج أو العمرة تجزأً، فالأكثر على الاستحباب وذهب بعضهم الى الوجوب . (م ت) .

(٤) أى زيارة البيت وطوافه .

(٥) قرينة على ارادة تأكيد الاستحباب من الوجوب . (سلطان) .

وقال الفاضل التفرشى : ذكر ذلك بعد ما ذكر أنه واجب وهو دال على تأكيد الاستحباب كما فى نظائره لعله للفرق بين الرجل والمرأة ، فاستحبابه للمرأة مقيد بكون الدخول لقصد الزيارة وللرجل مطلقاً . (مراد) .

(٦) وهو الرابع والمشرون من ذى الحجة على المشهور ، وقيل : الخامس والمشرون منه (مراد) .

(٧) يعنى لصلاة الاستسقاء أو الأعم منها ومن الدعاء للاستسقاء . (م ت) .

(٨) ظاهره الاستحباب مطلقاً والمشهور أنه لصلاة الاستخارة التى وردت فيها النفل ويحمل هذا المطلق على ذلك المقيد (م ت) .

وقال الفاضل التفرشى : ظاهره يدل على استحبابه لكل استخارة لئلا يتأخر البيان عن

١٧٧ ٦ - وقال رجلٌ للصادق (عليه السلام): « إن لي حيراناً ولهم جواريتغنين ويضربن بالعود فربما دخلت المخرج فأطيل الجلوس استماعاً منّي لهنّ » فقال له الصادق (عليه السلام): لا تفعل ، فقال : والله ما هو شيء آتية برجلي إنّما هو سماع أسمعده باذني^(١) ، فقال له الصادق (عليه السلام): تالله أنت^(٢) أما سمعت الله عز وجل يقول: « إن السمع والبصر والفؤاد كلّ أولئك كان عنه مسئولا » فقال الرجل: كأنني لم أسمع بهذه الآية من كتاب الله عز وجل من عربي ولا عجمي ، لا جرم أني قد تركتها ، وأنا أستغفر الله تعالى ، فقال له الصادق (عليه السلام): قم فاغتسل وصلّ ما بدالك^(٣) ، فلقد كنت مقيماً على أمر عظيم ما كان أسوأ حالك لو متّ على ذلك ! استغفر الله تعالى واسأله التوبة من كلّ ما يكره فإنّه لا يكره إلّا القبيح والقبيح دعه لأهله فإن لكلّ أهلاً^(٤) .

— وقت الحاجة والاصل عدم علم المخاطبين بما يفنيهم عن البيان لكنهم رضى الله عنهم يخصصون ذلك بصلاة خاصة للاستخارة .

(١) أى لم أقصد بدخول المخرج استماع الفناء ليكون الاتيان حراماً بل الدخول لفناء الحاجة ، و بعد ما دخلت اتفق السماع .

(٢) فى بعض النسخ « تالله تب » و فى بعضها « بالله أنت » . و قوله : « تالله أنت » الظاهر أن « أنت » مبتدأ خبره محذوف ، ويمكن أن يكون تقول قولاً عجيباً .

(٣) أى ما ظهر لك أنه ينبغي أن تصلى وحاصله أى صلاة تريد . و سمعت شيخنا - رحمه الله - يقول : ان أصحابنا - رضوان الله تعالى عليهم - استدلوا بهذا الحديث على استحباب غسل التوبة وهو كما يدل على ذلك يدل على استحباب الصلاة لها ، والمجب أن أحداً منهم لم يعد تلك الصلاة من أقسام الصلاة المندوبة ، ويمكن أن يقال : قوله عليه السلام « ما بدالك » يدل على الاتيان بالصلاة أى صلاة كانت لانها تذهب السيئة وذلك يشمل الصلاة الموظفة فلم يدل على استحباب صلاة لاجل التوبة بخلاف الفسل اذ ليس له فردموظف فى كل يوم ليكتفى به (مراد) .

(٤) لاختلاف فى حرمة الفناء للاخبار الكثيرة وربما يفهم من هذا الخبر أنها كبيرة للامر بالتوبة بناء على أن الصفات مكفرة لاحتياج اليها فيه أن الاجتناب من الكبائر مكفرة للصفات لامطلقاً . (مت) .

والغسل كله سنة ما خلا غسل الجنابة ^(١) وقد يجزي الغسل من الجنابة عن الوضوء لانهما فرضان اجتماعاً فأكبرهما يجزي عن أصغرهما ^(٢) . ومن اغتسل لغير جنابة فليبدأ بالوضوء ثم يغتسل ، ولا يجزيه الغسل عن الوضوء ^(٣) ، لأن الغسل سنة والوضوء فرض ولا يجزي السنة عن الفرض .

باب ١٩

صفة غسل الجنابة

قال أبي -رضي الله عنه - في رسالته إليّ : إذا أردت الغسل من الجنابة فاجتهد أن تبول ليخرج ما بقي في إحليلك من المنى ، ثم اغسل يديك ثلاثاً ^(٤) من قبل أن

(١) أى ثبت وجوبه واستحبابه بالسنة دون الكتاب سوى غسل الجنابة فإن وجوبه ثبت بقوله تعالى : « وان كنتم جنبا فاطهروا » وقوله « ولا جنبا الا عابري سبيل حتى تغتسلوا » .
(٢) مضمونه فى الخبر فيكون من قبيل بيان الملل الشرعية ، و اما الاستدلال بمثله فمشكل لان ثبوت أمرين بالكتاب لا يقتضى كفاية أكبرهما عن أصغرهما بديهة ، و ليس دليل يدل عليه وكذا ثبوت أمر بالسنة لا يقتضى عدم كفايته عما ثبت بالكتاب . (مراد) .
وقال المولى المجلسي - رحمه الله - : لو كان هذا القول من الخبر أمكن أن يكون موافقاً للواقع ومما شاع الرد على العامة فى استحساناتهم العقلية ولو كان من الصدوق - رحمه الله - فهو عجيب .

(٣) أجمع علماؤنا على أن غسل الجنابة مجز عن الوضوء ، واختلف فى غيره من الاغسال فالمشهور أنه لا يكفي بل يجب معه الوضوء للصلاة سواء كان فرضاً أو سنة ، وقال السيد المرتضى : لا يجب الوضوء مع الغسل سواء كان فرضاً أو نقلاً وهو اختيار ابن الجنييد وقواء شيخنا المعاصر (مراد) .

(٤) الطاهر الاستنجاب وان لم يكن من الاناء وان تأكد الاستنجاب فى الاناء قبل ادخال اليد فيه لرفع النجاسة الوهمية ، والظاهر حصول الاستنجاب بالمرّة والمرتين وان كان الثلاث أفضل . (مت) .

تدخلهما الإِناء وإن لم يكن بهما قذر ، فإن أدخلتهما الإِناء وبهما قذر ^(١) فأهرق ذلك الماء ، وإن لم يكن بهما قذر فليس به بأس ، وإن كان أصاب جسدك مني فاغسله عن بدنك ، ثم استنج وَاغسل وَأَنْقِ فرجك ^(٢) ، ثم ضع على رأسك ثلاث أكف من ماء ، وميِّز الشعر بأناملك ^(٣) حتى يبلغ الماء إلى أصل الشعر كله وتناول الإِناء بيدك وصبّه على رأسك وبدنك مرتين ، واهرر يدك على بدنك كله ، وخلّل أذنيك بأصبعيك ، وكلما أصابه الماء فقد طهر ^(٤) فانظر أن لا تبقى شعرة من رأسك ولحيّتك إلّا [و] يدخل الماء تحتها ، ومن ترك شعرة من الجنباة لم يغسلها متعمداً فهو في النار ^(٥) .

(١) المراد بالقذر هنا النجس .

(٢) قوله « استنج » أى بعد ما غسلت المني عن بدنك غير محل الاستنجاء وقوله « اغسل » لبيان أن إزالة المني عن محل الاستنجاء إن كان قد وصل إليه لا يكون إلا بالماء . ويمكن أن يراد بالاستنجاء ما كان بالمسحات الثلاث فيكون جمع الغسل معه للاستحباب . وقوله « أنق » تأكيد للفعل . (سراد) .

(٣) هذا قبل الغسل من باب المقدمة الاحتياطية ليصل الماء حين الفعل إلى أصل الشعر بلامشقة .

(٤) المراد بالاصابة الجريان ، فلا يوجب التقديم والتأخير في الجانبين ، لكن المشهور تقديم اليمين على اليسار كما هو ظاهر حصة زرادة « قال : كيف يغتسل الجنب ؟ فقال : إن لم يكن أصاب كفه شيء غسها في الماء ، ثم بدء بفرجه فأنتاه بثلاث غرف ، ثم صب على رأسه ثلاث أكف ، ثم صب على منكبيه اليمين ، وعلى منكبيه اليسر مرتين ، فما جرى عليه الماء فقد أجزأه ، الكافي ج ٣ ص ٤٣ فكما أن الظاهر تقديم الرأس على اليمين تقديم اليمين على اليسار وإن لم يدل عليه اللفظ لغة . ويمكن أن يستدل على وجوب تقديم جانب اليمين بما دل من الأخبار على أن غسل الميت كغسل الجنابة وبحب الترتيب فيه إجماعاً كما صرح به في المعتبر .

(٥) الظاهر أن المراد مقدار شعرة أو ما تحت الشعر لأن الظاهر أنه لم يقل أحد

بوجوب غسل الشعر . (م ت) .

ومن ترك البول على اثر الجنابة أوشك أن يتردد بقيّة الماء في بدنه فيورثه الدّاء الذي لا دواء له .

ومن أحبّ أن يتمضمض ويستنشق في غسل الجنابة فليفعله وليس ذلك بواجب^(١) لأنّ الغسل على ما ظهر لا على ما بطن ، غير أنّ الرّجل إذا أراد أن يأكل أو يشرب قبل الغسل لم يجز له إلّا أن يغسل يديه ويتمضمض ويستنشق فإنّه إن أكل أو شرب قبل أن يفعل^(٢) ذلك خيف عليه [من] البرص^(٣) .

١٧٨ ١ - وروي « أنّ الأكل على الجنابة يورث الفقر »^(٤) .

١٧٩ ٢ - وقال عبيد الله بن علي الحلبي^(٥) « سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الرّجل أينبغي له أن ينام وهو جنب ؟ فقال : يكره ذلك حتّى يتوضّأ » .

١٨٠ ٣ - وفي حديث آخر قال : « أنا أنام على ذلك حتّى أصبح وذلك أنّي أريد أن أعود »^(٦) .

١٨١ ٤ - وقال^(٧) عن أبيه عليه السلام : « إذا كان الرّجل جنباً لم يأكل ولم يشرب

(١) ظاهره عدم الاستحباب و يحمل على عدم الوجوب للاخبار الكثيرة بالامر بهما وأقل مراتبه الاستحباب . (م) .

(٢) في بعض النسخ « أن يغسل » وأقول : راجع الوسائل باب استحباب المضمضة والاستنشاق قبل الغسل .

(٣) كما رواه الكليني - رحمه الله - في الكافي ج ٣ ص ٥١ .

(٤) رواه المصنف في الخصال ص ٥٠٥ مسنداً عن أمير المؤمنين عليه السلام .

(٥) طريق الصدوق - رحمه الله - اليه صحيح (كما في الخلاصة للعلامة - رحمه الله -) وكتابه معروض على الصادق عليه السلام ومدحه ، وأصحاب الحديث يعتبرونه غاية الاعتبار وكأنه عندهم بمنزلة المسموع عنه عليه السلام . (م) .

(٦) ذكر هذا الخبر هنا لبيان الجواز وفيه اشعار بعدم الكراهة لمن يريد العود .

(٧) تنمّة حديث الحلبي - رحمه الله - يعني أن أبا عبد الله نقل عن أبيه عليهما السلام .

حتى يتوضأ» (١) .

١٨٢ ٥ - وقال : «إني أكره الجنابة حين تصفر الشمس» (٢) «و حين تطلع وهي صفراء» .

١٨٣ ٦ - قال الحلبي : « وسألته عن الرجل يغتسل بغير إزار حيث لا يراه أحد ، قال : لا بأس به » .

١٨٤ ٧ - وقال : « وسئل عن الرجل يصيب المرأة فلا ينزل عليه غسل ؟ قال : كان علي عليه السلام يقول : إذا مس الختان الختان فقد وجب الغسل » .

١٨٥ ٨ - وكان علي عليه السلام يقول : كيف لا يوجب الغسل والحد يجب فيه (٣) . وقال : يجب عليه المهر والغسل » .

١٨٦ ٩ - وسئل (٤) « عن الرجل يصيب المرأة فيما دون الفرج (٥) أعليها غسل

(١) استدل به على كراهة الاكل والشرب للجنب قبل الوضوء .

(٢) كناية عن قربها من الغروب كما أن ما بعدها كناية عن قربها من الطلوع (مراد) .

(٣) الظاهر أن قوله « كان علي » ليس من رواية الحلبي إنما هي كما في التهذيب

ج ١ ص ٣٣ من رواية زرارة عن أبي جعفر عليه السلام « قال جمع عمر أصحاب النبي (ص)

فقال : ماتوا في الرجل يأتي أهله فيخالطها ولا ينزل ؛ فقالت الانصار الماء من الماء ، وقال

المهاجرون : اذا التقى الختانان فقد وجب عليه الغسل ، فقال عمر لعلي عليه السلام :

ماتقول يا أبا الحسن ؟ فقال عليه السلام : أتوجبون عليه الحد والرجم ، ولا توجبون عليه

صاعاً من الماء ، اذا التقى الختانان فقد وجب عليه الغسل ، فقال عمر : القول ما قال

المهاجرون ودعوا ما قالت الانصار » . وهذا الكلام منه عليه السلام لبيان الملل رفعاً لاستبعاد

القول بايجابه الغسل وليس من القياس المحكوم في مذهب أهل البيت عليهم السلام فلذا

سرح بالحكم بعده وقال : « اذا التقى الختانان فقد وجب الغسل » .

(٤) هذا من تنمة رواية الحلبي - رحمه الله - كما هو الظاهر من الكافي ج ٣ ص

٤٦ . وكذا الخبر الآتي .

(٥) الفرج في أصل اللغة الشق بين الشيئين كالفرجة ، وكنى به عن السوءة لانفراجها

وكثر استعماله حتى صار كالصريح : قال الله تعالى «والذين هم لفروجهم حافظون» والمراد

بالفرج في هذا الخبر مطلق السوءة قبلاً ودبراً . ويؤيد ما ذكرنا لفظ الخبر في الكافي فنـ

إن هو أنزل ولم تنزل هي؟ قال: ليس عليها غسل وإن لم ينزل هو فليس عليه غسل». ١٨٧ ١٠ - وسئل عن الرجل يغتسل ثم يجد بعد ذلك بللاً وقد كان بال قبل أن يغتسل؟ قال: ليتوضأ، وإن لم يكن بال قبل الغسل فليعد الغسل^(١). ١٨٨ ١١ - وروي في حديث آخر^(٢) «إن كان قد رأى بللاً ولم يكن بال فليتوضأ ولا يغتسل إنما ذلك من الجبائل».

قال مصنف هذا الكتاب: إعادة الغسل أصل والخبر الثاني رخصة^(٣).

فيه «سألت أبا عبد الله عن المفخذ عليه غسل - الحديث». ويراد بالمفخذ من أصاب فيما بين الفخذين من دون إيلاج وفي بعض النسخ «دون ذلك».

(١) يحمل على كون المراد من البلل أحد النواقض يعنى رأى بللاً مشتبهاً بين المعنى والبول لا غير، لأن البلل الخارج من الاحليل اذا لم يعلم كونه ماذا لا يوجب غسلًا ولا وضوءاً لاصالة البراءة.

(٢) هذا الخبر من رواية جميل بن دراج عن الصادق عليه السلام وليس من رواية الحلبي كما في التهذيب ج ١ ص ٤٠ وحمل على ما اذا كان اجتهد في البول فلم يتأت له فحينئذ لم يلزم إعادة الغسل. أو يكون ذلك مختصاً بمن ترك البول ناسياً كما في خبر أحمد بن هلال المروى في التهذيب ج ١ ص ٤٠ «قال: سألت عن رجل اغتسل، قبل أن يبول فكتب أن الغسل بعد البول إلا أن يكون ناسياً فلا يعيد منه الغسل، وقال الفاضل التفرشي قوله في الخبر السابق: فليعد الغسل، يمكن حمله على الاستحباب أن لم يقع الإجماع على الوجوب جمعاً بينه وبين هذا الخبر من قوله عليه السلام «فليتوضأ ولا يغتسل» أى وجوباً. وفسر الجبائل بعروق في الظهر، ويستفاد من ذلك استحباب الوضوء أيضاً لأن موجبه البول دون ما يخرج من الجبائل فوجه استحباب الوضوء احتمال كونه مخلوطاً بالبول وفي الغسل احتمال كونه مخلوطاً بالمنى.

(٣) لعل مراد المصنف - رحمه الله - أن الإعادة هي الواجبة وما دل عليه الخبر الثاني من عدم الغسل للضرورة كأكل الميتة للمضطر ويراد به ما ذكره الشيخ من أن من لم يقدر على البول لا يعيد الغسل فيكون الرخصة لمن هذا شأنه ولا يخفى ما في هذا الحمل لأن الرخصة لا وجه لها حينئذ إذ الجامع غير قائم في صورة عدم إمكان البول فلا يتم معنى -

١٨٩ ١٢ - وسئل ^(١) « عن الرجل ينام ثم يستيقظ فيمسُّ ذكره فيرى بللاً ولم ير في منامه شيئاً أيفتسل؟ قال : لا إنما الفسل من الماء الأكبر » ^(٢) .

١٩٠ ١٣ - « وعن المرأة ^(٣) ترى في المنام ما يرى الرجل، قال : إن أنزلت فعلها الفسل وإن لم تنزل فليس عليها غسل » .

١٩١ ١٤ - قال الحلبيُّ : وحدَّثني من سمعه يقول : « إذا اغتسل الجنب في الماء اغتماسة واحدة أجزأه ذلك من غسله » ^(٤) .

ومن أجنب في يوم أو في ليلة مراراً أجزأه غسل واحد إلا أن يكون يجنب بعد الفسل أو يحتلم ، فإن احتلم فلا يجامع حتى يفتسل من الاحتلام ^(٥) .

ولأبأس بأن يقرأ الجنب القرآن كله ما خلا العزائم التي يسجد فيها وهي سجدة لقمان ^(٦) وحَم السجدة ، والنجم ، وسورة اقرأ باسم ربِّكَ .

→ الرخصة و جواب هذا يعلم من معنى الرخصة في الأصول، و بالجملة فمقصود الممنف غير واضح و يحتمل أن المراد الرخصة في انسان خاص للضرورة و هو بعيد (شيخ محمد) .

(١) من تنمة رواية الحلبي على الظاهر .

(٢) هذا يدل على عدم وجوب الفسل بالبلل لتوقفه على العلم بكون ذلك من الماء

الأكبر (مراد) والحصراضافى بالنسبة الى المياه التي تخرج من مخرج البول و محمول على مالم يعلم كونه منياً .

(٣) من تنمة رواية الحلبي - رحمه الله - كما هو الظاهر من التهذيب ج ١ ص ٣٤ والكافي

ج ٣ ص ٤٨ .

(٤) يفهم منه أن الأصل في الفسل الترتيب ، و الارتماس مجزعه، و ظاهر الاخبار أنه

لا يحتاج الى نية الترتيب و لان الترتيب الحكمي يحصل منه كما ذكره جماعة من الاصحاب و الظاهر أنه اذا كان أكثره في الماء أيضاً و غمس في الماء بعد النية أو نوى بعد الفسل يكفي ولا يحتاج الى الخروج عن الماء و ان كان أحوط . (م ت) .

(٥) لم يقل : أو يتوضأ كما في كثير من الكتب فلمله لم يصل اليه دليل على ارتفاع

الكراهة بالوضوء . (مراد) .

(٦) أي سورة السجدة التي بعد سورة لقمان و هي الم تنزيل .

ومن كان جنباً أو على غير وضوء فلا يمسّ القرآن ؛ وجائز له أن يمسّ الورق أو يقلّب له الورق غيره ويقرأ هو ويذكر الله عزّ وجلّ .

ولا يجوز للحائض والجنب أن يدخلوا المسجد إلّا مجتازين^(١) ولهما أن يأخذا منه وليس لهما أن يضعا فيه شيئاً^(٢) لأنّ ما فيه لا يقدران على أخذه من غيره وهما قادران على وضع ما معهما في غيره .

وإذا أرادت المرأة أن تغتسل من الجنابة فأصابها حيض فلتترك الغسل إلى أن تطهر ، فإذا طهرت اغتسلت غسلاً واحداً للجنابة والحيض .

ولا بأس بأن يختضب الجنب^(٣) و يجنب وهو مختضب ، ويحتجم ، ويذكر الله تعالى ، ويتنوّز ، ويذبح ، ويلبس الخاتم ، وينام في المسجد ويمرّ فيه^(٤) ويجنب أوّل الليل وينام إلى آخره ، ومن أجنب في أرض ولم يجد الماء إلّا ماء جامداً ولا يخلص

(١) لا نعرف فيه خلافاً الا من سار من أصحابنا فانه كرهه . (منتهى المطلب) .

(٢) هو مذهب علمائنا أجمع الا سار فانه كرهه الوضع . (المنتهى) .

(٣) قال في المنتهى : الخصاب مكروه للجنب و هو اختيار الشيخ والسيد المرتضى والمفيد ، و قال ابن بابويه « لا بأس أن يختضب - الخ » فأسند الخلاف إليه - رحمه الله - و يمكن حمل كلامه على نفى التحريم فلا مخالفة .

(٤) فى التهذيب ج ١ ص ١٠٥ عن الحسين بن سعيد عن محمد بن القاسم قال : « سألت أبا الحسن (ع) عن الجنب ينام فى المسجد فقال : يتوضأ ولا بأس أن ينام فى المسجد و يمرّ فيه » . و أفنى المصنف - رحمه الله - بمضمون هذا الخبر و لكن الفقهاء حملوه على الضرورة أو على التقية فان جماعة من العامة يستبيحون استيطان المساجد للجنب بالوضوء وبعضهم يجوز به غير وضوء . و قال الفاضل التفرشى : قوله « و ينام فى المسجد » ظاهره يفيد جواز اللبث فيه اذ لا بد من النائم فيه أن يلبث زماناً يقطن ، الا أن يراد به النوم الذى يحصل له من غير اختيار .

إلى الصعيد^(١) فليصل بالمسح^(٢) ، ثم لا يعد إلى الأرض التي يوبق فيها دينه^(٣) .
وقال أبي - رحمه الله - في رسالته إليّ : لا بأس بتبعض الغسل ؛ تغسل يديك
وفرك رأسك وتؤخر غسل جسدك إلى وقت الصلاة ، ثم تغسل جسدك إذا أردت
ذلك ، فان أحدث حدثاً من بول أو غائط أو ريح بعدما غسلت رأسك من قبل أن تغسل
جسدك فأعد الغسل من أوله^(٤) فاذا بدأت بغسل جسدك قبل الرأس فأعد الغسل
على جسدك بعد غسل رأسك .

باب ٢٠

غسل الحيض و النفاس

- ١٩٢ ١ - قال الصادق عليه السلام : « أول دم وقّع على وجه الأرض دم حواء حين
حاضت » .
١٩٣ ٢ - وقال أبو جعفر الباقر عليه السلام : « إن الحيض للنساء نجاسة رماهنة الله

(١) خلص اليه الشيء : وصل . أى لا يظفر بالتراب أو وجه الأرض للتميم ولا يجد
طريقاً للوصول الى التراب .

(٢) ظاهره أنه مسح بدنه برطوبة ذلك الجمد أو الثلج فيغسل بها ويؤيده ما اختار
سابقاً من أن الوضوء بالثلج جائز ، ويحتمل بعيداً كون مراده التيمم على الجمد و الثلج
(سلطان) وقال التفريشى : ظاهره أن المراد انه مسح الماء الجامد على بدنه و يغسل بذلك
الرطوبة ، و يحتمل أن يريد بالمسح ضرب اليد عليه و جمعه بمنزلة التراب للتميم ، ويؤيد
ذلك قوله « ولا يخلص الى الصعيد » حيث أخره عن التيمم بالصعيد ولو كان المراد الاغتسال
به كان مقدماً على التيمم .

(٣) أو بقه ايّاقاً : أهلكه .

(٤) هذا مذهب الشيخ و ابن بابويه ، و قال ابن البراج : يتم الغسل ولا شيء عليه .
و هو اختيار ابن ادریس ، و قال السيد المرتضى : يتم الغسل و يتوضأ اذا أراد الدخول في
الصلاة (سلطان) .

عزَّ وجلَّ بها ، وقد كنَّ النساء^(١) في زمن نوح عليه السلام إنَّما تحيض المرأة في السنة حيضةً حتى خرج نسوة من مجاننهن^(٢) وكنَّ سبعمائة امرأة فانطلقن فلبسن المعصفرات من الثياب وتحكين وتعطرن ، ثمَّ خرجن فتفرقن في البلاد فجلسن مع الرِّجال ، وشهدن الأعياد معهم ، وجلسن في صفوفهم فرماهنَّ الله عزَّ وجلَّ بالحيض عند ذلك في كلِّ شهر يعني أولئك النسوة بأعيانهنَّ^(٣) فسالَت دماؤهنَّ فأخرجن من بين الرِّجال فكنَّ يحضن في كلِّ شهر حيضة فشغلن الله تعالى بالحيض وكسر شهوتهنَّ قال وكان غيرهنَّ من النساء اللواتي لم يفعلن مثل ما فعلن يحضن في كلِّ سنة حيضة قال فتزوج بنو اللآئمي يحضن في كلِّ شهر بنات اللآئمي يحضن في كلِّ سنة حيضة فامتزج القوم فحضن بنات هؤلاء وهؤلاء في كلِّ شهر حيضة ، فكثُر أولاد اللآئمي يحضن في كلِّ سنة حيضة لاستقامة الحيض^(٤) وقلَّ أولاد اللآئمي يحضن في كلِّ سنة حيضة لفساد الدَّم ، قال : فكثُر نسل هؤلاء وقلَّ نسل أولئك .

١٩٤ ٣ - وقال النبي ﷺ : « إنَّ قاطمة (صلوات الله عليها) ليست كأحد منكنَّ إنَّها لا ترى دماً في حيض ولا نفاس كالحورية » .

١٩٥ ٤ - وسئل الصادق عليه السلام « عن قول الله عزَّ وجلَّ : « لهم فيها أزواج مطهرة » قال : الأزواج المطهرة اللآئمي لم يحضن ولا يحدثن » .

وقال أبي - رحمه الله - في رسالته إليَّ : « أعلم أنَّ أَيْامَ الحيض ثلاثة أَيْام ، وأكثرها عشرة أَيْام ، فإن رأت المرأة الدَّم ثلاثة أَيْام وما زاد إلى عشرة أَيْام فهو حيض »

(١) كذا والظاهر وقد كانت النساء من غير ضمير الجمع مع الفاعل الظاهر إلا أن يقال إن اسم الظاهر بدل عن الضمير . (سلطان) .

(٢) المجن : الموضع الذي يستتر فيه . وفي بعض النسخ « محاريبهن » وفي بعضها حبالهن وفي بعضها « مخازنهن » وفي بعضها « مخابهن » .

(٣) أي بأشخاصهن .

(٤) إضافة الاستقامة إلى الحيض من قبيل إضافة السبب إلى السبب أي استقامة المزاج من جهة الحيض فكثرة الحيض سبب كثرة النسل لاستقامة المزاج المثمرة للحمل على خلاف الأمر في إحباس الحيض فإنه يسبب لفساد الدَّم وعدم استقامة المزاج فتعسر الحمل وتقل النسل فالإمام للتمايل لا للعاقبة كما ربما يتوهم (م ح ق) .

وعليها أن تترك الصلاة ولا تدخل المسجد إلا أن تكون مجتازة ، ويجب عليها^(١) عند حضور كل صلاة أن تتوضأ وضوء الصلاة و تجلس مستقبلة القبلة و تذكر الله بمقدار صلاتها كل يوم .

فإن رأت الدّم يوماً أو يومين فليس ذلك من الحيض مالم تر الدّم ثلاثة أيام متواليات^(٢) و عليها أن تقضي الصلاة التي تركتها في اليوم أو اليومين ، وإن رأت الدّم أكثر من عشرة أيام فلتقعد عن الصلاة عشرة أيام^(٣) و تفتسل يوم حادي عشر و تحتشي فإن لم يثقب الدّم الكرسف صلت صلاتها كل صلاة بوضوء ، وإن ثقب الدّم الكرسف ولم يسلم صلت صلاة الليل و صلاة الغداة بفسل و سائر الصلوات بوضوء^(٤) . وإن غلب الدّم الكرسف و سالصت صلاة الليل و صلاة الغداة بفسل ، والظهر والعصر بفسل ، تؤخر الظهر قليلاً و تعجل العصر و تصلي المغرب والعشاء الآخرة بفسل واحد^(٥) تؤخر المغرب قليلاً و تعجل العشاء الآخرة إلى أيام حيضها ، فإذا دخلت في أيام حيضها تركت الصلاة .

(١) نقل العلامة - رحمه الله - في المختلف هذا الكلام عن أب المصنف ويحتمل تأكيد الاستحباب كما مرفى نظائره و هو مبالغة في استحبابه .

(٢) هل يشترط في الثلاثة الايام التوالى للإصحاب فيمقولان : قال الشيخ في النهاية : لا يشترط التوالى بمعنى أنها لورأت الاول و الثالث و الخامس مثلاً لكن حيفاً ، و قال في المبسوط و الجمل : يشترط التتابع و به قال ابن بابويه و السيد المرتضى و اتفق الفريقان على أنه يشترط كون الثلاثة من جملة العشرة . (منتهى المطلب) .

(٣) هذا في المبتدئة و المضطربة و أما ذات العادة فلا ، بل ترجع الى العادة على المشهور .

(٤) هذا مخالف لما سبق من الحكم بثلاثة أغسال لمطلق ثقب الكرسف ، و لعل هذا مختار أبيه و ذلك مختاره . (سلطان) .

(٥) هذا اذا ما لم تحصل الفاصلة المعتبرها و الا اغتسلت غسلين كما ذكره الاصحاب و كذا في كل جمع . (م ت) .

ومتي اغتسلت^(١) على ماوصفت حلّ لزوجها أن يأتيها ، وأقلّ الطهر عشرة أيام وأكثره لأحدّله ، والحائض تغتسل بتسعة أرطال من الماء بالرّطل المدني^(٢) . وإذا رأت المرأة الصفرة في أيام الحيض فهو حيضٌ ، وإن رأت في أيام الطهر فهو طهر .

١٩٦ هـ - وروي في المرأة ترى الصفرة أنّه إن كان ذلك قبل الحيض بيومين فهو من الحيض ، وإن كان بعد الحيض بيومين^(٣) فليس من الحيض^(٤) .
وغسل الجنابة والحيض واحد ، ولايجوز للحائض أن تختضب^(٥) لأنّه يخاف عليها من الشيطان^(٦) .

١٩٧ هـ - و « سأل سلمان الفارسي - رحمه الله عليه - أمير المؤمنين عليه السلام عن رزق الولد في بطن أمّه ، فقال : إنّ الله تبارك و تعالى حبس عليه الحيضة فجعلها رزقه في بطن أمّه » .

والجبلى إذا رأت الدّم تركت الصّلاة ، فإنّ الجبلى ربّما قذفت الدّم وذلك

(١) أى من الحيض فإن المستحاضة حل لزوجها بدون الفسل . وظاهر كلامه عدم الحل لولم تغتسل بعد الطهر . و المسألة خلافية .

(٢) لعل مستنده كتاب الصفار الى أبى محمد (ع) كما يأتي تحت رقم ٣٩٣ .

(٣) خلاف المشهور من الفتوى الا ان يحمل على الزائد على العشرة و حينئذ لا خصوصية له بيومين . (سلطان) .

(٤) المفهوم من هذه الرواية أن ذات المادة تترك العبادة بمجرد رؤية الصفرة قبل ايام عاداتها بيومين ، وتعمل عمل المستحاضة اذا رأتها بعد ايام عاداتها بيومين و هذه الرواية و ما يقرب منها مذكورة فى الكافى ج ٣ ص ٧٨ . (مراد) .

(٥) الظاهر الكراهة لاخبار صحيحة بالجواز و ظاهر كلامه الحرمة مع أنه يمكن حمل كلامه على الكراهة . (م ت) .

(٦) لان الزينة ربما يوجب ميل الزوج الى الجماع .

إذا رأت الدَّم كثيراً أحمر ، فإن كان قليلاً أصفر فلتصلّ وليس عليها إلا الوضوء^(١) ،
والحائض إذا طهرت فعليها أن تقضي الصوم وليس عليها أن تقضي الصلاة ، وفي ذلك
علتان إحداهما : ليعلم الناس أن السّنة لا تقاس ، والأخرى : لأنّ الصوم إنّما هو
في السنة شهر ، والصلاة في كلّ يوم وليلة ، فأوجب الله عزّ وجلّ عليها قضاء الصوم ولم
يوجب عليها قضاء الصلاة لذلك .

ولا يجوز أن يحضر الجنب والحائض عند التلقين^(٢) لأنّ الملائكة تتأذى بهما .
ولا بأس بأن يلبا غسله ويصلياً عليه ، ولا ينزل قبره ، فإن حضراه^(٣) ولم يجدا من
ذلك بدأً فليخرجا إذا قرب خروج نفسه .

١٩٨ ٧ - وقال الصادق عليه السلام : « المرأة إذا بلغت خمسين سنة لم تر حرة^(٤) إلا أن
تكون امرأة من قريش^(٥) » .

وهو حد المرأة التي تأس من الحيض ، والمرأة إذا حاضت أوّل حيضها^(٦) فدامها
ثلاثة أشهر وهي لا تعرف أيام أقرائها ، فأقرأها مثل أقرائها ، وإن كنّ نسائها
مختلفات فأكثر جلوسها عشرة أيام ، والقرء [و] هو جمع الدّم بين الحيضتين وهو الطهر

(١) ظاهر الاخبار الصحيحة دل على جواز اجتماع الحيض والحمل ، وما ورد بعدم

اجتماعهما محمول على الغالب أو على ما لم يكن في زمان الحيض . (م ت) .

(٢) حمل على الكراهة الشديدة . والمراد بالتلقين حالة الاحتضار .

(٣) أي حين الاحتضار .

(٤) ألحق الشيخ - رحمه الله - النبطية بالقرشية في البلوغ إلى الستين (المنتهى) .

(٥) في بعض النسخ « لا ترى حمرة » .

(٦) أي المبتدئة . وقوله : « فدام دما » أي استمر .

(٧) في أكثر النسخ بدون الواو ولا غبار عليه فإن خبر المبتدأ لفظ جمع الدم وفي
بعض النسخ مع الواو وعلى ذلك أما يقدر خبر المبتدأ أو الظرف خبر المبتدأ بين الحيضتين ،
وقوله : « وهو جمع الدم » جملة معترضة ، والمراد أن القرء ما بين الحيضتين . (سلطان)
وقال الفاضل التفرشي : قوله : « والقرء هو جمع الدم » القرء مبتدأ حذف خبره وأقيم تعليله
مقامه أي القرء سمي قرءاً لأن المرأة تقرء الدم - الخ . وفي بعض النسخ « هو جمع الدم » .

لأنَّ المرأة تقرأ الدَّم - أي تجمعه - في أيام طهرها ، ثمَّ تدفعه في أيام حيضها .
و المرأة التي تطهر من حيضها عند العصر ^(١) فليس عليها أن تصلي [عند] الظهر
إنما تصلي الصلاة التي تطهر عندها ، ومتى رأت الطهر في وقت صلاة فأخّرت الغسل
حتى يدخل وقت صلاة أخرى ^(٢) ، فإن كانت فرطت فيها فعليها قضاء تلك الصلاة ،
و إن لم تفرط وإنما كانت في تهية ذلك ^(٣) حتى دخل وقت صلاة أخرى فليس عليها
القضاء ، إنما تصلي الصلاة التي دخل وقتها .

فإن صلت المرأة من الظهر ركعتين ثمَّ رأت الدَّم قامت من مجلسها وليس
عليها إذا طهرت قضاء الركعتين ، فإن كانت في صلاة المغرب وقد صلت منها ركعتين قامت
من مجلسها فإذا طهرت قضت الركعة ^(٤) .

(١) أي الوقت المختص بالمرء ، وروى الكليني- رحمه الله- في الكافي ج ٣ ص ١٠٢
بإسناده عن معمر بن يحيى قال : سألت أبا جعفر (ع) عن الحائض تطهر عند العصر تصلي
الاولى قال : لا إنما تصلي الصلاة التي تطهر عندها ، والمراد وقت المختص لان وقت
الاجزاء موسع .

(٢) أي الوقت المختص بها أيضاً .

(٣) أي في تهية أسباب ذلك مثل تحصيل الماء والظرف وغير ذلك من أسباب الغسل .
(٤) في الكافي ج ٣ ص ١٠٣ مسنداً عن أبي الورد قال : « سألت أبا جعفر (ع) عن
المرأة التي تكون في صلاة الظهر وقد صلت ركعتين ثم ترى الدم ؟ قال : تقوم من مسجدتها
ولا تقضي الركعتين وإن كانت رأت الدم وهي في صلاة المغرب وقد صلت ركعتين فلتقم
من مسجدتها ، فإذا طهرت فلتقض الركعة التي فاتتها من المغرب ، فعمل أو أفتى بمضمونه المصنف
- رحمه الله - ورواه الشيخ في التهذيب وقال : « ما يتضمن هذا الخبر من اسقاط قضاء
الركعتين من صلاة الظهر متوجه الى من دخل في الصلاة في اول وقتها لان من ذلك حكمه
لا يكون فرط وإذا لم يفرط لم يلزمه القضاء ، وما يتضمن من الامر باعادة الركعة من المغرب
متوجه الى من دخل في الصلاة عند تضيق الوقت ثم حاضت فيلزمها حينئذ ما فاتها . » وقال
العلامة - رحمه الله - في المختلف ج ١ ص ٣٩ : « عول ابن بابويه علي هذه الرواية - »

وإذا كانت في الصلاة فظننت أنها قد حاضت أدخلت يدها ومستت الموضع فإن رأت الدَّم انصرفت ، وإن لم تر شيئاً أتمت صلاتها .

١٩٩ ٨ : وسئل موسى بن جعفر عليه السلام عن رجل اشترى جارية فمكثت عنده أشهراً لم تطمث وليس ذلك من كبر ، وذكر النساء أنه ليس بها حبلٌ هل يجوز أن تنكح في الفرج ؟ فقال : إن الطمث قد تحبسه الرِّيح من غير حبل ، فلا بأس أن يمسها في الفرج .

وإذا احتبس على المرأة حيضها شهراً فلا يجوز أن تسقي دواء الطمث من يومها لأنَّ النطفة إذا وقعت في الرَّحِم تصير إلى علقه ، ثمَّ إلى مضغة ، ثمَّ إلى ما شاء الله ^(١) وإنَّ النطفة إذا وقعت في غير الرَّحِم لم يخلق منها شيء ^(٢) ، فإذا ارتفع طمثها شهراً وجاوز وقتها التي كانت تطمث فيه لم تسق دواء ^(٣) .

وإذا اشترى الرَّجل جارية مدركة ولم تحض عنده حتى مضى لذلك ستة أشهر وليس بها حبلٌ فإن كان مثلها تحيض ولم يكن ذلك من كبر فهذا عيب تردُّ به . وليس على الحائض إذا طهرت أن تفسل ثيابها التي لبستها في طمثها أو عرفت فيها إلا أن يكون أصابها شيء من الدَّم فتفسل ذلك منها .

فإن أصاب ثوبها دم الحيض ففسلته فلم يذهب أثره صبغته بمشقي حتى يختلط

→ وهي متأولة على من فرطت في المغرب بدون الظهر « انما يتم قضاء الركعة بقضاء باقى الصلاة و يكون اطلاق الركعة « على الصلاة مجازاً « انتهى ولا يخفى بعده من سوق الكلام وتجاوز الشقين .

(١) لعل المراد أن ذلك قد يكون بوقوع النطفة في الرحم و سيرورتها علقه فيمنع الحيض فلا يلزم أن تكون ذلك لمرض لتسقي دواء لرفع ذلك المرض . (مراد) .

(٢) بخلاف ما اذا وقعت في الرحم فانه محتمل للحمل فلا يسقى الدواء للطمث لانه موجب لقتل انسان .

(٣) لاحتمال الحمل .

ويذهب ^(١) .

وإن انقطع عن المرأة الحيض فخصبت رأسها بالحناء فإنه يعود إليها الحيض ^(٢) .

ولا بأس أن تسكب الحائض الماء على يد المتوضي وتناول الخمرة .

ولا يجوز مجامعة المرأة في حيضها لأن الله عز وجل نهي عن ذلك فقال : « ولا تقربوهن حتى يطهرن » ^(٣) يعني بذلك الغسل من الحيض ^(٤) ، فإن كان الرجل شَبَقاً ^(٥) وقد طهرت المرأة وأراد أن يجامعها قبل الغسل أمرها أن تغسل فرجها ، ثم يجامعها ^(٦) .

(١) المَشْقُ: الطين الأحمر ، و ظاهره أن الصبغ به لانهاب الدم بالاختلاط ويظهر من الاخبار أن ذلك لازهاب الكراهة عن النفس بان تحمل الحمرة الباقية من الدم على حمرة المشق . (مراد) .

(٢) المراد بانقطاع الحيض عن المرأة ارتفاعه بالكلية و هو عيب قد يندفع بالحناء .

(٣) قرأه المؤلف بالتشديد بقرينة المعنى الذي ذكره .

(٤) لأريب في جواز الوطى في الحل بعد الغسل و حرمة الوطى في الحيض ، انما الخلاف بعد الانقطاع قبل الغسل ، فعلى قراءة التشديد (يعنى في يطهرن) ظاهرها الحرمة مع تأييدها بقوله تعالى « فاذا تطهّرن فأتوهن - الآية » فانه كالتأكيد لها ، و ان الطهارة والتطهير ظاهرهما الغسل . و على قراءة التخفيف ظاهرها الجواز لمفهوم الفاية وهو معتبر عند المحققين ولا ينافيها قوله « فاذا تطهّرن » لانه يمكن أن يكون حراماً الى الانقطاع ومكروهاً الى الغسل كما يظهر من الاخبار ، ويمكن تنزيل كل رواية على اخرى بأن يراد بالاطهاد الطهارة أو بالمكس تجوّزاً ، لكن التجوّز في العكس أسهل من التجوّز في عكسه (م ت) .

(٥) الشبق - بالتحريك - الشهوة والميل المفرط الى الجماع .

(٦) قال العلامة في المنتهى : ان مذهب الصدوق تحريم الوطى قبل الغسل فما صرح

بعد هذا بحمل على الضرورة . و استدل فيه على جواز الوطى قبل الغسل لقوله تعالى ←

ومتى جامعها وهي حائض في أول الحيض فعليه أن يتصدق بدينار ، فإن كان في وسطه فنصف دينار ، وإن كان في آخره فربع دينار ^(١) .

٢٠٠ ٩ - وروي أنه « إذا جامعها وهي حائض تصدق على مسكين بقدر شبعه » ^(٢) .
ومن جامع أمته وهي حائض تصدق بثلاثة أمداد من طعام ، هذا إذا أتاها في الفرج فإذا أتاها من دون الفرج فلا شيء عليه .

٢٠١ ١٠ - وقال النبي ﷺ : « من جامع امرأته وهي حائض فخرج الولد مجذوماً أو أبرص فلا يلومن إلا نفسه » .

٢٠٢ ١١ - وسئل الصادق عليه السلام عن المشوّهين في خلقهم ، فقال : هم الذين يأتي آباؤهم نساءهم في الطمث » .

٢٠٣ ١٢ - وقال الصادق عليه السلام « لا يبيغضنا إلا من خبثت ولادته أو حملت به أمه في حيضها » .

وتستبرئ الأمة إذا اشترت بحیضة ، ومن اشترى أمة فدخل بها قبل أن يستبرأها فقد زنى بماله .

وإذا أرادت المرأة الغسل من الحيض فعليها أن تستبرئ ، والاستبراء أن تدخل قطنة فإن كان هناك دمٌ خرج ولو مثل رأس الذئب فإن خرج لم تغتسل ، وإن لم

→ « ولا تقربوهن حتى يطهرن » بالتخفيف أي حتى يخرجن من الحيض فيجب القول بالاباحة بعد هذه الناية وعلى صورة التشديد يحمل على الاستحباب والاول على الجواز صوتاً للقرآن عن التناهي .

(١) وجوب الكفارة خلافه فليراجع كتب الفقه . والدينار هو مثقال الذهب الذي كانت قيمته في أول الاسلام عشرة دراهم ولا يجزئ قيمته ، والمراد بالاول والوسط والاخر بحسب عادة المرأة ونفاسها على الاصح وقيل بحسب أكثر الحيض كما في هاء الشرايع .
(٢) الشبع نقيض الجوع وهو ما أشبعك من طعام .

يخرج اغتسلت ، وإذا رأَت الصفرة والنتن^(١) فعليها أن تلتصق بطنها بالحائط وترفع رجلها اليسرى - كما ترى الكلب إذا بال - وتدخل قطنة فإن خرج فيها دمٌ فهي حائض ، وإن لم يخرج فليست بحائض .

وإن اشتبه عليها دم الحيض ودم القرحة ، فربما كان في فرجها قرحةٌ فعليها أن تستلقي على قفائها وتدخل إصبعها فإن خرج الدَّم من الجانب الأيمن فهو من القرحة ، وإن خرج من الجانب الأيسر فهو من الحيض^(٢) .

وإن اقتضت زوجها ولم يرقأ دمها ولا تدري دم الحيض هو أم دم العُدرة^(٣) ؟ فعليها أن تدخل قطنة ، فإن خرجت القطنة مُطَوَّقَةً بالدَّم فهو من العُدرة ، وإن

(١) المراد بالصفرة أمر يشابه الدم ولم يتحقق كونه دمًا . (مراد) .

(٢) في الكافي ج ٣ ص ٩٤ مرفوعاً هكذا « فان خرج الدم من الجانب الايمن فهو من الحيض وان خرج من الجانب الايسر فهو من القرحة » . وقال صاحب المدارك ص ٤٧ كيفما كان الاجود اطراح هذه الرواية كما ذكره المحقق في المعتبر لضعفها وارسالها واضطرابها ومخالفتها للاعتبار لان القرحة يحتمل كونها من كل من الجانبين والاولى الرجوع الى حكم الاصل واعتبار الاوصاف . انتهى .

وقال استاذنا الشيرازي - مدّظله -: هذا خبر مضطرب المتن لا يحتج به والصحيح الموافق للاعتبار والعقل الذي يحتمل أن يكون أصل الخبر أيضاً على طبقه ثم تغير بتصرف النساخ أو الرواة: أن المرأة إذا أحست بكون الدم خارجاً من الايمن أو الايسر أو فوق أو تحت من جدران المهبل فهو من القرحة لان خروجه من جانب بخصوصه علامة كونه من الجدران ولو كان حيضاً لخرج من قعر الرحم ولم يختص بجانب دون جانب ولا يبعد أن يكون الامام عليه السلام صرح بأنه لو كان من الايمن فهو من القرحة من غير أن يصرح بأنه لو كان من الايسر فهو من الحيض وألحقه بعض الرواة ببقادر ذهنه وكان غرض الامام عليه السلام من ذكر الايمن التمثيل لا التخصيص وفهمه المخاطب أيضاً وبالجمله الدم سواء كان من الايمن أو الايسر أو جانب مخصوص فهو من القرحة ولو كان من قعر الرحم من غير أن يختص بجانب فهو من الحيض ، انتهى .

(٣) الاقتضاض - بالقاء - : ازالة البكارة . والاقتضاض - بالغاء - بمعناه . والرقاء :

المسكون يقال رقا الدم أو الدمع رقاء اذا سكن . والعُدرة - بالضم - : البكارة .

خرجت منغمسة فهو من الحيض .

ودم العذرة لا يجوز الشفرين ^(١) ودم الحيض حارٌ يخرج بحرارة شديدة .
ودم المستحاضة بارد يسيل منها وهي لاتعلم ، كذلك ذكره أبي رحمه الله في رسالته إلى .
فاذا رأت الدم خمسة أيام والطهر خمسة أيام أورات الدم أربعة أيام والطهر ستة أيام ، فاذا رأت الدم لم تصل ، وإذا رأت الطهر صلت ، تفعل ذلك ما بينها وبين ثلاثين يوماً ، فاذا مضت ثلاثون يوماً ثم رأت دماً صيبياً ^(٢) اغتسلت واحتشمت بالكرسف واستنشرت ^(٣) في وقت كل صلاة ، وإذا رأت صفرة توضأت ^(٤) .

(١) الشفران - بالضم فالسكون - : اللحم المحيط بالفرج احاطة الشفتين بالنم .

(٢) الصيب قيل من الصب بمعنى السكب . أى مصوباً .

(٣) الاستنثار - بالثاء المثناة والفاء والراء - أن تدخل اذ اذها بين فخذيها ملوياً ،

أو تأخذ خرقة طويلة تشد أحد طرفيها من قدام وتخرجها من بين فخذيها وتشد طرفها الآخر من خلف ما خوذ من استنثر الكلب اذا دخل ذنبه بين رجليه . والاحتشأ بالكرسف أن تدخله فرجها لتحبس الدم . (الوافي) .

(٤) روى الشيخ في كتابيه بمضمون هذا الكلام رواية ثم قال في توجيهها وتوجيه رواية قبلها كلاماً طويلاً حاصله أن هذا الحكم خاص بالمستحاضة التي اختلطت عليها أيام عادت في الحيض وتغيرت واستمر بها الدم وتشبهه صفة الدم فترى ما يشبه دم الحيض أياماً وما يشبه دم الاستحاضة أياماً ولم يتحصل لها العلم بأحدهما فان فرضها أن تترك الصلاة في الايام التي يشبه الحيض وتصل في ما يشبه الاستحاضة الى شهر وتعمل بذلك عمل المستحاضة . وقال المولى المجلسي (ره) : لما كانت الرواية مخالفة للاخبار الكثيرة الدالة على أن أقل الطهر عشرة أيام لم يعمل بها أكثر الاصحاب ويعمل عليه القدماء في المبتدئة والمضطربة . وقال العلامة (ره) في المختلف : « الظاهر مراد ابن بابويه (حيث أفتى بعبارة الخبر) أنها ترى الدم بصفة دم الحيض أربعة والطهر الذي هو النقاء خمسة أيام وترى تنمة العشرة أو الشهر بصفة دم الاستحاضة فانها تحيض بما هو بصفة الحيض ، وأنكر عليه بعض المحشين للفقيه ، وقال استاذنا الشمراني - مدخله - في هامش الوافي : تفسير العلامة في المختلف صحيح لاغبار عليه ، وليس الرواية مخالفة لآخبار كثيرة وكان المحشين رحمهما الله فرضا الكلام في امرأة واحدة طرأت عليها أربعة حالات ، الدم خمسة أيام ثم الطهر خمسة أيام ثم الدم -

والمرأة الحائض إذا رأت الطهر في السفر وليس معها ماءٌ يكفيها لغسلها وحضرت الصلاة فإن كان معها من الماء قدر ما تنسل به فرجها غسلته وتيمّمت وصلّت ، وحلّ لزوجها أن يأتيها في تلك الحال إذا غسلت فرجها وتيمّمت ، ولا يجوز للنساء أن ينظرن إلى أنفسهن في المحيض ^(١) لأنّهن قد نهين عن ذلك .

٢٠٤ ١٣ - وسأل عبيد الله بن عليّ الحلبيّ أبا عبد الله عليه السلام « عن الحائض ما يحلّ لزوجها منها » قال : تنزّر بإزار إلى الركبتين وتخرج سرّتها ثمّ له ما فوق الإزار ، ^(٢) .

٢٠٥ ١٤ - وذكر عن أبيه عليه السلام « أن ميمونة ^(٣) كانت تقول : إن النبيّ صلى الله عليه وآله كان يأمرني إذا كنت حائضاً أن أتزر بثوب ثمّ أضطجع معه في الفراش » .

→ أربعة ثم الطهر ستة مع أن غرض السائل التنويع بأن يكون امرأتان احديهما رأت الدم خمسة والطهر خمسة ثم استمر عليها الدم ، والاخرى رأت الدم أربعة ثم الطهر ستة ثم استمر الدم وحكم هاتين المرأتين أن تجعلا الطهر مع ما لحقه من الدم الى آخر الشهر طهراً وما سبق من الدم على الطهر حيضة فلا يصير الطهر أقل من عشرة أيام .

(١) أى الى فرجهن فيمكن حمله على أنه لا يجوز لهن التزيين أى لا يتوجهن الى أنفسهن بأن يتزين (مراد) وفي المحكى عن النهاية قوله : « أن ينظرن » من التنظير وهو تزيين أنفسهن ليصير الزوج ما يلا يهن .

(٢) الظاهر المراد بما فوق الإزار أعالي بدنهما ويمكن الحمل على ما هو خارج عن الإزار فيشمل ماتحت الركبتين . (مراد) وقال المولى المجلسي (ره) : الخبر الصحيح يدل على كراهة الاستمتاع من الحائض بما بين السرة والركبة كما عليه أكثر الأصحاب جمعاً بين الاخبار ، وذهب جماعة الى الحرمة عملاً بظاهر هذا الخبر وغيره من الاخبار القوية على أنه يمكن حملها على التقيّة والحمل الاول أولى .

(٣) هي ميمونة بنت الحارث الهلالية من ولد عبدالله بن هلال بن عامر بن صعصعة ، تزوج النبي بها وبني بها بسرف - على عشرة أميال من مكة - بعد عمرة القضاء . وكانت قبل أن يتزوجها تحت أبي سبرة بن أبي رهم العامري . وتوفيت بسرف سنة ثمان و ثلاثين ودفنت هناك كما في المعارف لابن قتيبة الدينوري .

٢٠٦ ١٥ - قال : « وكن نساء النبي ﷺ لا يقضين الصلاة ^(١) إذا حضن ولكن يتحشّين حين يدخل وقت الصلاة ويتوضّين ، ثمّ يجلسن قريباً من المسجد ^(٢) فيذكرن الله عزّ وجلّ » .

٢٠٧ ١٦ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : « في امرأة ادّعت أنّها حاضت في شهر واحد ثلاث حيض : إنه تُسأل نسوة من بطانتها ^(٣) هل كان حيضها فيمامضى على ما ادّعت ؟ فإن شهدن صدّقت وإلاّ فهي كاذبة » .

٢٠٨ ١٧ - وسأل عمار بن موسى الساباطي أبا عبد الله عليه السلام : « عن الحائض تغتسل وعلى جسدها الزعفران ^(٤) لم يذهب به الماء ، قال : لا بأس به . وعن المرأة تغتسل وقد امتشطت بقراميل ^(٥) ولم تنقض شعرها كم يجزيها من الماء ؟ قال : مثل الذي يشرب شعرها ^(٦) وهو ثلاث حفنات على رأسها وحفنتان على اليمين وحفنتان على اليسار ، ثمّ تمرّ يدها على جسدها كلّه » .

٢٠٩ ١٨ - « وكان بعض نساء النبي ﷺ ترجّل شعرها وتغسل رأسها وهي حائض » .

(١) الظاهر أن القضاء هنا بمعنى الاتيان و الفعل لا المعنى المصطلح .

(٢) يعني مسجد المدينة كما هو الظاهر لانه كانت بيوت النبي (ص) منصلة بالمسجد ، ولو كان المراد موضع صلاتهن لما قال « قريباً » ، و علله في المعنى بالتمرين على العبادة .

(٣) أي من خواصها وحاصلها أن ذلك أمر خلاف الغالب إذا الغالب أن يرى في كل شهر مرة .

(٤) أي لون الزعفران بحيث لا يمنع وصول الماء ولا يصير مضافاً بوصوله اليه .

(٥) أي فعلت ما تفعله الماشطة من التزيين . والظاهر أن المراد أنها امتشطت مع كون القراميل بحالها ، والقراميل ما تشده المرأة في شعرها من الخيوط أو ما وصلت به من الشعر والصوف .

(٦) أي مثل الماء الذي يشربه شعرها أي مقدار الماء الذي اذا صب على الشعر وصل الى البشرة ، و في بعض النسخ « نشرت شعرها » من باب التفعيل . والحفنة ملء الكف .

[النفاس وأحكامه] (١)

وإذا ولدت المرأة فعدت عن الصلاة عشرة أيّام إلا أن تطهر قبل ذلك فإن استمرّ بها الدّم تركت الصلاة ما بينها وبين ثمانية عشر يوماً ، لأنّ أسماء بنت عميس نفست بمحمد بن أبي بكر في حجة الوداع فأمرها رسول الله ﷺ أن تقعد ثمانية عشر يوماً^(٢) .

٢١٠ - ١٩ - وقد روي أنّه «صار حدّ قعود النفاء عن الصلاة ثمانية عشر يوماً لأنّ أقلّ الحيض ثلاثة أيّام وأكثره عشرة أيّام فأوسطه^(٣) خمسة أيّام فجعل الله عزّ وجلّ للنساء [أيّام] أقلّ الحيض وأوسطه وأكثره » .

والأخبار التي رُويت في قعودها أربعين يوماً وما زاد إلى أن تطهر معلولة كلّها

(١) العنوان زيادة منا وليس في الاصل .

(٢) في المحكى عن الذكرى : «أقله انقطاع الدم وأكثره عشرة في المشهور والمفيد - رحمه الله - قول بشمانية عشر وهو قول الصدوق وابن الجنيّد والمرضى وسلاّم - رحمهم الله - وجعله ابن أبي عقيل (ره) احدى وعشرين يوماً » . وخبر أسماء كما في التهذيب ج ١ ص ٥٠ هكذا «ان أسماء بنت عميس نفست بمحمد بن أبي بكر فأمرها رسول الله (ص) حين ارادت الاحرام من ذي الحليفة أن تفتسل وتحتشى بالكرف وتهل بالحج فلما قدموا ونسكوا المناسك سألت النبي صلى الله عليه وآله عن الطواف بالبيت والصلاة فقال لها: منذكم ولدت؟ فقالت: منذ ثمانى عشرة فأمرها رسول الله (ص) أن تفتسل وتطوف بالبيت وتصلّى ولم ينقطع عنها الدم ففعلت ذلك » وحمل على التقيّة لمخالفته لكثير من الصحاح ومخالفه من الاخبار أكثر عدداً وأصح سنداً وأوضح دلالة على أن أكثر أيام النفاس عشرة وما يدل على أن الحكم بالفصل في هذا الخبر بعد الثمانية عشر انما كان عند مضي تلك المدة ولو سأله قبل ذلك لعله يأمرها بالفصل . وفي المحكى عن الذكرى : خبر أسماء بنت عميس متأول بأن سؤالها كان عقيب الثمانية عشر فأمرها بالفصل ولو سأله قبيلها لامرها .

(٣) في بعض النسخ « أكثرها عشرة أيام فأوسطها » فالضميران يرجعان الى الايام . وعلى ما كان في المتن يرجعان الى نفس الحيض .

و وردت للتقية لا يفتي بها إلا أهل الخلاف .

٢١١ - ٢٠ - وروى عمار بن موسى الساباطي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « سألته عن امرأة أصابها الطلق اليوم واليومين وأكثر من ذلك ترى صفرة أو دمًا كيف تصنع بالصلاة » قال : تصلي ما لم تلد فإن غلبها الوجع صلت إذا برئت ^(١) .

باب ٢١

التيثم

قال الله عز وجل : « وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون » ^(٢) .

(١) حاصله أنها قبل الولادة لا تكون نساء فان قدرت على الصلاة وجب أن تصلحها وان غلبها وجع الولادة وهو الطلق صلت لو قدرت عليها فان كان الوقت باقياً فأداء، والاقتضاء . (مراد) .

(٢) « وإن كنتم مرضى » بحيث يضر استعمال الماء « أو على سفر » « على » بمعنى الحال أي حال سفر كما يقال : زرت فلاناً على شربه ، وتخصيصه للأغلبية لا اختصاصه بالاباحة ، بل يباح التيمم حضراً وسفراً مع عدم الماء « أو جاء » كلمة أو بمعنى الواو « أحدهم » موضعاً « ومن الغائط » على أن يكون « ومن » للتبيين ؛ أو من موضع الغائط على أن يكون للإبتداء ، والغائط اسم للمكان المظلم من الأرض ، ثم سمي به الحدث الخارج من الانسان تسمية للحدث باسم المحل « وأولاستم النساء » أي جامعتموهن عبر عن الجماع بالاملاسة لكونها من أقرب مقدماته فقد لاج أن المرخص له في التيمم اما محدث أو جنب والحالة المقنضية له في الغالب اما مرض أو سفر « فلم تجدوا ماء » فلم تتمكنوا من استعماله اما لعدم وجوده أو لسبب آخر ، وهو عطف على « كنتم » لاجواب الشرط لان « لم » بقلب المضارع ماضياً وينفيه بل الجواب « فتيمموا » أي فاقصدوا « صعيداً » أي شيئاً من وجه الأرض « طيباً » أي طاهراً « فامسحوا بوجوهكم وأيديكم » أي بعضها اما لمكان الباء أو للنص وهو في الوجه من القصاص الى طرف الانف الاعلى ، وفي اليد من الزند الى أطراف الاصابع ، « منه » أي من ذلك الصعيد وهو لا يدل على —

٢١٢ ١ - وقال زرارة : قلت لأبي جعفر عليه السلام : « ألا تخبرني من أين علمت وقلت : إنَّ المسح ببعض الرأس وبعض الرِّجلين ؟ فضحك وقال : يا زرارة قاله رسول الله صلى الله عليه وآله ونزل به الكتاب من الله لأنَّ الله عزَّ وجلَّ قال : « فاغسلوا وجوهكم » فرفنا أنَّ الوجه كله ينبغي أن يغسل ، ثمَّ قال : « وأيديكم إلى المرافق » فوصل اليدين إلى المرفقين بالوجه فرفنا أنَّه ينبغي لهما أن يغسلا إلى المرفقين ، ثمَّ فصل بين الكلام ^(١) فقال : « وامسحوا برؤوسكم » فرفنا حين قال : « برؤوسكم » أنَّ المسح ببعض الرأس لمكان الباء ، ثمَّ وصل الرِّجلين بالرأس كما وصل اليدين بالوجه فقال : « وأرجلكم إلى الكعنين » فرفنا حين وصلهما بالرأس أنَّ المسح على بعضهما ، ثمَّ فسرد ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله للناس فضيَّعوه ^(٢) ثمَّ قال : « فلم تجدوا ماءً فتمسحوا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم » فلمَّا أنَّ وضع الوضوء عمَّن لم يجد الماء أثبت بعض الغسل مسحاً ^(٣) لأنَّه قال : « بوجوهكم » ثمَّ وصل بها « وأيديكم منه » أي من ذلك التيمم لأنَّه علم ^(٤) أنَّ ذلك أجمع لم يجز على الوجه لأنَّه يعلق من [ذلك]

→ وجوب علوق شيء من الصعيد لجواز كون « من » ههنا ابتدائية « ما يريد الله » بشرعه الطهارة من الوضوء والغسل والتيمم بدلها « ليكمل عليكم من حرج ، أي ضيق « من » هنا بيانية « ولكن ليظهركم ، أي لينظفكم أو ليظهركم عن الذنوب فان الطهارة تكفير للذنوب » وليتم « بشرعه ما هو مطهر لا بدائكم مكفر للذنوبكم » نعمته عليكم « في الدين » لعلكم تشكرون « على تلك النعمة . (مت) .

(١) في بعض النسخ « الكلامين » .

(٢) في بعض النسخ « فضنَّوه » .

(٣) أي جعل بعض ما كان يغسل في الوضوء ممسوحاً في التيمم حيث أدخل الباء على الوجوه التي كان أمر بغسلها كلها ووصل بالوجوه الأيدي التي كان قد أمر بغسلها فلم منه أن الممسوح في التيمم بعض ما كان ممسوحاً في الوضوء والممسوح ساقط رأساً . « منه » أي من ذلك الصعيد الذي يتيمم به ، وهذا يشعر بأنَّه لا بد في التيمم من أن يقع المسح ببعض الصعيد . (مراد) .

(٤) تعليل لقوله : « أثبت بعض الغسل مسحاً » أي جعل بعض الممسوح ممسوحاً حيث ←

الصعيد ببعض الكف ولا يعلق ببعضها ، ثم قال الله : « ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج » والخرج الضيق .

٢١٣ ٢ - و قال زرارة : قال أبو جعفر عليه السلام : « قال رسول الله ﷺ ذات يوم لعمارة في سفر له : يا عمارة بلغنا أنك أجنب فكيف صنعت ؟ قال : تمرغت يا رسول الله في التراب ، قال : فقال له : كذلك يتمرغ الحمار ^(١) أفلا صنعت كذا ؟ ثم أهوى بيديه إلى الأرض فوضعهما على الصعيد ثم مسح جبينيه بأصابعه وكفيه إحداهما بالأخرى ثم لم يعد ذلك » . ^(٢)

فإذا تيمم الرجل للوضوء ضرب يديه على الأرض مرة واحدة ثم نفضهما و مسح بهما جبينيه وحاجبيه ومسح على ظهر كفيه ، وإذا كان التيمم للجنازة ضرب يديه على الأرض مرة واحدة ، ثم نفضهما ومسح بهما جبينيه وحاجبيه ، ثم ضرب يديه على الأرض مرة أخرى و مسح على ظهر يديه فوق الكف قليلاً و يبدأ بمسح اليمنى قبل اليسرى .

→ قال « بوجوهكم » بالباء التبعية لانه تعالى علم أن ذلك الصعيد العالق بالكف لا يجرى على كل الوجه لانه يعلق ببعض الكف ولا يعلق ببعضها ، ويجوز أن يكون تعليلاً لقوله عليه السلام « قال بوجوهكم » وهو قريب من الأول ، ولا يجوز أن يجعل تعليلاً لقوله « أى من ذلك التيمم » سواء اريد بالتيمم معناه المصدري أو المتيمم به أما على الاول فظاهر وكذا على الثاني اذا جعلت « من » ابتدائية وأما اذا جعلت تبعية فلان المراد اما بعض الصعيد المضروب عليه أو بعضه العالق بالكف وعلى التقديرين لا يستقيم التعليل بعلم الله ان ذلك بأجمعه لا يجرى على الوجه ، ثم تعليل ذلك بأنه تعلق منه ببعض الكف ولا تعلق ببعضها فليكن بالتأمل الصادق .
(الجبل المتين) .

(١) التمرغ : التقلب فى التراب و منه حديث عمار (النهاية) .

(٢) أى ذلك الوضع كذا فسرهُ شيخنا - رحمه الله - وحيث أنه هو حجة لمن يكتفى بالضربة الواحدة فيما هو بدل من الغسل أيضاً ويمكن حمله على عدم إعادة المسح . (مراد).
اقول هذا اذا قرء « لم يعد » بضم حرف المضارعة ، فهو من الاعادة ، وان قرء بفتح حرف المضارعة واسكان العين فمعناه أنه لم يتجاوز عليه السلام عن مسح الجبينين و الكفين .

٢١٤ ٣ - وسأل عبيد الله بن عليّ الحلبيّ أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل إذا أجنب ولم يجد الماء ، قال : يتيمم بالصعيد ، فإذا وجد الماء فليغتسل ولا يعيد الصلاة . و عن الرجل يمرّ بالركبة^(١) وليس معه دلو ، قال : ليس عليه أن يدخل الركبة لأنّ ربّ الماء هورب الأرض^(٢) فليتيمم . وعن الرجل يجنب ومعه قدر ما يكفيه من الماء لوضوء الصلاة أيتوضأ بالماء أو يتيمم ؟ قال : لا بل يتيمم ، ألا ترى أنّه إنّما حُمل عليه نصف الوضوء .^(٣)

و متى أصاب المتيمم الماء و رجا أن يقدر على ماء آخر أو ظنّ أنّه يقدر عليه كلّما أراد فعرس عليه ذلك ، فإنّ نظره إلى الماء ينقض تيممه وعليه أن يعيد التيمم ، فإنّ أصاب الماء وقد دخل في الصلاة فليضرب وليتوضأ ما لم يركع ، فإن كان قد ركع فليعض في صلاته فإنّ التيمم أحد الطهورين ، و من تيمم ثمّ أصاب الماء فعليه الغسل إن كان جنباً و الوضوء إن لم يكن جنباً ، فإنّ أصاب الماء و قد

(١) الركبة - بفتح الراء وشداليبا - : البئر ذات الماء .

(٢) في بعض النسخ « هو رب الصعيد » وفي بعضها « هو رب التراب » . وعلى أى حمل على خوف الضرر بالدخول . (م ت) .

(٣) ذكر في مشرق الشمس في وجه كون التيمم نصف الوضوء أن الوضوء يحصل منه الاستباحة والرفع والتيمم يحصل منه الاستباحة لا غير ، ويمكن أن يقال : ان الوضوء غسّلان ومسحّان كما نقل عن ابن عباس ، والتيمم مسحّان لا غير .

أقول : روى نحوه هذا الخبر الكليني في الكافي ج ٣ ص ٦٥ من حديث ابن أبي يعفور عنه عليه السلام وفيه « انما جعل عليه نصف الطهور » .

وقال الفاضل التفرشي - قوله : « ألا ترى أنّه انما - الخ » لعل الراوى توهم أن بدلية التيمم عن الوضوء أو الغسل باعتبار مشابهته لهما فلو قدر الانسان على ما هو أشبه بهما ينبئ أن يأتي به ، فدفع عليه السلام ذلك التوهم بأن الطاعة الاتيان بالمأثور به وهو التيمم عند فقد الماء فلا يصح عنه غيره ، وأيد ذلك بأن الواجب في التيمم مسح بعض ما ينسل في الوضوء سواء كان بدلا من الوضوء أو الغسل ولو كان باعتبار الاشبهية لكان ما يمسح في بدل الغسل أكثر مما يمسح في بدل الوضوء ولما اكتفى في الوضوء أيضاً ب مسح بعض الممسول .

صلى بتيتم و هو في وقت فقد تمت صلاته ولا إعادة عليه .^(١)

٢١٥ ٤ - وقال زرارة و محمد بن مسلم: قلنا لأبي جعفر عليه السلام: «رجل لم يصب ماء و حضرت الصلاة فتيتم و صلى ركعتين ثم أصاب الماء أينقض الركعتين أو يقطعهما^(٢) و يتوضأ ثم يصلي؟ قال: لا ولكنّه يمضي في صلاته فتيتمها و لا ينقضها لمكان الماء لأنه دخلها و هو على طهر بتيتم . و قال زرارة: قلت له: دخلها و هو متيمم فصلّى ركعة ثم أحدث^(٣) فأصاب ماء؟ قال: يخرج فيتوضأ ثم يبني على ما مضى من صلاته التي صلى بالتيتم .»

(١) روى الكليني - ره - في الكافي ج ٣ ص ٦٣ بسند صحيح عن زرارة عن أبي جعفر (ع) قال: «قلت له: يصلي الرجل بوضوء واحد صلاة الليل والنهار كلها؟ قال نعم ما لم يحدث - الى أن قال - : قلت فان أصاب الماء ورجا أن يقدر على ماء آخر وظن أنه يقدر عليه كلما أراد فسر ذلك عليه؟ قال: ينقض ذلك تيممه وعليه أن يعيد التيمم ، قلت : فان أصاب الماء وقد دخل في الصلاة ؟ قال : فليصرف وليتوضأ ما لم يركع فان كان قد ركع فليمض في صلاته فان التيمم أحد الطهورين .» و اختلف أفق بعضهم هذا الخبر وقال المفيد في أحد قوليهِ والسيد المرتضى و جماعة من الفقهاء : يمضي في صلاته ولو تلبس بمجرد تكبيرة الاحرام . وقال الشيخ: الوجه في هذا الخبر ضرب من الاستحباب دون الفرض والایجاب ويمكن أن يكون اذا دخل في الصلاة في اول الوقت لانا قد بينا أنه لا يجوز التيمم الا في آخر الوقت فلذلك وجب عليه الانصراف .

(٢) قوله « أو يقطعها » الظاهر أن الهمة للاستفهام دخلت على الواو لتأكيد الهمة الاولى ، و لو جعلت أو بكاملها للمطف فينبغي ارجاع ضمير ينقض الى الاصابة أى اتنقض اصابة الماء الركعتين اوله أن يقطعهما باختياره لاجل الاصابة ، ويمكن أن يراد بالنقض الابطال و بالقطع القطع للبناء ، و يستفاد من هذا الحديث جواز التيمم في سعة الوقت . (مراد) .

(٣) قال المفيد - رحمه الله - : ان كان عمداً أعاد وان كان نسياناً تطهر و بيني و تبعه الشيخ في النهاية وابن حمزة في الوسيله كما في الذكرى ، وقال المجلسي - رحمه الله - : ظاهر الخبر أن الحدث لا ينقض الصلاة وحمله الشيخ على النسيان ولا ينفع لانه لا خبر يدل على أن الحدث ناسياً لا ينقض الصلاة ، و قيل : ان معنى « أحدث » جا . المنار كما في القاموس و يؤيده التفريع بقوله « فأصاب ما ، » وعلى هذا يوافق الخبر سائر الاخبار، وهذا ←

٢١٦ ٥ - وسأل عمار بن موسى الساباطي «أبا عبد الله عليه السلام» عن التيمم من الوضوء ومن الجنابة ومن الحيض للنساء سواء ؟ فقال : نعم .

٢١٧ ٦ - وسأل محمد بن مسلم أبا جعفر عليه السلام «عن الرجل يكون به القروح والجراحات فيجنب ؟ فقال : لا بأس بأن يتيمم ولا يغتسل» ^(١) .

٢١٨ ٧ - وقال الصادق عليه السلام : «المبطون والكسير يؤممان ولا يفتلان» ^(٢) .

٢١٩ ٨ - وقيل لرسول الله صلى الله عليه وآله : «يا رسول الله إن فلاناً أصابته جنابة وهو مجذور ففعلوه فمات ، فقال : قتلوه ، ألا سألوا؟» ^(٣) ألا يمتصوه ، إن شاء العي السؤال . ^(٤)

٢٢٠ ٩ - وسئل الصادق عليه السلام «عن مجذور أصابته جنابة ؟ فقال : إن كان أجنب هو فليغتسل» ^(٥) ، وإن كان احتلم فليتيمم» ^(٦) .

والجنب إذا خاف على نفسه من البرد تيمم .

٢٢١ ١٠ - وسأله معاوية بن ميسرة ^(٧) «عن الرجل يكون في السفر فلا يجد الماء

→ وجه وجه لا يطرح الخبر .

وقال سلطان العلماء : قد فسر البعض الحدث بالمطر ولا يخفى بعده ومنافاته لما سبق من أنه إن كان قد ركع فليمتص .

(١) يفهم من الاخبار التخيير بين الجبيرة و التيمم فحمل الخبر على الضرر بالجبيرة (م) .

(٢) في بعض النسخ « يتيممان ولا يفتسلان » .

(٣) في بعض النسخ « ألا سألوه » ولعله من باب الحذف والايصال أى الاسألوا عنه (مراد) .

(٤) العي - بالمهملة - : الجهل وعدم الاهتمام الى وجه الصواب .

(٥) حمل على عدم خوف النفس لانه خلاف المشهور من الفتاوى .

(٦) رواه الكليني ج ٣ ص ٦٨ و الشيخ في كتابيه في حديث مرفوع .

(٧) الطريق صحيح كما في (ص) وفيه على بن الحكم و هو مشترك بين الثقة وغيره .

و معاوية نفسه لم يوثق .

فَيَتِيمٌ وَ يَصْلِي ، ثُمَّ يَأْتِي [عَلَى] الْمَاءِ وَعَلَيْهِ شَيْءٌ مِنَ الْوَقْتِ أَيْمَضِي عَلَى صَلَاتِهِ ؟ أَمْ يَتَوَضَّأُ وَيَعِيدُ الصَّلَاةَ ؟ قَالَ : يَمْضِي عَلَى صَلَاتِهِ فَإِنَّ رَبَّ الْمَاءِ هُوَ رَبُّ التُّرَابِ ، ^(١) ٢٢٢ ١١ - وَأَنْتَى أَبُو ذَرٍّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : « يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلَكْتُ ، جَاءَمَتْ عَلَيَّ غَيْرُ مَاءٍ ، قَالَ : فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ بِمَحْمَلٍ فَاسْتَقْرَنَاهُ ، وَ بَمَاءٍ ^(٢) فَاغْتَسَلْتُ أَنَا وَهِيَ ، ثُمَّ قَالَ : يَا أَبَا ذَرٍّ يَكْفِيكَ الصَّعِيدُ عَشْرَ سَنِينَ .

و إِذَا أَجْنَبَ الرَّجُلُ فِي سَفَرٍ وَمَعَهُ مَاءٌ قَدَرًا يَتَوَضَّأُ بِهِ تَيْمِّمٌ ^(٣) وَلَمْ يَتَوَضَّأْ إِلَّا أَنْ يَعْلَمَ ^(٤) أَنَّهُ يَدْرِكُ الْمَاءَ قَبْلَ أَنْ يَفُوتَهُ وَقْتُ الصَّلَاةِ .

٢٢٣ ١٢ - وَ سَأَلَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي نَجْرَانَ ^(٥) أَبَا الْحَسَنِ مُوسَى بْنَ جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ « عَنْ ثَلَاثَةِ نَفَرٍ كَانُوا فِي سَفَرٍ أَحَدُهُمْ جَنْبٌ ، وَ الثَّانِي مَيْتٌ ، وَ الثَّلَاثُ عَلَى غَيْرِ وَضوءٍ وَ حَضَرَتِ الصَّلَاةُ وَمَعَهُمُ مِنَ الْمَاءِ قَدَرٌ مَا يَكْفِي أَحَدَهُمْ مَنْ يَأْخُذُ الْمَاءَ وَ كَيْفَ يَصْنَعُونَ ؟ فَقَالَ : يَغْتَسِلُ الْجَنْبُ ، وَ يَدْفِنُ الْمَيْتَ بِتَيْمِّمٍ وَ يَتَيْمَّمُ الَّذِي هُوَ عَلَى غَيْرِ وَضوءٍ ، لِأَنَّ الْفَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ فَرِيضَةٌ ^(٦) ، وَغَسَلَ الْمَيْتَ سَنَةً ^(٧) ، وَ التَّيْمُّمَ لِلْآخِرِ جَائِزٌ » . ^(٨)

(١) هَذَا بَظَاهِرِهِ يَدُلُّ عَلَى جَوَازِ التَّيْمِّمِ مَعَ سَاعَةِ الْوَقْتِ مُطْلَقًا وَ يَحْتَمِلُ حَمْلَهُ عَلَى صُورَةِ الْبَاسِ عَنِ الْمَاءِ وَ بِالْجَمَاعَةِ يَنَافَى مَذْهَبُ التَّضْيِيقِ مُطْلَقًا . (سُلْطَان) .

(٢) عَطَفَ عَلَى بِمَحْمَلٍ أَيْ أَمَرَ أَيْضًا بِمَاءٍ .

(٣) يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَكْفِي عَدَمَ الْعِلْمِ بِوُجُودِ الْمَاءِ وَ لَا يَشْتَرِطُ الْعِلْمُ بِالْعَدَمِ . (سُلْطَان) .

(٤) هَذَا الِاسْتِثْنَاءُ مِنْ قَوْلِهِ « يَتَيْمَّمُ » لِأَنَّ قَوْلَهُ « وَلَمْ يَتَوَضَّأْ » يَعْنِي وَجِبَ عَلَيْهِ التَّيْمُّمُ فَقَطُّ بِدُونِ الْوَضوءِ إِلَّا أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ يَدْرِكُ الْمَاءَ فِي الْوَقْتِ فَيَجِبُ عَلَيْهِ أَنْ يُؤْخِرَ الصَّلَاةَ إِلَى وَقْتِ وَجُودِ الْمَاءِ فَإِنْ وَجَدَ فَلْيَغْتَسِلْ وَإِنْ لَمْ يَجِدْ وَضَأَ عَلَيْهِ الْوَقْتُ فَلْيَتَيْمَّمْ ، وَعَلَى أَيْ حَالِ لَبْسٍ عَلَيْهِ الْوَضوءُ .

(٥) الطَّرِيقُ صَحِيحٌ كَمَا فِي (م) .

(٦) أَيْ ثَابِتٌ بِحُكْمِ الْكِتَابِ .

(٧) أَيْ ثَابِتٌ بِالسَّنَةِ لَا بِالْكِتَابِ .

(٨) لَا يَقَالُ : التَّيْمُّمُ لِلْجَنْبِ أَيْضًا جَائِزٌ فَلَا تَرْجِيحُ أَذْكَلُ مِنْ غَسْلِ الْجَنَابَةِ وَ الْوَضوءِ ،

فَرِيضَةٌ أَيْ وَجُوبُهُ بِالْكِتَابِ لَا بِمَجْرَدِ السَّنَةِ ، لِأَنَّا نَقُولُ : الْفَرْقُ ظَاهِرٌ مِنْ وَجْهِينِ أَحَدُهُمَا أَنْ رَفَعَ الْحَدَّثُ الْاَكْبَرَ أَوَّلَى وَأَهَمَّ ، وَ الْآخِرُ أَنَّ وَجُوبَ الْوَضوءِ لِلصَّلَاةِ بِالِاتِّفَاقِ وَ وَجُوبُ النِّسْلِ بِنَفْسِهِ عِنْدَ الْبَعْضِ . (مُرَاد) .

٢٢٤ ١٣ - وسأل محمد بن حمران النهدي؛ وجعل بن درّاج أبا عبد الله عليه السلام «عن إمام قوم أصابته جنابة في السفر وليس معه من الماء ما يكفيه للغسل أيتوضأ بعضهم ويصلي بهم؟ فقال: لا ولكن يتيمم الجنب ويصلي بهم فإن الله عز وجل جعل التراب طهوراً كما جعل الماء طهوراً»^(١).

٢٢٥ ١٤ - وسأل عبد الله بن سنان أبا عبد الله عليه السلام «عن الرجل تصيبه الجنابة في الليلة الباردة ويخاف على نفسه التلف إن اغتسل؟ فقال: يتيمم ويصلي فإذا أمن من البرد اغتسل وأعاد الصلاة»^(٢).

وإذا كان الرجل في حال لا يقدر إلا على الطين يتيمم به فإن الله تبارك

(١) المشهور بين الأصحاب كراهة إمامة المتيمم بالمتوضئين، بل قال في المنتهى:

انه لا نعرف فيه خلافاً الا ما حكى عن محمد بن الحسن الشيباني من المنع من ذلك. واستدل الشيخ - رحمه الله - في كتابي الاخبار بما رواه عن عباد بن صهيب «قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: لا يصلي المتيمم يقوم متوضئ» وعن السكوني عن جعفر عن أبيه عليهما السلام قال: لا يؤم صاحب التيمم المتوضئ ولا يؤم صاحب الفالج الاصحاء» وفي الروايتين ضعف من حيث السند ولولا ما يتخيل من انقضاء الاجماع على هذا الحكم لتمكن القول بجواز الإمامة على هذا الوجه من غير كراهة. (المرآة).

(٢) رواه الكليني في الكافي ج ٣ ص ٦٧ مرسلًا والشيخ في التهذيب مسنداً وحمل

اعادة الصلاة على فرض صحة الخبر على ما اذا كان أجنب نفسه متممداً.

وقال سلطان العلماء: لا يخفى منافاته لما سبق في خبر عبيد الله بن علي الحلبي من عدم اعادة الصلاة فيحمل هذا على الاستحباب أو على احداث الجنابة عمداً مع العلم بعدم التمكن من استعمال الماء والسابق على غير هذه الصورة كما مر اشعار به في خبر المجدور، ويمكن حمل هذا على صورة بقاء الوقت وذلك على خارجه الا أنه قد مر أيضاً ما يدل على أنه لا يبعد في الوقت أيضاً، فلا فائدة في هذا الحمل.

و قال الفاضل التنفرشي: يمكن حمله على ما اذا أجنب مع علمه بعدم امكان الفصل

جمعاً بينه وبين ما يدل على عدم اعادة صلاة صليت بالتيمم، ويمكن الحمل على الاستحباب.

و تعالى أولى بالمعذر إذا لم يكن معه نوبٌ جافٌ ولا لبد^(١) يقدر على أن ينفذه و
يتيمّم منه^(٢).

و من كان في وسط زحام يوم الجمعة أو يوم عرفه^(٣) و لم يستطع الخروج
من المسجد من كثرة الناس تيمّم و صلى معهم و ليعد^(٤) إذا انصرف .
و من تيمّم وكان معه ماء فنسى و صلى بقيمّم ، ثم ذكر قبل أن يخرج الوقت
فليعد الوضوء و الصلاة .^(٥)

و من احتلم في مسجد من المساجد خرج منه و اغتسل ، إلا أن يكون احتلامه
في المسجد الحرام أو في مسجد الرسول ﷺ فإنه إن احتلم في أحد هذين المسجدين
تيمّم و خرج و لم يمش فيهما إلا متيمّماً^(٦) .

باب ٢٢

غسل يوم الجمعة و دخول الحمام و آدابه و ما جاء في

التنظيف و الزينة

٢٢٦ ١ - قال رسول الله ﷺ : « من كان يؤمن بالله و اليوم الآخر فلا يدخل

(١) تأكيد لقوله « لا يقدر الأعلى الطين أو يحمل ذلك على عدم القدرة على الماء والتراب »
خاصةً بالنسبة إلى غبار الثوب . (سلطان) واللبد - كجبر - : ما يتلبد من شر أو صوف
واللبدة أخس منه : واللبد - بالتحريك - الصوف .

(٢) في بعض النسخ « و يقيم به » .

(٣) وهو محدث وليس له ماء يتوضأ به .

(٤) في أكثر النسخ و ولم يعد . و الصواب ما في المتن كما رواه الشيخ في التهذيب

ج ١ ص ٥٢ بطريق وص ٣٢٤ بطريق آخر وكذا في الاستبصار ج ١ ص ٨١ . ففيهما « و صلى معهم
و بعيد إذا انصرف » .

(٥) كما في خبر أبي بصير عن الصادق (ع) الكافي ج ٣ ص ٦٥ و التهذيب ج ١ ص ٦٠ .

(٦) رواه الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١١٥ .

الحمّام إلّا بمئزر». و «نهى ﷺ عن الغسل تحت السماء إلّا بمئزر». و نهى عن دخول الأنهار إلّا بمئزر، فقال: إنّ للماء أهلاً وسكناً.

و غسل يوم الجمعة واجب على الرّجال و النساء في السفر و الحضر إلّا أنّه رخص للنساء في السفر لقلة الماء^(١).

و من كان في سفر ووجد الماء يوم الخميس و خشي أن لايجده يوم الجمعة فلا بأس بأن يغتسل يوم الخميس للجمعة، فإن وجد الماء يوم الجمعة اغتسل، و إن لم يجد أجزاءه.

٢٢٧ ٢ - فقد روى الحسن بن موسى بن جعفر عليه السلام عن أمّه و أمّ أحمد بن موسى عليه السلام قالتا: «كنّا مع أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام في البادية و نحن نريد بغداد، فقال لنا يوم الخميس: اغتسلا اليوم لغد - يوم الجمعة - فإنّ الماء غداً بها قليل قالتا: فاغتسلنا يوم الخميس للجمعة».

و غسل يوم الجمعة سنّة واجبة، و يجوز من [وقت] طلوع الفجر يوم الجمعة إلى قرب الزّوال، و أفضل ذلك ما قرب من الزّوال، و من نسي الغسل أو فاته لعلّه

(١) روى الكليني - رحمه الله - في الكافي ج ٣ ص ٤٢ باسناده عن منصور بن حازم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الغسل يوم الجمعة على الرجال والنساء في الحضر وعلى الرجال في السفر وليس على النساء في السفر». وفي رواية أخرى أنه رخص للنساء في السفر لقلة الماء «وعن عبد الله بن المغيرة عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: «سألته عن الغسل يوم الجمعة فقال: واجب على كل ذكر واثني، عبد أو حر». واختلف الأصحاب في حكمه فالمشهور على استحبابه وظاهر المؤلف والكليني - رحمه الله - وجوبه فمن قال بالوجوب استدلّ بأمثال هذه الأخبار وحمل الوجوب على الفرض ومن قال بالاستحباب حمل الوجوب على تأكده لعدم العلم بكون الوجوب حقيقة في المعنى المصطلح بين الفقهاء والاصوليين قال الشيخ في التهذيب ج ١ ص ٣١: «وما يتضمن هذه الأخبار من لفظ الوجوب فالمراد به أن الأولى على الإنسان أن يفعله وقد يسمى الشيء واجباً إذا كان الأولى فعله».

فليغتسل بعد العصر أو يوم السبت ، و يجزى الغسل للجمعة كما يكون للرواح^(١) .
و الوضوء فيه قبل الغسل ، ويقول المغتسل للجمعة : « اللهم طهرني و طهر قلبي وأنق
غسلي و أجر على لساني محبة منك » .^(٢)

٢٢٨ ٣ - و قال الصادق عليه السلام : « من اغتسل للجمعة فقال : « أشهد أن لا إله إلا
الله وحده لا شريك له و أن محمداً عبده و رسوله ، اللهم صل على محمد و آل محمد ،
واجعلني من التوابين ، واجعلني من المتطهرين » ، كان طهراً من الجمعة إلى الجمعة » .
٢٢٩ ٤ - وقال الصادق عليه السلام : « غسل يوم الجمعة طهور و كفارة لما بينهما من
الذنوب من الجمعة إلى الجمعة » .

٢٣٠ ٥ - و قال الصادق عليه السلام في علة غسل يوم الجمعة : « إن الأتصار كانت تعمل
في نواضحها و أموالها^(٣) ، فإذا كان يوم الجمعة حضروا المسجد فتأذى الناس بأرواح
آبائهم و أجسادهم فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وآله بالغسل فجرت بذلك السنة » .
٢٣١ ٦ - و روي « أن الله تبارك و تعالى أتم صلاة الفريضة بصلاة النافلة ، و أتم
صيام الفريضة بصيام النافلة ، و أتم الوضوء بغسل يوم الجمعة »^(٤) .

٢٣٢ ٧ - و روى يحيى بن سعيد^(٥) الأهواري ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ،

(١) الرواح بمعنى الذهاب الى الجمعة وفي النهاية « من راح الى الجمعة في الساعة
الاولى فكانا قرب بدنة » أي من مشى اليها . فالعنى أن غسل الجمعة مجز اذا قصد فيه
وظيفة اليوم كما أنه مجز اذا نوى فيه الرواح الى صلاة الجمعة ونقل العلامة في النذكرة عن
مالك أنه قال : لا يمتد بالغسل الا أن يقصد به الرواح لقوله عليه السلام « من جاء الى الجمعة
فليغتسل » فذهب مالك الى أن الغسل اذا نوى فيه الرواح فهو مجز و معتد به والا إيقاعه لانه
وظيفة اليوم فهو غير مجز و محتاج الى اعادته بقصد الرواح . فقوله « ويجزى الغسل للجمعة
كما يكون للرواح » رد على مالك .

(٢) أي ما يوجب محبتك ؛ وفي نسخة « مدحتك » .

(٣) النواضح : الأبل التي يستقى عليها الماء . (٤) يفهم منه الاستحباب بقريضة الاثنين .

(٥) كذا في النسخ و الظاهر هو الحسين بن سعيد و صحف في النسخ لقرب كتابة الحسين

ببهي في الخط الديواني .

عن محمد بن حمران ، قال : قال الصادق جعفر بن محمد عليه السلام : «إذا دخلت الحمام فقل في الوقت الذي تنزع فيه ثيابك : «اللهم أنزع عني ربة النفاق ، وثبتني على الإيمان » وإذا دخلت البيت الأول فقل : «اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي ، وأستعذك بك من أذاه ، وإذا دخلت البيت الثاني فقل : «اللهم أذهب عني الرّجس النجس ، وطهر جسدي وقلبي ؛ و خذ من الماء الحارّ وضعه على هامتك ، وصب منه على رجليك وإن أمكن أن تبلع منه جرعة فافعل فإنه ينقي المئانة^(١) ، والبث في البيت الثاني ساعة ، وإذا دخلت البيت الثالث فقل : «نعوذ بالله من النار ونسأله الجنة» تردّها إلى وقت خروجك من البيت الحارّ ، وإيّاك وشرب الماء البارد والفقاع في الحمام^(٢) فإنه يفسد المعدة ، ولا تصبّ عليك الماء البارد فإنه يضعف البدن ، وصبّ

(١) الذي يظهر من تتبع الاخبار أن الحمامات كانت في عصرهم ذات بيوت أربعة البيت الاول بارد يابس - وفيه ينزعون ملابسهم - . والثاني بارد رطب - فيه مخزن الماء البارد - الثالث حار رطب - فيه مخزن الماء الحار . الرابع حار يابس - فيه يحمي المستحم بدنه فذلك (راجع الرسالة الذهبية - طب الرضا عليه السلام - ص ٩٤ ، مستدرك الوسائل ج ١ ص ٥٤) وكان في البيت الثالث الذي فيه مخزن الماء الحار بشر أو حوض يسيل فيه ماء الفسالة فقط وكان ممنوعاً على المقتسل الا ارتماس في مخزن الماء سواء كان حاراً أو بارداً ، وكان حول المخزن مواضع ومصطبات يقوم المقتسل عليها فيأخذ الماء من المخزن بالمشرية فيصب عليه ويخرج الفسالة منه الى البئر ، وكان في بعض الحمامات حول المخزن حياض صغار يخرج الماء من المخزن في أنابيب خاصة الى تلك الحياض ويأخذ كل مستحم الماء بقدر حاجته . والمراد من حديث المتن من بيوت الحمام البيوت التي كان يدخل المستحم فيها بعد نزع ثيابه ، والمراد من تجرع الماء المنقى للمئانة الاعتراف من ماء المخزن أو الحوض الخاص الممنوع وروده والتجرع من ذلك الماء لأماء المخازن التي بمنسل الناس فيه ويدلكون فيه أبدانهم . بل الظاهر كراهة الاغتسال والارتماس فيه فصلا عن شربه كما في الخبر الذي رواه الكليني ج ٦ ص ٥٠٣ عن أبي الحسن الرضا عليه السلام في حديث قال : « ومن اغتسل من الماء الذي يغتسل فيه فأصابه الجذام فلا يلومن إلا نفسه » .

(٢) يمكن أن يكون المراد ماء الشعير أو الفقاع المحرّم وهو وإن كان حراماً إلا أنه عليه السلام أكد حرمة شربه في الحمام . لانه مع تنقيته النظر في الاستنكار يفسد المعدة .

الماء البارد على قدميك إذا خرجت فإنه يسدّ الداء من جسدك^(١) ، فإذا لبست ثيابك فقل : «اللهم ألبسني التقوى ، وجنّبني الردى» ، فإذا فعلت ذلك أمنت من كل داء» .

و لا بأس بقراءة القرآن في الحمام ما لم ترد به الصوت إذا كان عليك مشرر^(٢) .

٢٣٣ ٨ - وسأل محمد بن مسلم أبا جعفر عليه السلام فقال : «أكان أمير المؤمنين عليه السلام ينهى عن قراءة القرآن في الحمام ؟ فقال : لا إنما نهى أن يقرأ الرجل وهو ريان فإذا كان عليه إزار فلا بأس» .

٢٣٤ ٩ - وقال علي بن يقطين لموسى بن جعفر عليه السلام : «أقرأ في الحمام و أنكح فيه ؟ قال : لا بأس» .

و يجب على الرجل أن يفضّ بصره و يستتر فرجه من أن ينظر إليه .

٢٣٥ ١٠ - وسئل الصادق عليه السلام «عن قول الله عزّ وجلّ : «قل للمؤمنين يفضّوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم ذلك أزكى لهم» فقال: كل ما كان في كتاب الله تعالى من ذكر حفظ الفرج فهو من الزنا إلا في هذا الموضع فإنه للحفظ من أن ينظر إليه» .

٢٣٦ ١١ - وروى عن الصادق عليه السلام أنه قال : «إنما [أ]كره النظر إلى عورة المسلم فأما النظر إلى عورة من ليس بمسلم مثل النظر إلى عورة الحمار» .^(٣)

(١) السِّلّ : اخراج الشيء بجذب و نزع .

(٢) الظاهر كونه من كلام المصنّف لامنّة الخبر كما توهمه بعض لما فى الكافي ج ٥ ص ٥٠٢ من حديث الحلبي عن الصادق عليه السلام قال : « لا بأس للرجل أن يقرأ القرآن فى الحمام إذا كان يريد به وجه الله ولا يريد ينظر كيف صوته » ثم الظاهر من اختيار المصنّف مدلول هذه الرواية والتي تأتى تحت رقم ٢٣٣ .

(٣) روى الكليني أيضاً فى الكافي ج ٦ ص ٥٠١ ويظهر من المؤلف والكليني - رحمهما الله - القول بمدلول الخبر ، ويظهر من الشهيد - رحمه الله - و جماعة عدم الخلاف فى التحريم .

٢٣٧ ١٢ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : « نعم البيت الحمام تذكر فيه النار و يذهب بالدّرّن » .

٢٣٨ ١٣ - وقال عليه السلام : « بش البيت الحمام يهتك الستر ويذهب بالحياء » .

٢٣٩ ١٤ - وقال الصادق عليه السلام : « بش البيت الحمام يهتك الستر ويبدى العورة ونعم البيت الحمام يذكر حرّ النار » ^(١) .

ومن الآداب : أن لا يدخل الرجل ولده معه الحمام فينظر إلى عورته . ^(٢)

٢٤٠ ١٥ - وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « من كان يؤمن بالله و اليوم الآخر فلا يبعث بحليلته إلى الحمام » . ^(٣)

٢٤١ ١٦ - وقال عليه السلام : « من أطاع امرأته أكبّه الله على منخريه في النار ، فقيل : [و] ما تلك الطاعة ؟ قال : تدعوه إلى النياحات والعُرسات والحمامات ولبس الثياب الرّفاق فيجبها » . ^(٤)

٢٤٢ ١٧ - و سأل أبو بصير أبا عبد الله عليه السلام : « عن الرّجل يدع غسل يوم الجمعة

(١) روى الكليني في الكافي ج ٦ ص ٣٩٦ بإسناده عن محمد بن أسلم رفعه قال : قال

أبو عبد الله عليه السلام : قال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : « نعم البيت الحمام يذكر النار ويذهب بالدّرّن » وقال عمر : « بش البيت الحمام يبدى العورة ويهتك الستر » قال : ونسب الناس قول أمير المؤمنين عليه السلام الى عمر وقول عمر الى أمير المؤمنين » .

(٢) في الكافي ج ٦ ص ٥٠٣ بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « لا يدخل الرجل مع ابنه الحمام فينظر الى عورته ، وقال ليس للوالدين أن ينظرا الى عورة الولد وليس للولد أن ينظر الى عورة الوالد » وقال : « لمن رسول الله (ص) الناظر والمنظور اليه في الحمام بلا منكر » .

(٣) حمل على ما اذالم تدع اليه الضرورة كما في البلاد الحارة أو على ما اذ بعثه الى الحمامات للتنزه والتفريح .

(٤) ذلك لان الغالب في تلك الاماكن عدم خلوها عن المنهيات ، أما الحمام فيدخل بعضهن مكشوف العورة وهو حرام والنظر اليها حرام أيضاً وهكذا في العرسات والنياحات من ارتكابهن فيها بعض المنهيات والمحرمات .

ناسياً أو متعمداً ، فقال : إذا كان ناسياً فقد تمت صلاته ، وإن كان متعمداً فليستغفر الله ولا يمد .

٢٤٣ ١٨ - وقال الصادق عليه السلام : « لا تتك في الحمام فانه يذيب شحم الكليتين ، ولا تسرح في الحمام فانه يرقق الشعر ، ولا تفسل رأسك بالطين فانه يسمج الوجه » (وفي حديث آخر : يذهب بالغيرة) ولا تدلك بالخرف فانه يورث البرص ، ولا تمسح وجهك بالازار فانه يذهب بماء الوجه » ^(١) . وروي « أن ذلك طين مصر خرف الشام » ^(٢) .

و السواك في الحمام يورث وباء الأسنان ^(٣) .

ولا يجوز التطهير و الغسل بغسالة الحمام ^(٤) .

٢٤٤ ١٩ - وقال الصادق عليه السلام : « ليتزينن ^(٥) أحدكم يوم الجمعة و يغتسل و يتطيب و يتسرح و يلبس أنظف ثيابه ، وليتهيأ للجمعة ، وليكن عليه في ذلك اليوم السكينة و الوقار ^(٦) ، وليحسن عبادة ربه ، وليفعل الخير ما استطاع ^(٧) » فإن الله جل ذكره يطلع على الأرض ^(٨) ليضاعف الحسنات .

٢٤٥ ٢٠ - وقال أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام : « لا تدخلوا الحمام على

(١) أي يقبح الوجه .

(٢) أي الذي يسمج الوجه أو يذهب بالغيرة طين مصر ، والذي يورث البرص خرف الشام لا مطلق الطين والخرف . (مراد) .

(٣) كذا في أكثر النسخ وفي بعضها « ونا الاسنان » بالنون وبالقصر بمعنى الضف .

(٤) كما روى الكليني في الكافي ج ٣ ص ١٤ عن أبي عبد الله عليه السلام . والمراد بالنسالة ماء البئر الذي يسيل فيه ماء النسالة .

(٥) أمر غائب مؤكد بالنون فكل واحد من الافعال الاتية مجزوم بالعطف عليه .

(٦) السكينة هيئة جسمانية تنشأ من استقرار الاعضاء وطمأنينتها ، والوقار هيئة نفسانية تنشأ عن طمأنينة النفس وثباتها .

(٧) من الصدقات والزيارات وعبادة المرضى والمعدات وتشجيع الجنائز .

(٨) أي يلتفت الى عبادته بنظر الرحمة في يوم الجمعة .

الرَّبِّقَ ، ولا تدخلوه حتى تطعموا شيئاً .

٢٤٦ ٢١ - وقال بعضهم : « خرج الصادق عليه السلام من الحمام فليس و نغمم ، قال : فما تركت العمامة عند خروجي من الحمام في الشتاء والصيف .

٢٤٧ ٢٢ - وقال موسى بن جعفر عليه السلام : « الحمام يوم و يوم [لا] ^(١) يكثر اللحم و إدمانه كل يوم يذهب شحم الكليتين .

٢٤٨ ٢٣ - و « كان الصادق عليه السلام يطلي في الحمام فإذا بلغ موضع العورة قال للذي يطلي : تنح ، ثم يطلي هو ذلك الموضع .

ومن اطلى فلا بأس أن يلقي الستر عنه لأن النورة سُرّة ^(٢) .

٢٤٩ ٢٤ - و « دخل الصادق عليه السلام الحمام فقال له صاحب الحمام : نخليه لك ؟ فقال : لا إن المؤمن خفيف المؤونة .

٢٥٠ ٢٥ - و روي عن عبيد الله المرافقي ^(٣) قال : « دخلت حماماً بالمدينة فاذا شيخ كبير و هو فيم الحمام ، فقلت [له] : يا شيخ لمن هذا الحمام ؟ فقال : لأبي جعفر محمد ابن علي عليه السلام ، فقلت : أكان يدخله ؟ قال : نعم ، فقلت : كيف كان يصنع ؟ قال : كان يدخل فيبدأ فيطلي عاتته و ما يليها ، ثم يلف إزاره على أطراف إحليله و يدعوني فأطلي سائر جسده ، فقلت له يوماً من الأيام : الذي تكره أن أراه قد رأيته ، قال : كلا إن النورة سُرّة ^(٣) .

(١) أي يوم تدخله و يوم لا تدخله . وفي بعض النسخ بزيادة « لا » بعد اليوم الثاني (مراد) . والادمان : الادامة .

(٢) هذا مدلول الخبر الذي يأتي تحت رقم ٢٥٠ .

(٣) في بعض النسخ « الواقفي » وفي بعضها « الرافقي » وفي الكافي « الدابي » ولم أجده .

(٤) رواه الكليني - رحمه الله - أيضاً وقال المولى المجلسي - رحمه الله - : يفهم منه أن الحجيم ليس بمورة مالم يظهر اللون كما ذكره بعض اصحاب ويفهم من بعض الاخبار كراهته . والستره - بالضم - ما يستتر به . وقال سلطان العلماء : يدل على أن عودة الرجل سواته لاغير ، وعلى أن الواجب ستر اللون لا الحجيم .

٢٥١ ٢٦ - وقال عبد الرحمن بن مسلم المعروف بسعدان : « كنت في الحمام في البيت الأوسط فدخل أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام وعليه إزار فوق النورة ، فقال : السلام عليكم ، فرددت عليه السلام و دخلت البيت الذي فيه الحوض فاغتسلت و خرجت » .

وفي هذا إطلاق في التسليم في الحمام لمن عليه منزر ، و النهي الوارد عن التسليم فيه هو لمن لا منزر عليه .

٢٥٢ ٢٧ - و روى حنان بن سدير ، عن أبيه قال : قال : « دخلت أنا وأبي وجدّي وعمي حملهما في المدينة ، فاذا رجل في بيت المسلخ ، فقال لنا : ممن القوم ؟ فقلنا : من أهل العراق ، فقال : و أيّ العراق ؟ فقلنا : الكوفيون ، فقال : مرحباً بكم يا أهل الكوفة و أهلاً أتمّ الشعار دون الدثار ، ثمّ قال : و ما يمنعكم من الإزار ^(١) ؟ فإنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قال : عورة المؤمن على المؤمن حرام ، قال : فبعث عمي إلى كرباسة فشققها بأربعة ثمّ أخذ كل واحد منّا واحداً ، ثمّ دخلنا فيها ^(٢) فلمّا كنّا في البيت الحارّ صمد لجدّي ^(٣) فقال : يا كهل ما يمنعك من الخضب ؟ فقال له جدّي : أدركت من هو خير منّي و منك لا يختضب ، فقال : و من ذاك الذي هو خير منّي ؟ فقال : أدركت عليّ بن أبي طالب عليه السلام و لا يختضب ، فنكس رأسه و تصابّ عرقاً و قال : صدقت و بررت ، ثمّ قال : يا كهل إن تختضب فإنّ رسول الله صلى الله عليه وآله قد خضب و هو خير من عليّ عليه السلام و إن تترك فلك بعليّ عليه السلام أسوة ، قال : فلمّا خرجنا من الحمام سألنا عن الرجل في المسلخ فإذا هو عليّ بن الحسين و معه ابنه محمد بن عليّ عليه السلام .

(١) الشعار : ما يلي شعر الجسد من الثياب ، والدثار : مافوق الشعار من الثياب . والمراد أنكم من خواص الشيعة فكيف تكونون هكذا بلا إزار .

(٢) الظاهر أن الضمير راجع الى الحمام وهو مذكر . ويجوز ارجاعه الى الكرباسة . ويحتمل ارجاعه الى الحمام بتأويل .

(٣) صمد اليه أي وجه اليه الخطاب وقصده .

وفي هذا الخبر إطلاق للإمام أن يدخل ولده معه الحمام دون من ليس بإمام وذلك أن الإمام معصوم في صفه و كبره لا يقع منه النظر إلى عورة في الحمام ولا غيره .^(١)

٢٥٣ ٢٨ - وقال الصادق عليه السلام : «الفخذ ليس من العورة» .

٢٥٤ ٢٩ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : «النورة طهور»^(٢)

٢٥٥ ٣٠ - وقال أبو الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام : «ألقوا الشعر عنكم فإنّه يحسن» .

٢٥٦ ٣١ - وقال الصادق عليه السلام : «من أراد أن يتنوّر فليأخذ من النورة و يجعله على طرف أنفه ويقول : «اللهم ارحم سليمان بن داود عليه السلام كما أمرنا بالنورة» فإنّه لا تحرقه النورة إن شاء الله عزّ وجلّ» .

٢٥٧ ٣٢ - وروي «أنّ من جلس و هو متنوّر خيف عليه الفتق» .

٢٥٨ ٣٣ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : «أحبّ للمؤمن أن يطلي في كلّ خمسة عشر يوماً» .

٢٥٩ ٣٤ - وقال الصادق عليه السلام : «السنة في النورة في كلّ خمسة عشر يوماً، فإن أتت عليك عشرون يوماً و ليس عندك فاستقرض على الله عزّ وجلّ» .

٢٦٠ ٣٥ - وقال رسول الله ﷺ : «من كان يؤمن بالله و اليوم الآخر فلا يترك عاتقه فوق أربعين يوماً ، ولا يحلّ لامرأة تؤمن بالله و اليوم الآخر أن تدع ذلك منها فوق عشرين يوماً» .

(١) يظهر من الاخبار أن كراهة دخول الابن مع الاب الحمام كان باعتبار التمرى فلذا لا ينكر عليه السلام دخول سدير مع أبيه ودخول أبيه مع جده بعدما لبسوا الازار . والصدق - رحمه الله - فهم من الاخبار الحرمة فلذا استثنى المعصوم أوفهم الكراهة و يريد نفيها عنهم عليهم السلام و غفل عن دخول سدير مع أبيه وجده و تقريره عليه السلام اياهم . (م) .

(٢) هذان التشبيه البليغ اى كالطهور فى افادة النظافة . (مراد) .

- ٢٦١ ٣٦ - وقال رسول الله ﷺ : «احلقوا شعر البطن للذكر والأنثى»^(١)
- ٢٦٢ ٣٧ - و «كان الصادق عليه السلام يطلي إبطيه في الحمام ويقول : تنف الإبط يضعف المنكبين ويوهي ويضعف البصر».
- ٢٦٣ ٣٨ - وقال عليه السلام : «حلقه أفضل من تنفه ، وطلية أفضل من حلقه» .
- ٢٦٤ ٣٩ - وقال علي عليه السلام : «تنف الإبط ينفي الرائحة المكروهة وهو طهور وسنة مما أمر به الطيب عليه وآله السلام»^(٢).
- ٢٦٥ ٤٠ - وقال رسول الله ﷺ : «لا يطولن أحدكم شعر إبطيه فإن الشيطان يتخذ مجنأ يستتر به»^(٣)
- و «الجنب لابس بأن يطلي فإن النورة تزيده نظافة .
- ٢٦٦ ٤١ - وقال الصادق عليه السلام : « قال أمير المؤمنين عليه السلام : ينبغي للرجل أن يتوقى النورة يوم الأربعاء فإنه يوم نحس مستمر ، و يجوز النورة في سائر الأيام » .
- ٢٦٧ ٤٢ - وروي «أنتها في يوم الجمعة تورث البرص»^(٤).
- ٢٦٨ ٤٣ - وروى الريان بن الصلت عمن أخبره عن أبي الحسن عليه السلام قال : «من
-
- (١) و للذكر والأنثى ، اللام متعلق بقال أى قال ذلك لهما جميعاً ، ويحتمل أن يكون تليلاً للحلق أى تحلق الأنثى لاجل الذكر والذكر لاجل الأنثى . (مراد) . و فى بعض النسخ «شعر الإبط» .
- (٢) يحتمل أن يكون المراد بالتنف الإزالة بأى وجه كان فلا ينافى ماسبق ، أو معناه الخاص ونقول فضيلته لا ينافى أفضلية ذلك . (سلطان) .
- (٣) كذا فى بعض النسخ وفى بعضها « مخبأ » كما فى الكافى . والمجن كل ما وقى من السلاح ، والمخبأ موضع الاستتار .
- (٤) روى الكليني - رحمه الله - فى الكافى ج ٦ ص ٥٠٦ فى مرفوعة عن أبى عبد الله عليه السلام قال : « قيل له يزعم الناس أن النورة يوم الجمعة مكروهة ، فقال : ليس حيث ذهب أتى طهور أطهر من النورة يوم الجمعة » .

تنوّر يوم الجمعة فأصابه البرص فلا يلومنّ إلا نفسه .

ولا بأس بأن يتدلك الرجل في الحمام بالسويق والدقيق و النخالة ، ولا بأس بأن يتدلك بالدقيق الملتوث بالزيت ، وليس فيما ينفع البدن إسراف ، إنما الإسراف فيما أنلف المال وأضرّ بالبدن .^(١)

٢٦٩ ٤٤ - وقال رسول الله ﷺ : « من اطلّى واختضب بالحناء آمنه الله تعالى من ثلاث خصال : الجذام والبرص والآكلة إلى طلية مثلها » .

٢٧٠ ٤٥ - وقال الصادق عليه السلام : « الحناء على أثر النورة ^(٢) أمان من الجذام والبرص » .

٢٧١ ٤٦ - وروي « أن من اطلّى وتدلك بالحناء من قرنه إلى قدمه نفى الله عنه الفقر » .

٢٧٢ ٤٧ - وقال رسول الله ﷺ : « اختضوا بالحناء فإنّه يجلو البصر ، وينبت الشعر ، ويطيب الرائحة ، ويسكن الزّوجة » ^(٣) .

٢٧٣ ٤٨ - وقال الصادق عليه السلام : « الحناء يذهب بالسّك ^(٤) ويزيد في ماء الوجه ويطيب النكهة ^(٥) ويحسن الولد » .

ولا بأس أن يمسّ الرجل الخلق ^(٦) في الحمام ، ويمسح به يده من شقاق يدأويه ^(٧) ، ولا يستحب إدماغه ، ولا أن يرى أثره عليه .

(١) تدل على ذلك روايات راجع الكافي ج ٦ ص ٥٠٠ و ٥٠١ .

(٢) الاثر - بفتحين ، وبكسر الهزمة و سكون المثلثة - : ما بقى من رسم الشيء .

يعنى استعمال الحناء بعد النورة أمان من الجذام والبرص .

(٣) كذا فى النسخ وفى الكافي أيضاً وفى نسخة من الكتاب « الروعة » .

(٤) السّك - محرّكة - : ريح كريهة تجدها ممن عرق . (القاموس) .

(٥) النكهة : رائحة الفم .

(٦) الخلق : ضرب من الطيب ما يبع فيه صفرة . (المغرب) .

(٧) الشقاق - بضم الشين - : تشقق الجلد ، وهو من الادواء كالسعال و الزكام -

٢٧٤ ٤٩ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : « الخضاب هدى ^(١) محمد صلى الله عليه وآله وهو من السنة »
 ٢٧٥ ٥٠ - وقال الصادق عليه السلام : « لا بأس بالخضاب كله » .

٢٧٦ ٥١ - ودخل الحسن بن الجهم على أبي الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام وقد اختضب بالسواد فقال : « إن في الخضاب أجراً والخضاب والتهينة ^(٢) مما يزيد الله عزاً وجلّ في عفة النساء ، ولقد تركت نساء العفة بترك أزواجهنّ التهينة ، فقال له : بلغنا أنّ الجناء تزيد في الشيب ، فقال : أي شيء يزيد في الشيب ؟ والشيب يزيد في كل يوم » ^(٣) .

٢٧٧ ٥٢ - وسأل محمد بن مسلم أبا جعفر عليه السلام : « عن الخضاب ، فقال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يختضب وهذا شعره عندنا » .

٢٧٨ ٥٣ - وروي « أنّه عليه السلام كان في رأسه ولحيته سبع عشرة شيبة » .

٢٧٩ ٥٤ - « وكان النبي صلى الله عليه وآله والحسين بن عليّ وأبو جعفر محمد بن عليّ عليهم السلام يختضبون بالكتم » ^(٤) .

٢٨٠ ٥٥ - « وكان عليّ بن الحسين عليهما السلام يختضب بالحناء والكتم » .

٢٨١ ٥٦ - وقال الصادق عليه السلام : « الخضاب بالسواد ناس للنساء ، ومهابة للعدوّ » .

— والسلاق . وفي الكافي بإسناد عن عبد الله بن سنان عن الصادق عليه السلام قال : « لا بأس أن تمس الخلق في الحمام أو تمسح به يدك تداوى به ولا أحب إدامانه » وفي بعض نسخ النقيب « شاف نداوته » أي من فضلها .

(١) في بعض النسخ « هدى إلى محمد » وصبط على صيغة المجهول ويكون حينئذ بمعنى اهدى ، ويمكن أن يكون هدى بالتخفيف وهدى على فعليل بمعنى هدية (مراد) ويمكن أن يقرأ « هدى محمد صلى الله عليه وآله » بفتح الهاء ، وسكون الدال بدون « إلى » أي طريقة محمد صلى الله عليه وآله وسيرته .

(٢) التهينة : الزينة والتنظف في اللباس والجد .

(٣) « الشيب يزيد في كل يوم » ، أما تكذيب للمشهور ، أو إشارة إلى أنه لا يمكن التحرر منه ، أو إلى أنه لا ينبغي الاعتناء به وترك أمر مستحب لاجله .

(٤) الكتم - بالفتح والتحريك - : نبات يخضب به الشعر ويصنع منه مداد للكتابة .

٢٨٢ ٥٧ - وقال عليه السلام : « في قول الله تعالى : « وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة » قال : منه الخضاب بالسواد ^(١) . وإن رجلاً دخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وقد صفر لحيته فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : ما أحسن هذا ، ثم دخل عليه بعد هذا وقد أقفى بالحناء ^(٢) فتبسم رسول الله صلى الله عليه وآله وقال : هذا أحسن من ذاك ، ثم دخل عليه بعد ذلك وقد خضب بالسواد فضحك إليه فقال : هذا أحسن من ذاك وذاك » ^(٣) .

٢٨٣ ٥٨ - وقال الصادق عليه السلام : « لا ينبغي للمرأة أن تعطل نفسها ولو أن تعلق في عنقها قلادة ، ولا ينبغي لها أن تدع يدها من الخضاب ولو أن تمسحها بالحناء مسحاً وإن كانت مسنة » .

٢٨٤ ٥٩ - وقال أبو جعفر الباقر عليه السلام : « إن الأظافر إذا أصابتها النورة غيرتها حتى أنها تشبه أظافر الموتى فلا بأس بتغييرها » .

وقد خضب الأئمة عليهم السلام بالوسمة ، والخضاب بالصفرة خضاب الإيمان ، والاقناء ^(٤) خضاب الإسلام ، وبالسواد إسلام وإيمان ونور .

٢٨٥ ٦٠ - وقال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام : « يا عليُّ درهم في الخضاب أفضل من ألف درهم في غيره في سبيل الله عز وجل » ، وفيه أربع عشرة خصلة : يطرده الريح من الأذنين ، ويجلو البصر ، ويلين الخياشيم ، ويطيب النكهة ، ويشدُّ اللثة ، ويذهب بالضنى ^(٥) ، ويقلُّ وسوسة الشيطان ، وتفرح به الملائكة ، ويستبشر به المؤمن ،

(١) يمكن تخصيصه بالجندی لان الکفار یظنونہ شاباً .

(٢) أى جعلها قانية أى شديدة الحمرة .

(٣) تبسمه وضحكه صلى الله عليه وآله اما باعتبار أنه فعل ماقول لثحبينه اياه واما لاتيانه بالسنة و اهتمامه بها فتبسمه وضحكه للايماء الى أنه يسر برغبتهم الى الطاعات وميلهم اليها .

(٤) ینافی ما مرتحت رقم ٢٨٢ و يقتضى ان يكون الصفرة خضاب الاسلام و الاقناء خضاب الايمان .

(٥) الضنى : المرض والهزال والضعف وسوء الحال ، و فى الكافى ج ٦ ص ٤٨٢

« ويذهب بالفشيان » وفى بعض نسخه « يذهب بالفشيان » .

ويغيب به الكافر ، وهو زينة وطيب ، ويستحي منه منكر ونكير ، وهو براءة له في قبره «^(١) .

٢٨٦ ٦١ - وقال الصادق عليه السلام : « إني لأحلق في كل جمعة فيما بين الطلية إلى الطلية »^(٢) .

٢٨٧ ٦٢ - وقال رسول الله ﷺ لرجل : « أحلق فإنّه يزيد في جمالك » .
٢٨٨ ٦٣ - وقال الصادق عليه السلام : « حلق الرأس في غير حج ولا عمرة مثله لأعدائكم وجمال لكم » .

ومعنى هذا في قول النبي ﷺ حين وصف الخوارج فقال : « إنهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية وعلامتهم التسبيد »^(٣) وهو الحلق وترك التدخين^(٤) .

٢٨٩ ٦٤ - وقال الصادق عليه السلام : « أخذ الشعر من الأنف يحسن الوجه » .
٢٩٠ ٦٥ - وقال الصادق عليه السلام : « غسل الرأس بالخطمي في كل جمعة أمان من البرص والجنون » .

٢٩١ ٦٦ - وقال عليه السلام : « غسل الرأس بالخطمي ينفي الفقر ويزيد في الرزق » .
٢٩٢ ٦٧ - وفي خبر آخر قال عليه السلام : « غسل الرأس بالخطمي نشرة »^(٥) .

(١) كذا والظاهر أن الممدود لا يطابق العدد. ورواه المصنف في الخصال أيضاً هكذا ويمكن أن يعد الزينة والطيب اثنين ويؤيده ما في الكافي ج ٦ ص ٤٨٢ فيه « وهو زينة ، وهو طيب » .

(٢) الظاهر أن المحذوف في « لأحلق » هو العانة . أو الرأس وهكذا في الاتي
(٣) التسبيد : حلق الرأس . سبد الشعر أى حلقه . وفي النهاية في حديث الخوارج « التسبيد فيهم فاش » هو الحلق واستيصال الشعر وقيل هو ترك التدخين وغسل الرأس . وفي حديث آخر « سبامهم التحليق والتسبيد » . وفي أكثر النسخ « التسبيد » وفي المحكي عن المغرب السبت القطع ومنه سبت رأسه : حلقه .

(٤) يمتنى الحلق بدون التدخين كالمثلة وهو التسبيد أو التسبيد الذي علامة الاعداء .

(٥) النشرة - بالضم - : رقية يعالج بها المجنون والمريض . (القاموس) .

٢٩٣ ٦٨ - قال أمير المؤمنين عليه السلام : « غسل الرأس بالخطمي يذهب بالدّرَن وينقي الأَفْذَاء » ^(١).

٢٩٤ ٦٩ - « وإن رسول الله صلى الله عليه وآله اغتم فأمره جبرئيل عليه السلام أن يغسل رأسه بالسدر وكان ذلك سدرأ من سدرة المنتهى ».

٢٩٥ ٧٠ - وقال أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام : « غسل الرأس بالسدر يجلب الرزق جلباً ».

٢٩٦ ٧١ - وقال الصادق عليه السلام : « اغسلوا رؤوسكم بورق السدر فإنه قدّسه كل ملك مقرب وكل نبي مرسل ، ومن غسل رأسه بورق السدر صرف الله عنه وسوسة الشيطان سبعين يوماً ، ومن صرف الله عنه وسوسة الشيطان سبعين يوماً لم يعص الله ومن لم يعص الله دخل الجنة ».

ومن غسل رجليه بعد خروجه من الحمام فلا بأس ، وإن لم يغسلهما فلا بأس.

٢٩٧ ٧٢ - و « خرج الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام من الحمام فقال له رجل : طاب استحمامك ، فقال له : يالكع وما تصنع بالاست ههنا ^(٢) ؟ فقال : طاب حمامك ، قال : إذا طاب الحمام فما راحة البدن منه ؟ فقال : طاب حمامك ، فقال : ويحك أما علمت أن الحميم العرق ؟ قال له : كيف أقول ؟ قال : قل : طاب ما طهر منك ، وطهر ما طاب منك » ^(٣).

٢٩٨ ٧٣ - وقال الصادق عليه السلام : « إذا قال لك أخوك وقد خرجت من الحمام : طاب حمامك ، فقل : أنعم الله باللك » ^(٤).

(١) الإقذاء جمع قذى مقصوراً وهو ما يقع في العين .

(٢) اللكع عند العرب العيد ثم استعمل في الحق والذم وقد يطلق على الصغير . وقوله « وما تصنع بالاست » أي لا مناسبة لحروف الطلب ههنا بعد الخروج من الحمام مع استهجان لفظ الاست بمعناه الآخر .

(٣) لعل المراد بالطهارة النظافة ، وبالطبية : النزاهة من الذنوب .

(٤) أي سرائه قلبك .

٢٩٩ ٧٤- وقال رسول الله ﷺ : « الداء ثلاثة والدواء ثلاثة ، فأما الداء فالدَّم والمرّة ، والبلغم . فدواء الدَّم الحجامة ، ودواء البلغم الحمام ، ودواء المرة المشي » .^(١)

٣٠٠ ٧٥- وقال الصادق عليه السلام : « ثلاثة يهدمن البدن وربما قتلن : أكل القديد القاب ، ودخول الحمام على البطنة »^(٢) ونكاح المجوز . وروي « الفشيان على الامتلاء » .^(٣)

[تقليم الاظفار وأخذ الشارب و المشط] (٤)

٣٠١ ٧٦- و روى هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « تقليم الأظفار يوم الجمعة يؤمن من الجذام والجنون والبرص والعمى ، فان لم تحتج فتحكها حكاً » .

٣٠٢ ٧٧- وفي خبر آخر : « فان لم تحتج فأمر عليها السكين أو المقراض » .

٣٠٣ ٧٨- وروى عبد الرّحيم القصير عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « من أخذ من أظفاره و شارب كل جمعة وقال حين يأخذه : « بسم الله و بالله وعلى سنة محمد وآل محمد صلوات الله عليهم » لم تسقط منه قلامة ولا جزاة »^(٥) إلا كتب الله عزّ وجلّ له بها عتق نسمة^(٦) ، و لم يمرض إلا مرضه الذي يموت فيه » .

(١) المِرة - بكسر الميم - إحدى الطبائع الأربع . والظاهر أن المراد بالمرة هنا السوداء . ان كان غالب الطلاقة على الصفراء لان هيجان السوداء أضروأحوج الى المشي . قال في بحر الجواهر : « قال الاملى : المرة في اللغة القوة والشدة اطلقت على الصفراء لانها أقوى الاخلاط ، وعلى السوداء أيضاً لانها أشدها لاقتضاءها الاستمساك والثبات والصلابة » . والمشي - بفتح الميم وكسر الشين والياء المشددة - : الدواء السهل لانه يحمل شاربهُ على المشي والتردد الى الخلاء يقال : شربت شيئاً ومشواً . (النهاية) .

(٢) القديد : اللحم اليابس ، وغب اللحم وأغب فهو غاب - بشد الباء في الكل - اذا أُنْتِن (النهاية) والبطنة : الامتلاء من الطعام .

(٣) النشيان كناية عن الجماع أى الاتيان . (٤) المنوان منا أضعناه للتسهيل .

(٥) القلامة - بضم القاف - ماسقط من الظفر ، والجزاة ماسقط من الشارب .

(٦) النسمة - محرّكة - : الانسان والمملوك ذكرأ كان أو اثنى . (القاموس) .

٣٠٤ ٧٩ - و روي في خبر آخر أنه « من يقلّم أظافيره يوم الجمعة يبدأ بخنصره من اليد اليسرى و يختم بخنصره من اليد اليمنى » .

٣٠٥ ٨٠ - وقال الصادق عليه السلام : « أخذ الشارب من الجمعة إلى الجمعة أمان من الجذام » .

٣٠٦ ٨١ - وقال الحسين بن أبي العلاء ^(١) للصادق عليه السلام : « ما ثواب من أخذ من شاربِه و قلم أظفاره في كل جمعة ؟ قال : لا يزال مطهراً إلى الجمعة الأخرى » .

٣٠٧ ٨٢ - وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « لا يطولن أحدكم شاربِه فإن الشيطان يتّخذُه مجنناً يستتر به » ^(٢) .

٣٠٨ ٨٣ - وقال الصادق عليه السلام : « من قلم أظفاره يوم الجمعة لم تشعث أنامله » ^(٣) .

٣٠٩ ٨٤ - وقال الصادق عليه السلام : « من قصّ أظفاره يوم الخميس و ترك واحداً ليوم الجمعة نفى الله عنه الفقر » .

٣١٠ ٨٥ - وقال عبدالله بن أبي يعفور للصادق عليه السلام : « جمعت فداك يقال : ما

استنزل الرّزق بشيء مثل التعقيب فيما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، فقال :

أجل ولكن أخبرك بخير من ذلك أخذ الشارب و تقليم الأظفار يوم الجمعة » .

و تقليم الأظفار يوم الخميس يدفع الرّمَد .

٣١١ ٨٦ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « من أخذ من أظفاره كلّ يوم خميس لم يرمد

ولده » ^(٤) .

(١) في الكافي عن الحسين، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قلت له :

« ما ثواب .. الحديث » .

(٢) في بعض النسخ « مخبأ يستتر به » وقد تقدم معناهما .

(٣) الثمت هو الانتشار والفرق حول الاظفار، وفي بعض النسخ « لم تسف » وفي

الصحيح السف أيضاً : الثمت حول الاظفار، والثمت : الفرق .

(٤) كذا ولعله تصحيف وفي الكافي باسناده عن أبي جعفر (ع) قال : « من أدمن أخذ أظفاره

في كل خميس لم ترمد عينه » .

٣١٧ ٨٧- وقال رسول الله ﷺ: « من قلم أظفاره يوم السبت و يوم الخميس و أخذ من شاربهِ عوفي من وجع الضرس و وجع العين » .

٣١٣ ٨٨- وقال موسى بن بكر للصادق عليه السلام: « إنَّ أصحابنا يقولون : إنَّما أخذ الشارب والأظفار يوم الجمعة ، فقال: سبحان الله خذها إن شئت في يوم الجمعة وإن شئت في سائر الأيام » .

٣١٤ ٨٩- وقال الصادق عليه السلام: «قصها إذا طالت» .

٣١٥ ٩٠- وقال رسول الله ﷺ: « للرجال : قصوا أظفاركم ، و للنساء : اتركن من أظفاركن فانه أزين لكن » .

٣١٦ ٩١- وقال الصادق عليه السلام: « يدفن الرجل أظفاره و شعره إذا أخذ منها و هي سنة ^(١) » .

٣١٧ ٩٢- وروي «أن من السنة دفن الشعر والظفر والدّم» .

٣١٨ ٩٣- وسئل أبو الحسن الرضا عليه السلام «عن قول الله عز وجل: « خذوا زينتكم عند كل مسجد » ، قال : من ذلك التمشيط عند كل صلاة » ^(٢) .

٣١٩ ٩٤- وقال الصادق عليه السلام: « مشط الرأس يذهب بالوباء و مشط اللحية يشدُّ الأضراس » .

٣٢٠ ٩٥- وقال أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام: « إذا سرتحت لحيتك و رأسك فأمرت المشط على صدرك فانه يذهب بالهم والونا » ^(٣) .

٣٢١ ٩٦- وقال الصادق عليه السلام: « من سرح لحيته سبعين مرّة و عدّها مرّة مرّة لم يقربه الشيطان أربعين يوماً » .

ولا بأس بأمشاط العاج ، و المكاحل و المداهن ^(٤) .

(١) تأنيث الضمير باعتبار الخبر أو باعتبار تعدد المدفون .

(٢) حمله بعضهم على استحباب المشط بمد كل صلاة والظاهر أن المراد أخذ الزينة

للدخول في الصلاة قبلها . (مراد) . (٣) في بعض النسخ « الوباء » .

(٤) في الكافي ج ٦ ص ٤٨٩ بإسناده عن القاسم بن الوليد قال: « سألت أبا عبد الله (ع) ←

- ٣٢٢ ٩٧- وقال موسى بن جعفر عليه السلام : « تمسّطوا بالعاج فأنه يذهب بالبوء » .
- ٣٢٣ ٩٨- وقال الصادق عليه السلام : « المسّط ^(١) يذهب بالبوء » وهو الحمى .
- وفي رواية أحمد بن أبي عبد الله البرقي : « يذهب بالونا » وهو الضعف ، قال الله عز وجل : « ولا تنيا في ذكرى » أي لا تضعفا .
- ٣٢٤ ٩٩- وقال أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام : « ثلاث من عرفهن لم يدعهن : جزء الشعر ، و تشمير الثوب ، و نكاح الاماء » .
- ٣٢٥ ١٠٠- وقال الصادق عليه السلام لبعض أصحابه : « استأصل شعرك بقلد درنه و دوابه و نسخه ^(٢) ، و تغلط رقبتك ، و يجلو بصرك ، و يستريح بدنك » .
- ٣٢٦ ١٠١- و قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « من اتخذ شعراً فليحسن ولايته أو ليجزّه » .
- ٣٢٧ ١٠٢- و قال عليه السلام : « الشعر الحسن من كسوة الله تعالى فأكرموه » .
- ٣٢٨ ١٠٣- و قال الصادق عليه السلام : « من اتخذ شعراً فلم يفرقه فرقه الله بمنشار من نار » ^(٣) .
- و كان شعر رسول الله صلى الله عليه وآله وفرة لم يبلغ الفرق ^(٤) .

→ عن عظام الفيل مدانها وأمشاطها قال : لأبأس بها ، والظاهر أنه أراد بعدم البأس الاستحباب كما قاله الفاضل النفري أي يستحب اتخاذ الأمشاط من العاج واتخاذ المكاحل والمداهن . وفي الصحاح : المكحلة - بضم الميم - التي فيها الكحل وهو أحد ما جاء على الضم من الأدوات وفيه المدهن - بضم الميم والهاء كقنفذ - قارورة الدهن وهو أحد ما جاء على مفعول مما يستعمل من الأدوات ، والجمع مداهن - بفتح الميم وكسر الهاء - . (١) زاد في الكافي « للرأس » . (٢) الاستيصال القلع وكأن المراد هنا الحلق بحيث لا يبقى منه شيء وضمير الغائب في درنه وأمثاله راجع إلى الشعر باعتبار مجله . وفي بعض النسخ « ودأبه » أي تمب تحمله وفي القاموس دأب في عمله - كمنع - جد وتمب .

(٣) تقدم مع بيانه . وقال المولى مراد النفري : طاعره يدل على الوجوب بل كون تركه من الكبائر ويمكن حمله على ترك الفرق تهاوناً بسنة رسول الله (ص) .

(٤) يعني كان شعره صلى الله عليه وآله يبلغ إلى شحمة الأذن ولم يكن طويلاً حتى يمكن فرقه . وبفهم من الأخبار أنه (ص) لم يطل شعر رأسه قبل ولا غيره من الأنبياء وإنما وقع

٣٢٩ ١٠٤- وقال رسول الله ﷺ : « حفتوا الشوارب واعفوا اللحى ، ولا تشبهوا باليهود » .

٣٣٠ ١٠٥- « و » نظر رسول الله ﷺ إلى رجل طويل اللحية فقال : ما كان هذا لو هباً من لحيته^(١) فبلغ الرجل ذلك فهباً من لحيته بين اللحيين ، ثم دخل على النبي ﷺ فلما رآه قال : هكذا فافعلوا » .

٣٣١ ١٠٦- وقال رسول الله ﷺ : « إن المجوس جزئوا لحاهم ووفروا شواربهم ، وإننا نجز الشوارب ونعفي اللحى و هي الفطرة » .

٣٣٢ ١٠٧- وقال الصادق عليه السلام : « ما زاد من اللحية عن قبضة فهو في النار » .

٣٣٣ ١٠٨- وقال محمد بن مسلم : « رأيت أبا جعفر الباقر عليه السلام [والحجّام] يأخذ من لحيته ، فقال : دورها » .

٣٣٤ ١٠٩- وقال الصادق عليه السلام : « تقبض بيدك على لحيتك و تجز ما فضل » .

٣٣٥ ١١٠- وقال رسول الله ﷺ : « الشيب في مقدم الرأس يمن ، وفي العارضين سخاء ، و في الذوائب شجاعة ، و في القفا شوم » .

٣٣٦ ١١١- وقال الصادق عليه السلام : « أوّل من شاب إبراهيم الخليل عليه السلام وإنه نبي لحيته فرأى طافة بيضاء ، فقال : يا جبرئيل ما هذا ؟ فقال : هذا وقار ، فقال إبراهيم : اللهم زدني وقاراً » .

٣٣٧ ١١٢- وقال عليه السلام : « من شاب شيبه في الاسلام كانت له نوراً يوم القيامة » .

٣٣٨ ١١٣- وقال رسول الله ﷺ : « الشيب نور فلا تلتفوه » .

— منه مرة حين صد في الحديدية أمسك شعره ليجلقه في الحج . (م ت) .

أقول : في الكافي ج ٦ ص ٤٨٥ باسناده عن أيوب بن هارون عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « قلت له : أكان رسول الله (ص) يفرق شعره ؟ قال : لا إن رسول الله (ص) كان إذا طال شعره كان إلى شحمة أذنه » .

(١) أى شئ ، يقع على هذا الرجل لو أصلح لحيته ، وهو ترغيب في الإصلاح ، بين اللحيين ، أى طوليلها وقصرها . (مراد) .

- ٣٣٩ ١١٤ - وكان عليٌّ عليه السلام لا يرى بجزء الشيب بأساً ويكره تنفه .
 فالنهى عن نفث الشيب نهى كراهية لا نهى تحريم لأن :
 ٣٤٠ ١١٥ - الصادق عليه السلام يقول : « لا بأس بجزء الشبط ^(١) وتنفه ، وجزءه أحب إليّ من تنفه » .
 فأخبارهم عليهم السلام لا تختلف في حالة واحدة لأن مخرجها من عند الله تعالى ذكره ، وإنما تختلف بحسب اختلاف الأحوال .
 ٣٤١ ١١٦ - وقال الصادق عليه السلام : « أربع من أخلاق الأنبياء عليهم السلام : التطيب ، والتنظيف بالموسى ، وحلق الجسد بالنورة ، وكثرة الطروقة » .
 ٣٤٢ ١١٧ - وقال عليه السلام : « قلموا أنظفاركم يوم الثلاثاء ، واستحموا يوم الأربعاء ، وأصيبوا من الحجامة حاجتكم يوم الخميس ، و تطيبوا بأطيب طيبكم يوم الجمعة » .

باب ٢٣

غسل الميت

- ٣٤٣ ١ - قال الصادق عليه السلام : « إن رسول الله صلى الله عليه وآله دخل على رجل من بني هاشم وهو في النزع فقال له : قل : لا إله إلا الله الحليم الكريم ، لا إله إلا الله العلي العظيم ، سبحان الله ربّ السماوات السبع وربّ الأرضين السبع وما فيهنّ وما بينهنّ وما تحتهنّ وربّ العرش العظيم ، وسلام على المرسلين والحمد لله ربّ العالمين » فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « الحمد لله الذي أنقذه من النار » ^(٢) .
 وهذه الكلمات هي كلمات الفرق .
 ٣٤٤ ٢ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « إنكم تلقون موتاكم « لا إله إلا الله » عند

(١) مروي في الكافي مسنداً والشبط - بالتحريك - : بياض شعر الرأس يخالطه سواد .

(٢) في بعض النسخ « استنقذه من النار » كما في الكافي .

الموت ، و نحن نلقن موتانا محمد رسول الله » ^(١) .

٣٤٥ ٣ - وقال رسول الله ﷺ : « لقموا موتاكم » لا إله إلا الله » فإن من كان آخر كلامه « لا إله إلا الله » دخل الجنة .

٣٤٦ ٤ - وقال الصادق عليه السلام : « أعقل ^(٢) ما يكون المؤمن عند موته » .

٣٤٧ ٥ - وقال الصادق عليه السلام : « اعتقل لسان رجل من أهل المدينة على عهد رسول الله ﷺ في مرضه الذي مات فيه فدخل عليه رسول الله ﷺ فقال له : قل : « لا إله إلا الله » فلم يقدر عليه ، فأعاد عليه رسول الله ﷺ فلم يقدر عليه ، وعند رأس الرجل امرأة فقال لها : هل لهذا الرجل أم ؟ فقالت : نعم يا رسول الله أنا أمه ، فقال لها : أفراضية أنت عند أم لا ؟ فقالت : لا بل ساخطة ، فقال لها رسول الله ﷺ : فأنني أحب أن ترضي عند ، فقالت : قد رضيت عنه لرضاك يا رسول الله ، فقال له : قل : « لا إله إلا الله » فقال : لا إله إلا الله ، فقال : قل : « يا من يقبل السير ويعفو عن الكثير ، اقبل مني السير واعف عني الكثير ، إنك أنت العفو الغفور » فقالها ، فقال له : ما ذا ترى ؟ فقال : أرى أسودين قد دخلا علي ، قال : أعدها ، فأعادها ، فقال : ما [ذا] ترى ؟ فقال : قد تباعدا عني و دخل أبيضان و خرج الأسودان ، فما أراهما و دنا الأبيضان مني الآن يأخذان بنفسي فمات من ساعته » .

٣٤٨ ٦ - وسئل الصادق عليه السلام عن توجيه الميت فقال : « استقبل بباطن قدميه القبلة » ^(٣) .

(١) أى من عندكم من العامة يكتفون فى التلقين بالشهادة بالتوحيد ونحن ننم إليها الشهادة بالرسالة أو نكتفى بذلك لنضمنها شهادة التوحيد أيضاً . (مرآة العقول) .

(٢) أى أشد اعتقالات اللسان أو منعاً وحبساً له ، والحاصل أن المؤمن وقت موته لخوفه من مقام ربه أعجز كلاماً من كل وقت فينبغي للملقن أن لا يلج بالتلقين ولكن يتلطف فربما لا ينطق لسان المريض فيشق عليه ذلك ويؤدى الى استئقاله التلقين وكرهيته للكلمة ، أعاذنا الله من سوء الخاتمة . وفى بعض النسخ « أغفل » .

(٣) ظاهر هذا الخبر التوجيه بعد الموت وحمله الأكثر على حال الاحتضار وعلى هذا اريد بالميت المشرف على الموت وهو الظاهر من الخبر الاتى .

٣٤٩ ٧- وقال أمير المؤمنين عليه السلام: « دخل رسول الله ﷺ على رجل من ولد عبدالمطلب وهو في السوق ^(١) وقد وجهه لغير القبلة فقال: وجهوه إلى القبلة فانكم إذا فعلتم ذلك أقبلت عليه الملائكة وأقبل الله عز وجل عليه بوجهه، فلم يزل كذلك حتى يقبض ».

٣٥٠ ٨- وقال الصادق عليه السلام: « ما من أحد يحضره الموت إلا وكل به إبليس من شياطينه من يأمره بالكفر ويشككه في دينه حتى يخرج نفسه فإذا حضرتم موتاكم فلقنوهم شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله حتى يموتوا ».

٣٥١ ٩- وقال رسول الله ﷺ في آخر خطبة خطبها: « من تاب قبل موته بسنة تاب الله عليه، ثم قال: إن السنة لكثيرة، من تاب قبل موته بشهر تاب الله عليه ثم قال: إن الشهر لكثير ومن تاب قبل موته بجمعة تاب الله عليه، ثم قال: إن الجمعة لكثيرة ومن تاب قبل موته بيوم تاب الله عليه، ثم قال: وإن يوماً لكثير، ومن تاب قبل موته بساعة تاب الله عليه، ثم قال: وإن الساعة لكثيرة ومن تاب وقد بلغت نفسه هذه - وأهوى بيده إلى حلقه - تاب الله عليه ^(٢).

٣٥٢ ١٠- وسئل الصادق عليه السلام عن قول الله عز وجل: « وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن » قال: ذاك إذا عاين أمر الآخرة.

٣٥٣ ١١- « أنى رسول الله ﷺ رجل من أهل البادية له حشم وجمال فقال: يا رسول الله أخبرني عن قول الله عز وجل: « الذين آمنوا وكانوا يتقون. لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة » فقال: أما قوله تعالى: « لهم البشري في الحياة

(١) السوق - بالفتح - : النزاع .

(٢) المراد أنه يتوب الله عليه في الآخرة والاحاديث الدالة على عدم قبول توبة الناس

المراد عدم قبولها في الدنيا عند حاكم الشرع فان التوبة لا تقبل عنده الا بعد الاستبراء وأقله أربعون يوماً فارتفع التدافع . (م ح ق) .

الدُّنْيَا ، فهي الرُّؤْيَا الحسنة يراها المؤمن فيبشّر بها في دينه ، و أمّا قول الله عزّ وجلّ : « وفي الآخرة » فإنّها بشارة المؤمن عند الموت يبشّر بها عند موته إن شاء الله قدغفر لك ولمن يحملك إلى قبرك .

٣٥٤ ١٢ - وقال الصادق عليه السلام : « قيل لملك الموت عليه السلام : كيف تقبض الأرواح و بعضها في المغرب و بعضها في المشرق في ساعة واحدة ؟ فقال : أدعوها فتجيبني ، قال : فقال ملك الموت عليه السلام : إنّ الدنيا بين يديّ كالقصة بين يدي أحدكم يتناول منها ما شاء ، والدُّنْيَا عندي كالدّرهم في كفّ أحدكم يقلبه كيف يشاء . »

٣٥٥ ١٣ - وقال الصادق عليه السلام : « ما يخرج مؤمن عن الدنيا إلّا برضى منه ، وذلك أنّ الله تبارك وتعالى يكشف له الغطاء حتّى ينظر إلى مكانه من الجنة و ما أعدّه الله له فيها ، و تنصب له الدنيا كأحسن ما كانت له ثمّ يخيّر فيختار ما عند الله عزّ وجلّ ويقول : ما أصنع بالدُّنْيَا و بلائها ، فلقنوا موتاكم كلمات الفرج . »

٣٥٦ ١٤ - وقال أبو جعفر الباقر عليه السلام : « لو أدركت عكرمة عند الموت لنفعتها فقيل للصادق عليه السلام : بما ذا كان ينفعه ؟ قال : كان يلقنه ما أنتم عليه » (١) .

٣٥٧ ١٥ - وقال رسول الله ﷺ : « إنّ موت الفجأة تخفيف على المؤمن وراحه ، وأخذة أسف على الكافر » (٢) .

٣٥٨ ١٦ - وقال الصادق عليه السلام : « الموت كفارة ذنب كلّ مؤمن . »

٣٥٩ ١٧ - وقال عليه السلام : « إنّ بين الدنيا والآخرة ألف عقبة أهونها وأيسرها الموت . »

٣٦٠ ١٨ - وقال الصادق عليه السلام : « إنّ الشيطان ليأتي الرجل من أوليائنا عند موته

(١) عكرمة مولى ابن عباس كان على طريقتنا ولا من أصحابنا وقيل يرى رأى الخوارج .

(٢) قوله « تخفيف على المؤمن » حيث خلس من سكرات الموت ومن وساوس الشيطان وبذلك لا يسقط من منزلته شيء ، بخلاف الكافر فإن شدايد الموت بالنسبة إليه أسهل مما عليه بعده . (مراد) . وقوله « أخذة أسف » أى أخذة غضب أو غضبان يقال : أسف بأسفاً فهو أسف إذا غضب . (النهاية) .

عن يمينه وعن شماله ليصله عما هو عليه ، فيأبى الله عز وجل ذلك وذلك قول الله تعالى «يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة» .

٣٦١ ١٩ - وقال الصادق عليه السلام «في الميت تدمع عيناه عند الموت وإن ذلك عند معاينة رسول الله ﷺ فيرى ما يسره ، ثم قال : أما ترى الرجل يرى ما يسره وما يحب تدمع عيناه ويصحك» .

٣٦٢ ٢٠ - وقال الصادق عليه السلام : «إذا رأيت المؤمن قد شخص بصره وسالت عينه اليسرى ، ورشح جبينه ، وتقلصت شفتاه ، وانتشر منخراه^(١) ، فأبى ذلك رأيت فحسبك به» .^(٢)

٣٦٣ ٢١ - وقال أبو جعفر عليه السلام : «إن آية المؤمن إذا حضره الموت أن يبيض وجهه أشد من بياض لونه ، ويرشح جبينه ، ويسيل من عينيه كهية الدُموع فيكون ذلك آية خروج روحه ، وإن الكافر تخرج روحه سلاً من شذقه كزبد البعير كما تخرج نفس الحمار» .^(٣)

٣٦٤ ٢٢ - وروي «أن آخر طعم يجده الإنسان عند موته طعم العنب» .

٣٦٥ ٢٣ - وسئل رسول الله ﷺ «كيف يتوفى ملك الموت المؤمن؟ فقال : إن ملك الموت ليقف من المؤمن عند موته موقف العبد الذليل من المولى فيقوم وأصحابه لا يدنون منه حتى يبدأ بالتسليم ويبشره بالجنة» .

٣٦٦ ٢٤ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : «إن المؤمن إذا حضره الموت وثقه ملك

(١) قلص وتقلص بمعنى انضم وانزوى ، يقال : قلصت شفته أى انزوت وتقبضت . والانتشار : الانبساط ، والمنخر : الانف . وفى بعض النسخ «وانتشر منخراه» ولعله تصحيف وفى الكافى «وانتشرت منخراه» .

(٢) أى حسبك بذلك دلالة على حسن حاله أو دلالة لإيمانه أولموته .

(٣) الشدق : جانب الفم ، وفى الكافى «تخرج نفسه سلاً من شذقه كزبد البعير أو كما تخرج نفس البعير» .

الموت^(١) فلو لذلك لم يستقرّ .

وما من أحد يحضره الموت إلا مثله النبي ﷺ والحجيج صلوات الله عليهم أجمعين حتى يراهم ، فإن كان مؤمناً يراهم بحيث يحبُّ ، وإن كان غير مؤمن يراهم بحيث يكره ، وقال الله تبارك وتعالى : « فلو لا إذا بلغت الحلقوم ، وأنتم حينئذ تنظرون . ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون » .^(٢)

٣٦٧ ٢٥ - وقال الصادق عليه السلام : « إنه إذا بلغت النفس الحلقوم أرى مكانه من الجنة فيقول : ردوني إلى الدنيا حتى أخبر أهلي بما أرى ، فيقال له : ليس إلى ذلك سبيل » .

٣٦٨ ٢٦ - وسئل الصادق عليه السلام عن قول الله عز وجل : « الله يتوفى الأنفس حين موتها » وعن قول الله عز وجل : « قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم » وعن قول الله عز وجل : « الذين تتوفاهم الملكة طيبين » و « الذين تتوفاهم الملكة ظالمي أنفسهم » وعن قول الله عز وجل : « توفيتهم رُسُلنا » وعن قوله عز وجل : « ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملكة » وقد يموت في الساعة الواحدة في جميع الآفاق ما لا يحصى إلا الله عز وجل فكيف هذا ؟ فقال : إن الله تبارك وتعالى جعل ملك الموت أعواناً من الملائكة يقبضون الأرواح بمنزلة صاحب الشرطة له أعوان من الإانس يبعثهم في حوائجهم فتتوفاهم الملائكة ويتوفاهم ملك الموت من الملائكة مع ما يقبض هو ويتوفاها

(١) أى يشبهه ويحفظه عن الاضطراب بالشارة بما أعد الله له أو بأدائه الجنة ، أو وثقه بمشاهدته كما ترى أنه إذا رأى الشخص أسداً كانه يوثق ولا يمكنه الحركة (م ت) وقال الفاضل النفري : ولعل المراد أن ملك الموت يبشره بماله فيأمن . وأما جملة من الوثائق بمعنى الحبس بقرينة لم يستقر فغير مناسب بالنسبة إلى المؤمن ويمكن أن يراد أن ملك الموت يدفع عنه كيد الشيطان كما يجيب عن قريب .

(٢) بقية الآية « فلو لا أن كنتم غير مدينين ترجعونها إن كنتم صادقين » وه الأولى ، للتخصيص والمخصص قوله « ترجعونها » بعد ذلك وهى بما فى حيزه دلائل جواب الشرط فى قوله تعالى فيما بعد : « إن كنتم صادقين » والمعنى انه ان كنتم صادقين فى كونكم غير مملوكين مغلوبين فلو لا ترجعون الأرواح إلى الأبدان بعد بلوغها الحلقوم . (سلطان) .

الله عز وجل من ملك الموت»^(١).

٣٦٩ ٢٧ - وقال الصادق عليه السلام: «إن ولي علي عليه السلام يراه في ثلاثة مواطن حيث يسره: عند الموت، وعند الصراط، وعند الحوض».

وملك الموت يدفع الشيطان عن المحافظ على الصلاة وبلغته شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله في تلك الحالة العظيمة.

٣٧٠ ٢٨ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام: «إن العبد إذا كان في آخر يوم من الدنيا وأول يوم من الآخرة مثل له ماله وولده وعمله، فيلتفت إلى ماله ويقول: والله إنني كنت عليك لحريصاً شحيحاً فماذا عندك؟» فيقول: خذمني كفك، فيلتفت إلى ولده فيقول: والله إنني كنت لكم محبباً وإنني كنت عليكم طحامياً فماذا عندكم؟ فيقولون: نوذ بك إلى حفرتك ونواريك فيها، فيلتفت إلى عمله فيقول: والله إنك كنت عليّ لتفيلاً وإنني كنت فيك لزاهداً فماذا عندك؟ فيقول: أنا قربك في قبرك ويوم حشرك حتى أعرض أنا وأنت على ربك»^(٢).

(١) الضمير المنسوب يرجع إلى ما يتوقاه ملك الموت من الملائكة مع ما يتوقاه بنفسه فإسناد التوفى إلى الله عز وجل باعتبار رجوعه إليه بالآخرة، وإلى ملك الموت باعتبار أنه يتوفى ما توفته الملائكة منهم ويتوفى بنفسه أيضاً، وإلى الملائكة المعبر بالرسول أيضاً كما عبر عنهم بالملائكة باعتبار صدور التوفى منهم ابتداءً بالنسبة إلى بعض النفوس، وفي بعض النسخ: يتوفاهم الله عز وجل، وفي بعضها: يتوفاهم الله عز وجل والمال واحد. (مراد وحاصل السؤال إشكالان أحدهما التدافع في ظاهر كلام الله تعالى حيث اسند تارة قبض كل النفس إليه تعالى وتارة إلى ملك الموت وتارة إلى الملائكة وتارة إلى الرسل، والثاني أنه على تقدير تسليم أن المراد من الجميع واحد فكيف يتصور ذلك مع أنه يموت في الساعة الواحدة في جميع الافاق ما لا يحصى؟ فأجاب عليه السلام بأن استناد القبض إلى جماعة بلا واسطة وإلى بعض بالواسطة فيندفع الإشكالان فتدبرحق التدبر. (سلطان).

(٢) الشحيح: البخيل جداً.

(٣) رواه الكليني في الكافي ج ٣ ص ٢٣١ بزيادة بعد ذلك في نحو ٢٤ سطراً.

٣٧١ ٢٩- وقال رسول الله ﷺ : « من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة رفع الله^(١) عنه عذاب القبر » .

٣٧٢ ٣٠- وقال الصادق عليه السلام : « من مات ما بين زوال الشمس من يوم الخميس إلى زوال الشمس من يوم الجمعة أمّن من ضغطة القبر » .

٣٧٣ ٣١- وقال أبو جعفر عليه السلام : « ليلة الجمعة ليلة غراء ويومها يوم أزهرو ليس على وجه الأرض يوم تغرب فيه الشمس أكثر معتقاً من النار من يوم الجمعة ، ومن مات يوم الجمعة كتب الله له براءة من عذاب القبر ، ومن مات يوم الجمعة اعتق من النار » .

٣٧٤ ٣٢- وقال الصادق عليه السلام : « ما من ميت يحضره الوفاة إلا ردّ الله عز وجلّ عليه من بصره وسمعه وعقله^(٢) آخذاً للوصية أو تاركاً وهي الراحة التي يقال لها : راحة الموت » .

و إذا حرّك الإنسان في حالة النزع يديه أو رجليه أو رأسه فلا يُمنع من ذلك كما يفعل جهال الناس ، فإذا اشتد عليه نزع روحه حوّل إلى مصلاه الذي كان يصلي فيه أو عليه^(٣) . ولا يمسه في تلك الحالة^(٤) فإذا قضى نجه فيجب^(٥) أن يقال : « إن شاء الله وإنا إليه راجعون » .

٣٧٥ ٣٣- وسئل الصادق عليه السلام « لأيّ علة يغسل الميت ؟ قال : تخرج منه النطفة التي خلق منها تخرج من عينيه أو من فيه ، وما يخرج أحد من الدنيا حتّى يرى مكانه من الجنة أو من النار » .

٣٧٦ ٣٤- وقال الصادق عليه السلام : « من مات محرماً بعنه الله ملبياً » .

(١) في بعض النسخ « دفع الله » .

(٢) حتّى يمضى بوفاء الديون والمبادات وغيرها مما يريد .

(٣) كما روى الكليني في الكافي ج ٣ ص ١٢٥ عن أبي عبد الله (ع) قال : « إذا عسر على الميت موته و نزع قرب الى مصلاه الذي كان يصلى فيه » .

(٤) أى حالة الاشتداد بل يترك بحاله . (مراد) . (٥) أى لا يبننى تركه .

٣٧٧ ٣٥ - وقال ﷺ : « من مات في أحد الحرمين ^(١) أمن من الفزع الأكبر يوم القيامة » .

٣٧٨ ٣٦ - وقال عليه السلام : « المرأة إذا ماتت في نفاسها لم ينشر لها ديوان يوم القيامة » . ^(٢)

٣٧٩ ٣٧ - وقال ﷺ : « موت الغريب شهادة » .

٣٨٠ ٣٨ - وقال ﷺ : « في قول الله عز وجل : « وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت » فقال : من قدم إلى قدم » ^(٣) .

٣٨١ ٣٩ - وقال ﷺ : « إذا مات المؤمن بكت عليه بقاع الأرض التي كان يعبد الله عز وجل فيها ، والباب الذي كان يصعد منه عمله ، وموضع سجوده » .

٣٨٢ ٤٠ - وقال الصادق عليه السلام : « من عدَّ غداً من أجله ^(٤) فقد أساء صحبة الموت » .

٣٨٣ ٤١ - « ودخل رسول الله ﷺ على خديجة وهي لما بها ^(٥) ، فقال لها : بالرغم منك ما نرى بك يا خديجة ^(٦) فأذا قدمت على ضرائرك فأقرئهن السلام ، فقالت : من هن يا رسول الله ؟ قال : مريم ابنة عمران ، وكلثم أخت موسى ، وآسية امرأة فرعون »

(١) يعني المسجد الحرام ومسجد النبي صلى الله عليه وآله .

(٢) كناية عن أنها لا تحاسب لما ظهرت بالمخاض أو بالنفاس عن الذنوب ، كما ورد

في بعض الأحاديث .

(٣) أى لا يعلم أكون موته فى القدم الاولى أو الثانية أو ما بينهما .

(٤) أى من عمره .

(٥) أى فى الحالة التى بها من النزاع .

(٦) قوله « بالرغم منك » خبر قدم على المبتدأ وهو « ما نرى بك » لافادة القصر أى ما

نرى بك من المرض متلبساً بالرغم وخلاف المطلوب وهو خروجك ليس الا ذلك . وفى القاموس

الرغم الكره ويشك كالمرغمة ، رغمه - كملعه ومنعه - : كرهه ، ويمكن أن يراد بالرغم خروجها

من بينهم . وفى الصحاح : المراغمة : المناضبة ، يقال : راغم فلان قومه اذا نابذهم وخرج

عنهم . (مراد) .

قالت : يا رُفَاءُ يا رسول الله^(١) .

٣٨٤ ٤٢ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : «ضمنت لستة الجنة : رجل خرج بصدقة فمات فله الجنة ، ورجل خرج يعود مريضاً فمات فله الجنة ، ورجل خرج مجاهداً في سبيل الله فمات فله الجنة ، ورجل خرج حاجاً فمات فله الجنة ، ورجل خرج إلى الجمعة فمات فله الجنة ، ورجل خرج في جنازة رجل مسلم فمات فله الجنة» .^(٢)

٣٨٥ ٤٣ - وقال رسول الله ﷺ : «كرامة الميت تعجيله» .^(٣)

٣٨٦ ٤٤ - وقال رسول الله ﷺ : «لا ألفين»^(٤) منكم رجلاً مات له ميت ليلة فانتظر به الصباح ، ولا رجلاً مات له ميت نهاراً فانتظر به الليل ، لا تنتظروا بموتاكم طلوع الشمس ولا غروبها ، عجلوا بهم إلى مضاجعهم يرحمكم الله ، فقال الناس : وأنت يا رسول الله يرحمك الله .

٣٨٧ ٤٥ - وقال أبو جعفر عليه السلام : «كان فيما ناجى به موسى بن عمران عليه السلام ربه عز وجل أن قال : يا رب ما بلغ من عيادة المريض من الأجر؟ قال : أوكل به ملكاً يعود في قبره إلى محشره ، قال : يا رب فما لمن غسل الموتى؟ قال : اغسله من ذنوبه

(١) في النهاية في الحديث «نهى أن يقال للمتزوج بالرفاء والبنين» الرفاء : الالتيام والاتفاق والبركة والنماء ، وهو من قولهم رفاأت الثوب - اهـ أى يكون التزويج مباركاً مقروناً بالالفة والالتيام فانه كلمة يقال في الجاهلية في التهنة للمتزوج . فكما قال النبي لها : وعلى ضرائرك استعادة ، قالت في الجواب : بالرفاء متناسباً .

(٢) هذه الطوائف الستة داخله في قوله تعالى «ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله» .

(٣) أى تعظيمه واكرامه بتعجيل امور دفنه وتجهيزه ومنها اعلام المؤمنين بموته كما في الكافي باب أن الميت يؤذن به الناس .

(٤) بالفاء بمعنى الوجدان ، وفي بعض النسخ بالقاف وعلى كل منهما يحمل على الاخبار والانشاء .

كيوم ولدته أمّه»^(١) .

٣٨٨ ٤٦ - وقال عليه السلام : «من غسل ميتاً مؤمناً فأدّى فيه الأمانة غفر الله له ، قيل : وكيف يؤدّي فيه الأمانة ؟ قال : لا يخبر بما يراه وحده»^(٢) إلى أن يدفن الميت .

٣٨٩ ٤٧ - وقال الصادق عليه السلام : «أَيُّمَا مُؤْمِنٍ غَسَّلَ مُؤْمِناً فَقَالَ إِذَا قَلْبُهُ : «اللَّهُمَّ هَذَا بَدَنُ عَبْدِكَ الْمُؤْمِنِ وَقَدْ أَخْرَجْتَ رَوْحَهُ مِنْهُ وَفَرَّقْتَ بَيْنَهُمَا فَعَفُوكَ عَفُوكَ عَفُوكَ»^(٣) ، لِأَغْفِرَ اللَّهُ ذُنُوبَ سَنَةِ إِلَّا الْكَبَائِرَ» .

٣٩٠ ٤٨ - وقال الصادق عليه السلام : «ما من عبد مؤمن يغسل ميتاً مؤمناً ويقول وهو يغسله : «رَبِّ عَفُوكَ عَفُوكَ» إِلَّا عَفَى اللَّهُ عَنْهُ»^(٤) .

٣٩١ ٤٩ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : «يغسل الميت أولى الناس به أو من يأمره الولي بذلك»^(٥) .

٣٩٢ ٥٠ - وقال الصادق عليه السلام : «من غسل ميتاً فستر وكنم خرج من الذنوب كيوم ولدته أمّه»^(٦) .

٣٩٣ ٥١ - وكتب محمد بن الحسن الصفار إلى أبي محمد الحسن بن علي عليه السلام : «كم

(١) في بعض النسخ « كما ولدته أمه » .

(٢) الخبر مروي في الكافي والتهذيب الى قوله «بما يراه» فيمكن أن يكون قوله «وحده» الخ» من كلام الصدوق - رحمه الله - ومعنى الجملة أن حدّ الاخفاء أو حد الرؤية كان الى أن يدفن . وقد قرء بالتخفيف وجعل الواو جزء الكلمة بمعنى أنه لا يخبر أحداً بما يرى هو وحده دون غيره من خروج الفضلات و الميوب المستورة فمعنى « الى أن يدفن» ظاهر لاغبار عليه .

(٣) أى أطلب عفوك له .

(٤) ظاهره العامل ويحتمل الميت والاعم تجوزاً .

(٥) روى صدره الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١٢٢ بسند فيه جهالة و عليه عمل

الاصحاب .

(٦) المناسب لتقديم هذا الخبر على سابقه .

حدّ الماء الذي يغسل به الميت كما روي أنّ الجنب يغسل بستة أرطال من ماء^(١) والحائض بستة أرطال^(٢) فهل للميت حدّ من الماء الذي يغسل به ؟ فوقع عليه السلام حدّ غسل الميت يغسل حتى يطهر إن شاء الله تعالى.

وهذا التوقيع في جملة توقيعاته عندي بخطه عليه السلام في صحيفة .

٣٩٤ ٥٢ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « لا يسخن الماء للميت » .

٣٩٥ ٥٣ - و روي في حديث آخر : « إلّا أن يكون شتاءً بارداً فتوقى الميت ممّا توقى منه نفسك » .

٣٩٦ ٥٤ - وقال الصادق عليه السلام : « لا تدعن ميتك وحده فإنّ الشيطان يعبث به في جوفه » .^(٣)

٣٩٧ ٥٥ - وسأل عليّ بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام « عن الميت يغسل في الفضاء ؟ فقال : لأبأس وإن ستر بستر فهو أحبّ إليّ » .

٣٩٨ ٥٦ - وسأل عبدالله بن سنان أبا عبدالله عليه السلام « عن الرجل يصلح له أن ينظر إلى امرأته حين تموت ، أو يغسلها إن لم يكن عندها من يغسلها ؟ والمرأة هل تنظر إلى مثل ذلك من زوجها حين يموت ؟ فقال : لأبأس بذلك إنّما [لم] يفعل ذلك أهل المرأة كراهية أن ينظر زوجها إلى شيء يكرهونه منها » .^(٤)

٣٩٩ ٥٧ - وسئل الصادق عليه السلام « عن فاطمة عليها السلام من غسلها ؟ فقال : غسلها أمير المؤمنين عليه السلام لأنّها كانت صدّيقة لم يكن ليغسلها إلّا صدّيق » .

(١) يحتمل أن يكون المراد بستة أرطال بالمدني حتى يكون تسعة بالمرقي ويوافق

الصاع فلا ينفى ماسبق من أن الفسل بصاع . (سلطان) .

(٢) لعله مستند على بن بابويه - رحمه الله - في غسل الحائض في ص ٩١ .

(٣) لعل المراد ببث الشيطان إرسال الحيوانات والديدان الى جوفه . (المرآة) .

(٤) يجب المساواة في الذكورية والانوثية في الفسل الا للزوجين واختلف الاصحاب

في جوازه لهما فذهب جماعة الى الجواز مطلقاً تمسكاً بأمثال هذا الخبر ، واعتبر بعضهم كونه من وراء الثياب ، وحملوا الاخبار المخالفة على الكراهة .

باب ٢٤

المسّ

ومن مسّ قطعة من جسد^(١) أكيل السبع فعليه الغسل إن كان فيما مسّ عظم وما لم يكن فيه عظم فلا غسل عليه في مسّه ، ومن مسّ ميتة^(٢) فعليه أن يغسل يديه وليس عليه الغسل إنما يجب ذلك في الإنسان وحده ، ومن مسّ ميتاً قبل الغسل بحرارته فلا غسل عليه ، وإن مسّه بعد ما يبرد فعليه الغسل ، ومن مسّه بعد ما يغسل فليس عليه غسل .

٤٠٠ - ١ - وقال أبو جعفر الباقر عليه السلام : « مسّ الميت عند موته وبعد غسله والقبلة ليس بها بأس »^(٣) .

ومن أصاب ثوبه جسد الميت فعليه أن يغسل ما أصاب الثوب منه^(٤) .
وغاسل الميت يبدأ بكفنه فيقطعه ، يبدأ بالنمط^(٥) فيبسطه ويبسط عليه الحبرة وينثر عليه شيئاً من الذّريّة^(٦) ، ويبسط الأزار على الحبرة وينثر عليه شيئاً من الذّريّة ، ويبسط القميص على الأزار وينثر عليه شيئاً من الذّريّة ، يأخذ جريدتين من النخل خضراوين رطبتين ، طول كلّ واحدة قدر عظم الذّراع ، وإن كانت قدر ذراع فلا بأس أو شبر فلا بأس ، ويكتب على إزاره وقميصه وجبره والجريدتين : « فلان

(١) أى من جسد الانسان .

(٢) أى غير الانسان وغسل اليد محمول على الملاقة رطباً ، وقيل بالوجوب تعبداً .

(٣) هكذا فى كثير من النسخ وفى التهذيب أيضاً وفى بعض النسخ « بعد موته وعند غسله ،

فيمكن أن يكون المراد نفى الحرمة أو الكراهة لانفى وجوب الغسل .

(٤) رواه الكليني فى الحسن كالمصحيح وحمل على الملاقة رطباً أو على الاستحباب

وقال بعضهم : لو احتاط بغسل الثوب فى الملاقة يابساً لكان أحسن .

(٥) النمط : ما يفرش من مفارش الصوف ، والمراد هنا ما يفرش تحت الكفن .

(٦) الذريّة - بفتح المعجمة - : فتاة قصب الطيب و هو قصب يجاء به من الهند أو من

ناحية نهاوند ، والمراد هنا الطيب المسحوق كما فى المعتبر و التذكرة .

يشهد أن لا إله إلا الله» ويلقبها جميعاً^(١).

[وضع الجريدتين]^(٢)

٤٠١ ٢- وسئل الصادق عليه السلام عن علّة الجريدة ، فقال : إنّه يتجافى عنه العذاب ما دامت رطبة .

٤٠٢ ٣- و « مرّ رسول الله صلى الله عليه وآله على قبر يعذب صاحبه فدعا بجريدة فشققها نصفين فجعل واحدة عند رأسه والأخرى عند رجليه » وروي « أنّ صاحب القبر كان قيس بن قهد الأنصاري ، وروي قيس بن قمير ، وأنّه « قيل له : لم وضعتهما ؟ فقال : إنّه يخفّف عنه العذاب ما كانتا خضراوين »^(٣).

٤٠٣ ٤- وسئل الصادق عليه السلام « عن الجريدة توضع في القبر ؟ فقال : لا بأس »^(٤) يعني إن لم توجد إلّا بعد حمل الميت إلى قبره أو يحضره من يتقيّه فلا يمكنه وضعهما على ما روي ، فيجعلهما معه حيث أمكن .

٤٠٤ ٥- وكتب عليّ بن بلال^(٥) إلى أبي الحسن الثالث عليه السلام : « الرّجل يموت في بلاد ليس فيها نخل فهل يجوز مكان الجريدة شيء من الشجر غير النخل فأنته قد روي عن آبائكم عليهم السلام أنّه يتجافى عنه العذاب ما دامت الجريدتان رطبتين وأنّها

(١) قال بعض الشراح : الموجود عندنا من الاخبار أن الصادق عليه السلام كتب في حاشية كفن ابنه اسماعيل « اسماعيل يشهد أن لا إله إلا الله » ويمكن الحلاق الكفن على الثلاثة لكن الجريدة التي ذكرها الصدوق - رحمه الله - و تبعه الاصحاب وكتابة شهادة الرسالة و الامامة لم تطلع على مستندهما ولعله يكون لهم مستند وروي الكفعمي كتابة الجوشن الكبير والسيد بن طاوس كتابة الصغير على الكفن .

(٢) العنوان منأضفناه للتسهيل .

(٣) روى النسائي نحوه في السنن ج ٤ ص ١٠٦ باب وضع الجريدة على القبر .

(٤) قال الفاضل النفرسي : يستفاد منه أنه اذا نسي جعل الجريدة مع الميت جعل بعد الدفن في قبره كيف ما كانت .

(٥) طريقه الى علي بن بلال حسن كما في (صه) لأنّ فيه ابراهيم بن هاشم .

تنفع المؤمن والكافر؟ فأجاب عليه السلام : يجوز من شجر آخر رطب .
ومنى حضر غسل الميت قوم مخالفون وجب أن يقع الاجتهاد في أن يغسل
غسل المؤمن وتخفى الجريدة عنهم ^(١) .

٤٠٥ ٦ - وروى عن يحيى بن عباد المكي أنه قال : « سمعت سفيان الثوري »
يسأل أبا جعفر عليه السلام عن التخصير فقال : إن رجلاً من الأنصار هلك فأودن رسول الله
صلى الله عليه وآله بموته ، فقال لمن يليه من قرابته : خضروا صاحبكم ما أفل^٢
المخضرين يوم القيامة ، قال ^(٣) : وما التخصير؟ فقال : جريدة خضراء ^(٣) توضع من
أصل اليدين إلى أصل الترقوة ^(٤) .

٤٠٦ ٧ - وسأل الحسن بن زياد ^(٥) أبا عبد الله عليه السلام « عن الجريدة التي تكون
مع الميت » فقال : تنفع المؤمن والكافر ^(٦) .

٤٠٧ ٨ - وقال زرارة : قلت لأبي جعفر عليه السلام : « رأيت الميت إذا مات لم تجعل
معه الجريدة ؟ فقال : يتجافى عنه العذاب والحساب ما دام العود رطباً وإنما الحساب
والعذاب كله في يوم واحد في ساعة واحدة قدر ما يدخل القبر ويرجع القوم ^(٧) وإنما

(١) قال السيد المرتضى - رحمه الله - في الانتصار : « مما انفردت به الإمامية استحبابهم
أن يدرج مع الميت في أكفانه جريدتان خضراوان رطبتان من جرائد النخل طول كل واحد
عظم الذراع . وخالف باقي الفقهاء في ذلك ولم يرفوه . دليلنا على ذلك الاجماع المتقدم
ثم قال : وقد روى من طرق معروفة أن سفيان الثوري ثم ذكر الخبر الاتي تحت رقم ٤٠٥ .
(٢) كذا . وفي الانتصار « قالوا » .

(٣) جنس لا ينافي الكثرة والقرينة « توضع من اصل اليدين » .

(٤) الترقوة : العظم الذي في أعلى الصدر بين ثغرة النحر والماتق .

(٥) طريقه الى الحسن بن زياد فيه على بن الحسين السمد آبادي وهو غير مصرح بالتوثيق

وفيه أيضاً أحمد بن أبي عبد الله عن أبيه . (صه) .

(٦) انتفاع الكافر بها بتخفيف العذاب في القبر لا ينافي قوله تعالى : « لا يخفف عنهم

العذاب » فإنه عذاب جهنم .

(٧) الطريق صحيح ويدل على أن العذاب في القبر في ساعة واحدة وينافي بظاهره ما تضمنه ←

جعلت السعفتان ^(١) لذلك فلا يصيبه عذاب ولا حساب بعد جفوفهما إن شاء الله تعالى ،

[التكفين و آدابه] ^(٢)

٤٠٨ ٩ - وقال الصادق عليه السلام : « تَنَوَّقُوا ^(٣) فِي الْأَكْفَانِ فَإِنَّهُمْ يَبْعَثُونَ بِهَا » ^(٤) .

٤٠٩ ١٠ - وقال عليه السلام : « أَجِيدُوا أَكْفَانَ مَوْتَاكُمْ فَإِنَّهَا زِينَتُهُمْ » .

٤١٠ ١١ - وقال أبو جعفر الباقر عليه السلام : « إِذَا كَفَّنْتَ الْمَيِّتَ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ يَكُونَ فِي كَفْنِهِ ثَوْبٌ كَانَ يَصْلِي فِيهِ تَطْلِيفاً فَأَفْعَلْ ، فَإِنَّهُ يَسْتَحِبُّ أَنْ يَكْفَنَ فِيمَا كَانَ يَصْلِي فِيهِ » ^(٥) .

— كثير من الاخبار من اتصال نعيم القبر و عذابه الى يوم القيامة ، اللهم الا ان يجعل اتصال العذاب مختصاً بالكافر كما تضمنه بعض الاخبار كذا ذكره شيخنا البهائي ، وقيل : المراد أن عذاب الروح في بدنه الاصلى يوم يرجع اليه يكون في ساعة واحدة . هذا ، ويمكن ان يكون المراد أن ابتداء جميع أنواع العذاب وأقسامه في الساعة الاولى فاذا لم يبتدئ فيها يرتفع العذاب رأساً (المرأة) أقول : لعل المراد ملازمة الحساب والعذاب وعدم انفكاكهما ، لا الحد الزماني للعذاب .

(١) اريد بهما الجريدتان توسعاً ، وذلك اشارة الى رفع العذاب رأساً حيث انهما ما -

دامتا رطبتين لا يكون عذاب وبعد جفوفهما ينتهي زمان الحساب والعذاب . (مراد) .

(٢) العنوان زيادة منا للتسهيل .

(٣) أى اطلبوا أحسنها وأجودها من قولهم تنوق في مطعمه وملبسه أى تجود وبالغ . وفى

الكافي ج ٣ ص ١٤٩ « تَنَوَّقُوا فِي الْأَكْفَانِ فَإِنَّكُمْ تَبْعَثُونَ بِهَا » .

(٤) قيل : ظاهره . ينافي ماورد « انهم يحشرون خُفَاءَ عُرَا » وظاهر قوله تعالى « كما بدأكم تمودون » ويمكن أن يكون الحشر في الاكفان بالنسبة الى الناجى وهم الشيعة أو الى الصلحاء منهم أو يختلف بالنظر الى أحوالها بان يحشروا عُرَا أولاً ثم يكسون . (م ت) .

(٥) يمكن أن يقرء على البناء للفاعل ليكون تأكيذاً للدلالة وبياناً للاستحباب وهو

الاطهر وأن يقرء . البناء للمفعول فيكون مستحباً آخر أهم من أن يكون هو يصلى فيه أو غير .

وان كان اذا صلى فيه هو أفضل . (م ت) .

ولا يجوز أن يكفن الميت في كتان ولا أبريسم ، ولكن في القطن ^(١) .

٤١١ ١٢ - وقال الصادق عليه السلام : «الكتان كان لبني إسرائيل يكفنون به والقطن لأمة محمد صلى الله عليه وآله» .

٤١٢ ١٣ - وسئل أبو الحسن الثالث عليه السلام : «عن ثياب تعمل بالبصرة على عمل العصب ^(٢) اليماني من قرّ وقطن هل يصلح أن يكفن فيها الموتى ؟ فقال : إذا كان القطن أكثر من القرّ فلا بأس» .

٤١٣ ١٤ - وسئل موسى بن جعفر عليه السلام : «عن رجل اشترى من كسوة الكعبة شيئاً ففضى بيعه حاجته وبقي بعضه في يده هل يصلح بيعه ؟ فقال : يبيع ما أراد ، وبهب ما لم يرد ، ويستنفع به ، ويطلب بركته ، قيل : أيكفن فيه الميت ؟ قال : لا» .

٤١٤ ١٥ - وقال الصادق عليه السلام : «ينبغي أن يكون القميص للميت غير مكفوف ولا مزرّر» ^(٣) .

٤١٥ ١٦ - وسئل الصادق عليه السلام : «عن الرجل يكون له القميص أيكفن فيه ؟ فقال : اقطع أزراره ، قلت : وكمه ؟ قال : لا إنما ذلك إذا قطع له وهو جديد لم يجعل له أكمام فأما إذا كان ثوباً لبيساً فلا يقطع منه إلا الأزرار» .

فإذا فرغ غاسل الميت من أمر الكفن وضع الميت على المفتسل مستقبل القبلة

(١) المشهور بين الاصحاب اشتراط كون الكفن من جنس ما يصلى فيه الرجال وكراهة

الكتان والسواد ، واستحباب القطن الأبيض . (م ت) .

(٢) العصب - بالمهملتين واسكان ثانيها - ضرب من برود اليمن سمي بذلك لانه يصنع

من العصب وهو نبت باليمن (التذكرة) وفي بعض النسخ «العصب» وهو ثياب ناعمة ، وفي النهاية : العصب : برود يمنية يعصب غزلها أى يجمع ويشد ثم يصنع وينسج فيأتى موشياً لبقاء ما عصب منه أبيض لم يأخذه صبغ .

(٣) في القائموس كفة القميص - بالضم - : ما استدار حول الذيل أو كلما استطال كحاشية

الثوب والرمل وحرف الشئ ، لان الشئ اذا انتهى الى ذلك كف عن الزيادة ومن الثوب طرته العليا التى لا هذب فيها وحاشية كل شئ . والمرر فى بعض النسخ «المزور» .

ونزع القميص من فوقه إلى سرته ويتركه إلى أن يفرغ من غسله ليستريح به عورته فإن لم يكن عليه قميص ألقى على عورته ما يستترها به ويلبّس أصابعه برفق ، فإن تصعبت عليه تركها ، ويمسح يده على بطنه مسحاً رقيقاً ، ثم يبدأ يديه فيغسلهما بثلاث حميدات ^(١) بماء السدر ، ثم يلف يده اليسرى خرقه يجعل عليها شيئاً من الحرص - وهو الاثنان - ويدخل يده تحت الثوب ويصب عليه غيره الماء من فوق إلى سرته ، ويغسل قبله ودبره ولا يقطع الماء عنه ، ثم يغسل رأسه ولحيته برغوة السدر ، وبعده بثلاث حميدات ، ولا يقعه ، ثم يقلبه إلى جانبه الأيسر ليدوله الأيمن ، ويمد يده اليمنى على جنبه الأيمن إلى حيث بلغت ، ثم يغسله بثلاث حميدات من قرنه إلى قدمه ^(٢) ، ولا يقطع الماء عنه ، ثم يقلبه إلى جانبه الأيمن ليدوله الأيسر ، ويمد يده اليسرى على جنبه الأيسر إلى حيث بلغت ، ثم يغسله بثلاث حميدات من قرنه إلى قدمه ، ولا يقطع الماء عنه ، ثم يقلب عن ظهره ، ويمسح بطنه مسحاً رقيقاً ويغسله مرة أخرى بماء و شيء من جلال الكافور ^(٣) مثل الغسلة الأولى ، ثم يخضخض الأواني التي فيها الماء ^(٤) ويغسله الثالثة بماء قراح ^(٥) ولا يمسح بطنه نالته ، ويقول عند غسله : « اللهم عفوَك عفوَك » فإنّه من

(١) الحميدات : الأباريق الكبيرة في الغاية .

(٢) أي من رأسه إلى قدمه بناء على أنه لا ترتيب بين الرأس والبدن ، ويحتمل أن يكون

المراد بالقرن انتهاء وهو الرقبة ، وفي بعض النسخ « إلى قدميه » .

(٣) جلال الكافور : القليل منه واليسير ، وقيل كثيره بشرط أن لا يخرج من الاطلاق .

(٤) الخضضة : تحريك الماء والسويق ونحوه . ولعل المراد قلبها و اراقة مائها -

ليصفو الماء المصبوب فيها للغسل الثالث . (مراد) .

(٥) الترتيب في المياه واجب لظاهر خبر الكليني (المروى في الكافي ج ٣ ص ١٣٩)

وقال في الذكري : « يلوح من كلام ابن حمزة استحباب الترتيب للأصل وحمل الروايات

على الندب ، قلنا ان المذكور في بيان الواجب ظاهره الوجوب » . والقراح - بفتح القاف - :

الخالى عن الخليطين وهو الخالص .

فعل ذلك عفى الله عنه .

و الكافور السائغ للميت وزن ثلاثة عشر درهماً وثلاث^(١) والعلة في ذلك :
 ٤١٦ ١٧- «ان جبرئيل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وآله بأوقية كافور من الجنة - والأوقية أربعون درهماً - فجعلها النبي صلى الله عليه وآله ثلاثة أثلاث : ثلثاً له ، و ثلثاً لمعلي عليه السلام ، و ثلثاً لفاطمة عليها السلام» .

ومن لم يقدر على وزن ثلاثة عشر درهماً و ثلث كافوراً حنط الميت بوزن أربعة مثاقيل ، فإن لم يقدر فمثقال ، لا أقل منه لمن وجده .

و حنوط الرّجل و المرأة سواء غير أنّه يكره أن يجمّر^(٢) أو يتبع بمجمرة و لكن يجمّر الكفن^(٣) ، و يجعل الكافور على بصره و أنفه و في مسامعه وفيه و يديه و ركبتيه ومفاصله كلها وعلى أثر السجود منه^(٤) ، فإن بقي منه شيء جعل على صدره .

(١) وهل ذلك كله للحنوط أو بعضه للحنوط ؟ قال علي بن بابويه بالاول فانه قال : اذا فرغت من كنفه حنطه بوزن ثلاثة عشر درهماً وثلثاً وبه قال أبو الصلاح وهو قول المفيد كما نقل في المختلف .

(٢) الظاهر أن الاستثناء منقطع ويكره التجمير مطلقاً ويحتمل أن يكون المراد كراهة تجمير الرجل فيكون الاستثناء متصلاً (سلطان) وقال المجلسي (ره) : المشهور أن تجمير الكفن مكروه سواء كان الميت رجلاً أو امرأة .

(٣) المشهور كراهة تجمير الكفن ففي الكافي بإسناده « عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : لا تجمروا الاكفان ولا تمسحوا موتاكم بالطيب الا بالكافور » وفيه أيضاً عن أبي عبد الله عليه السلام « أن النبي صلى الله عليه وآله نهى أن تتبع جنازة بمجمرة » .

(٤) الظاهر أنه لا خلاف في حنوط المساجد السبعة بل نقل عليه الاجماع واستدل عليه باخبار تشكل استفادة الوجوب منها لعدم دلالتها أو لاشتغالها على ما يلتزمون به أو لقصورها عن افادة الوجوب أو لضعف سندها ولولا الاجماع المحصل والمنقول لكان استفادة الوجوب عن النصوص مشكلة . هذافي المواضع السبعة وأما الرائدعليها فمروى في أخبار يمارضها أخبار اخر بالتهى وما عثرت على قول بوجوبه . نعم بعد القول بالوجوب في المساجد السبعة لا يبعد وجوب مسح الانف كما ذهب اليه المفيد والعلامة في المنتهى وهذا كله اذا لم يكن الميت محرماً والا فلا يقر به الكافور .

فإذا فرغ الغاسل من الغسلة الثالثة فليغسل يديه من المرفقين إلى الأصابع و
ألقى على الميت توباً ينشف به الماء عنه ^(١) .

ولا يجوز ^(٢) أن يدخل الماء الذي ينصب عن الميت من غسله في بئر كنيف ،
و ليكن ذلك في باليع أو حفيرة ^(٣) .

ولا يجوز أن يقلم أظفيره ، ولا يجزئ شاربته ، ولا شيئاً من شعره ، فإن سقط
منه شيء جعل معه في أكفانه ، ثم يغتسل الغاسل يبدأ بالوضوء ^(٤) ثم يغتسل ، ثم
يضع الميت في أكفانه و يجعل الجريدتين معه ، إحداهما من عند الترقوة يوصلها
بجلده و يمد عليه قميصه من الجانب الأيمن ، و الجريدة الأخرى عند وركه من
الجانب الأيسر ^(٥) ما بين القميص و الأزار ، ثم يلفه في إزاره و حبره ، و يبدأ بالشق
الأيسر فيمدّه على الأيمن ، ثم يمدّ الأيمن على الأيسر ، وإن شاء لم يجعل الحبرة
معه حتى يدخله قبره فيلقيه عليه و يعممه و يحنكه و لا يعممه عمّة الأعراي ^(٦)

(١) كما في الكافي ج ٣ ص ١٤٢ في خبر يونس .

(٢) الظاهر أن مراده الكراهة و يحتمل الحرمة كما يظهر من خبر الكافي ج ٣ ص ١٥١
عن أبي محمد عليه السلام في توقيعه الى الصفار جواباً لسؤاله .

(٣) البلاليع : جمع بالوعة و المشهور كراهة إرسال ماء الغسل في الكنيف الذي يجري
اليه البول و الفائط .

(٤) قد عد من الأغسال المندوبة الغسل لتكفين الميت و ذكره شيخنا الشهيد في الذكرى
فلا يتوهم انصراف الغتسل للتكفين في كلام الصدوق - رحمه الله - الى غسل من الميت
الذي هو من الأغسال الواجبة على الأصح الأشهر . (م ح ق) .

(٥) هذا مخالف للمشهور اذا المشهور في الأخرى في الأيسر عند الترقوة الى ما بلغت
من فوق التميص كما في رواية جميل بن دراج ، وفي المحكي عن الفقيه « يجعل احداهما
مع جانب الميت الايمن ، قائمة من ترقوته ، ملصقة بجلده ، و الأخرى من الجانب الايسر
كذلك الا أنها بين الدرع و الأزار » .

(٦) أى بلاحتك . و قالوا : الأولى كونه بمقدار يدار على رأس الميت و يجعل طرفاه
تحت حنكه على الصدر ، الايمن على الأيسر و الايسر على الايمن من الصدر .

ويلقي طرفي العمامة على صدره ، وقبل أن يلبسه قميصه يأخذ شيئاً من القطن وينثر عليه ذريرة ويحشو به دبره ، ويجعل من القطن شيئاً على قبله ، ويضمّ رجليه جميعاً ، ويشدّ فخذه إلى وركه بالمئزر شدّاً جيّداً لئلا يخرج منه شيء .

فإذا فرغ من تكفينه حنّط به بما ذكرته من الكافور ^(١) ثمّ يجعل على سريره ويحمل إلى حفرة . ولا يجوز أن يقال : ارفقوا به أو ترحّموا عليه ، أو يضرب أحد يده على فخذه عند المصيبة فيحبط أجره . ^(٢)

فإن خرج منه شيء بعد الغسل فلا يعاد غسله لكن يغسل ما أصاب الكفن إلى أن يوضع في اللحد ، فإن خرج منه شيء في لحدّه لم يغسل كفنه ولكن يقرض من كفنه ما أصابه الشيء الذي خرج منه ^(٣) ، ويمدّ أحد الثوبين على الآخر .

(١) لعله أراد بالتكفين تهيئته والقاء الميت عليه قبل أن يلفه في ازاره و حبره اذ لا يعقل التحنيط بعد اللف . (مراد) .

(٢) كما في رواية عبدالله بن الفضل الهاشمي عن الصادق عليه السلام قال : « ثلاثة لأدرى أيهم أعظم جرماً : الذي يمشي خلف جنازة في مصيبة غيره بلا رداء ، أو الذي يضرب يده على فخذه عند المصيبة أو الذي يقول : ارفقوا به أو ترحّموا عليه يرحمكم الله » . ورواه الشيخ أيضاً عنه عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله . وذلك لأن الناس يضمنون الرداء في مصيبة الغير ليرأؤن الحزن كذباً ويتقربون بذلك إلى صاحب المصيبة فنهي عنه بقوله (ص) « ملمون ملمون من وضع رداءه في مصيبة غيره » وخص وضع الرداء بالمصاب فقط وقال : « ينبغي لصاحب الجنازة أن لا يلبس رداء وأن يكون في قميص حتى يعرف » . وأمّا قوله « ارفقوا به وترحّموا » هذا أيضاً نهى عما فعلوه بالجنازات حيث كانوا يضمنونه على شفير القبر وأخروا الدفن وينادي عليه رجل « ارفقوا به وترحّموا عليه » والسنة في ذلك تمجيد الدفن والدعاء للميت باللهم اغفر له واللهم ارحمه وأمثال ذلك ممّا ورد . فالمراد بالرفق عدم الاستعجال في الدفن ، وأما ضرب اليد على الفخذ فهو موجب لاحتباط الاجر كما جاءت به الاخبار .

(٣) كما في الكافي ج ٣ ص ١٥٦ . وقال أكثر الاصحاب بوجوب الغسل ما لم يطرح في القبر و بوجوب القرض بعده و نقل عن الشيخ - رحمه الله - أنه أطلق قرض المحل .

١٧ ١٨- وقال الصادق عليه السلام: « من كفّن مؤمناً قد نَمّا ضمن كسوته إلى يوم القيامة ، و من حفر لمؤمناً قبراً فكأنما بوثاًه بيتاً موافقاً إلى يوم القيامة » .

والجنب إذا مات غسل غسلاً واحداً يجزى عند لجنايته وغسل الميت لأنهما حرمتان اجتماعاً في حرمة واحدة .^(١)

١٨ ١٩- و سأل أبو الجارود أبا جعفر عليه السلام « عن الرجل يتوفى أتقلم أظافيره و ينتف إبطاه ، وتحلق عانته إن طال به من المرض ؟^(٢) فقال : لا » .

و إذا أسقطت المرأة و كان السقط تاماً غسل وحنط وكفن ودفن ، و إن لم يكن تاماً فلا غسل عليه و يدفن دمه ، و حدثتامة إذا أتى عليه أربعة أشهر .

و الكفن المفروض ثلاثة : قميص و إزار و لفافة سوى العمامة و الخرقة فلا يعدّان من الكفن^(٣) فمن أحبّ أن يزيد زاد لفافتين حتّى يبلغ العدد خمسة أثواب فلا بأس^(٤) .

١٩ ٢٠- و « كفّن النبي صلى الله عليه وآله في ثلاثة أثواب : في بردتين ظفريتين^(٥) من ثياب اليمن ، و ثوب كرسف ؛ و هو ثوب قطن » .

٢٠ ٢١- و روي أنّه « حنط بمنقال مسك سوى الكفور » .

(١) كما في خبر زرارة المروي في التهذيب ج ١ ص ١١٢ فما ورد بالنقل من الجنازة محمول على النية أو الاستحباب . و قوله : « حرمتان » أي امران لا يحل تركهما اجتماعاً في امر واحد لا يحل تركه .

(٢) في بعض النسخ « و إن طال به المرض » . والمشهور كراهة حلق رأسه و عانته و تسريح لحيته و قلم أظفاره ، و حكم ابن حمزة بالتحريم و حمل كلامه على تأكيد الكراهة .

(٣) المشهور أنهما لا يعدّان من الكفن الواجب بل هما مستحبان لأنهما لا يسميان كفنّاً في النصوص . و من فائدة عدم عددهما كفنّاً أنّه لو سرقهما سارق لم يقطع لأن القبر حرز الكفن لا غير . و كذا تظهر الفائدة في النذر .

(٤) كما في خبر زرارة في التهذيب ج ١ ص ٨٣ .

(٥) نسبة إلى ظفر - بكسر الفاء - : حصن باليمن .

٤٢١ ٢٢- وقال الصادق عليه السلام : « كتب أبي عليه السلام في وصيته أن اكفنه في ثلاثة أثواب : أحدها بردله حبرة كان يصلي فيه يوم الجمعة ، و ثوب آخر ، و قميص » .

٤٢٢ ٢٣- وسئل موسى بن جعفر عليه السلام « عن الرجل يموت أبكفن في ثلاثة أثواب بغير قميص ؟ ^(١) قال : لأبأس بذلك و القميص أحب إلي » .

٤٢٣ ٢٤- و سأل عثمان بن موسى الساباطي أبا عبد الله عليه السلام « عن المرأة إذا ماتت في نفاسها كيف تغسل ؟ قال : تغسل مثل ما تغسل الطاهرة وكذلك الحائض وكذلك الجنب إنما يغسل غسلاً واحداً » . ^(٢)

٤٢٤ ٢٥- وسئل أبو الحسن الثالث عليه السلام « هل يقرب إلى الميت المسك والبخور قال : نعم » . ^(٣)

٤٢٥ ٢٦- وقال الصادق عليه السلام : « المرأة إذا ماتت ففساء وكثر دمها أدخلت إلى السرة في الأدم ^(٤) أو مثل الأدم . و تنظف ثم يحشى القبر والدبر ثم تكفن بعد ذلك » .

٤٢٦ ٢٧- و سئل الصادق عليه السلام « عن المرأة تموت مع رجال ليس معهم ذو معرم هل يغسلونها و عليها ثيابها ؟ فقال : إذا يدخل ذلك عليهم ، ولكن يغسلون كفيها » . ^(٥)

(١) أى من دون أن يكون أحدها قميصاً . (مراد) .

(٢) الحائض والجنب اذا ماتا غسلا كثيرهما من الاموات و قيل : عليه اجماع أهل

العلم سوى الحسن البصرى .

(٣) ظاهره يعارض ما مر (ص ١٤٩) ويدل على أن أخبار النهي محمول على الكراهة ،

مع أنها يمكن حملها على التقية . (م ت) .

(٤) لعل ذلك لئلا يتعدى الدم الكفن ، والظاهر كونه بعد التظيف والغسل والاغتشاء .

والادم - بفتححتين - اسم جمع لادم و هو الجلد المدبوغ .

(٥) قوله « اذا يدخل عليها » ظاهره أن تغسلها بصبر منقصة عليهم حيث فعلوا ما لا ←

٢٧ - ٢٨ - وسأله عبدالله بن أبي يعفور « عن الرّجل يموت في السفر مع النساء وليس معهنّ رجل كيف يصنعن به ؟ قال : يلقفنه لفاً في ثيابه ويدفنه ، ولا يغسلنه » .^(١)

٢٨ - ٢٩ - وسأله الحلبيّ « عن المرأة تموت في السفر وليس معها ذومحرم ولا نساء ؟ قال : تدفن كما هي بثيابها^(٢) ، والرّجل يموت وليس معه إلاّ النساء ليس معهنّ رجال ؟ قال : يدفنه كما هو بثيابه » .

٢٩ - ٣٠ - وسأله أبو النمير مولى الحارث بن المغيرة فقال : « حدّثني عن الصبيّ إلى كم تغسله النساء ؟ فقال : إلى ثلاث سنين » .

→ ينبغي قلّه بالنسبة إليهم ، اذ ذلك لا يخلو غالباً عن رؤية ما لا ينبغي رؤيته و منّ ما لا ينبغي مسه . والدخّل - بالتحريك - : العيب و الريبة - وهي بالكسر - التهمة والشكّ ، ويمكن رجوع الضمير الى الرجال والميت جميعاً من باب التقلب (مراد) « قال الشيخ البهائي في الحبل المتين : » يدخل « للبناء للفعول أي يعاب ، والدخل - بالتحريك - : العيب ، والضمير في « عليهم » راجع الى أقارب المرأة لدلالة ذكر « عليهم » . و تقرأ للبناء للفاعل و يجعل الاشارة الى التلذذ و ضمير « عليهم » الى الرجال الذين يغسلونها - انتهى . و أما غسل الكفين فليس ممنوعاً شرعاً لان الكف موضع لا تجب على المرأة سترها في حال الصلاة .

(١) الطريق صحيح وقيل : حسن وفي معناه أخبار صحيحة . والمشهور سقوط وجوب الغسل عند فقد المماثل لظاهر الاخبار وحكى عن الشيخ والحليّ ايجاب التفصيل من وراء الثياب لروايات اخر منها رواية جابر عن أبي جعفر عليه السلام « في رجل مات ومعه نسوة ليس معهن رجل » قال : يصيبن عليه الماء من خلف الثوب ويلقفنه في أكفانه من تحت السر و يصيبن عليه صباً ويدخلنه في قبره ، والمرأة تموت مع الرجال ليس معهم امرأة ؟ قال : يصبون الماء من خلف الثوب ويلقونها في أكفانها ويصلّون ويدفنون ، التهذيب ج ١ ص ١٢٥ . و حمل على الاستحباب جمعاً . و استبيحه بعض أعلام المعاصرين .

(٢) هذا مختار الشيخ في المبسوط والخلاف والنهاية ، و قيل : جاز للإجانب تسهيل الأجنبية من فوق الثياب مع فقد المماثل و ذى الرحم و كذا المكس وهو ظاهر المفيد وقال أبو الصلاح و ابن زهرة مع تعميمين العين . (سلطان) .

و ذكر شيخنا محمد بن الحسن - رضي الله عنه - في جامعته في الجارية تموت مع الرجل قال : إذا كانت ابنة أكثر من خمس سنين أوست دفنت ولم تغسل ، وإذا كانت ابنة أقل من خمس سنين غسلت ، و ذكر عن الحلبي حديثاً في معناه عن الصادق عليه السلام .

٤٣٠ - ٣١ - وسأله منصور بن حازم « عن الرجل يسافر مع امرأته فتموت أيغسلها؟ قال : نعم و أمه و أخته و نحوهما يلقي على عودتها خرقه ويغسلها » .

٤٣١ - ٣٢ - وسأله سماعة بن مهران « عن رجل مات و ليس معه إلا نساء ، فقال : تغسله امرأة ذات محرم منه و تصب النساء عليه الماء ولا تخلع ثوبه ، و إن كانت امرأة ماتت مع رجال و ليس معهم امرأة و لامحرم لها فلتدفن كما هي في ثيابها ، و إن كان معها ذو محرم لها يغسلها من فوق ثيابها » .

٤٣٢ - ٣٣ - وسأله عمار الساباطي « عن الصبية لا تُصاب امرأة تغسلها ^(١) قال : يغسلها أولى الناس بها من الرجال » .

٤٣٣ - ٣٤ - وسأله « عن الرجل المسلم يموت في السفر و ليس معه رجل مسلم ، ومعه رجال نصارى وعمته وخالته مسلمتان كيف يصنع في غسله؟ قال : تغسله عمته وخالته في قميصه ولا تقربه النصارى . وعن المرأة تموت في السفر و ليس معها امرأة مسلمة ومعه نساء نصارى ومعهما عمها وخالها مسلمان ؟ فقال : يغسلانها ولا تقربها النصرانية غير أنه يكون عليها درع فيصب الماء من فوق الدرع » .

٤٣٤ - ٣٥ - وسأله ^(٢) « عن النصراني يكون في السفر وهو مع المسلمين فيموت قال : لا يغسله مسلم ولا يدفنه ، ولا كرامة ، ولا يقوم على قبره و إن كان أباه ^(٣) .

(١) لا تُصاب ، على صيغة المجهول بمعنى ادراك الشيء و وجدانه ، اى لا توجد امرأة . (م ح ق) .

(٢) روى الكليني - رحمه الله - في الكافي ج ٣ ص ١٥٩ عن عمار الساباطي عن الصادق عليه السلام هذه المسائل الثلاث كلها و غيرها مما يأتي في خبر واحد عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد ، عن أحمد بن الحسن ، عن عمرو بن سعيد ، عن مصدق بن صدقة ، عن عمار .

(٣) اى لا يصلى عليه ولا يدعو له عند قبره ولا يزوره .

٤٣٥ ٣٦ - وسأله الفضل بن عمر فقال له : « جعلت فداك ماتقول في المرأة تكون في السفر مع الرجال ليس فيهم لها ذو محرم ولا معهم امرأة فتموت المرأة ما يضع بها ؟ قال : يغسل منها ما أوجب الله عليه التيمم ولا تمس ولا يكشف لها شيء من محاسنها التي أمر الله عز وجل بسترها ^(١) ، فقال له : كيف يضع بها ؟ قال : يغسل باطن كفيها ثم يغسل وجهها ثم يغسل ظهر كفيها » ^(٢) .

٤٣٦ ٣٧ - وسأله عمار بن موسى الساباطي : « عن رجل مات وليس معه رجل مسلم ولا امرأة مسلمة من ذوي قرابته ومعه رجال نصاري ونساء مسلمات ليس بينهن وبينه قرابة ؟ قال : يغتسل النصراني ^(٣) ثم يغسله ، فقد اضطر » ^(٤) .

٤٣٧ ٣٨ - وسأله « عن المرأة المسلمة تموت وليس معها امرأة مسلمة ولا رجل مسلم من ذوي قرابته ومعها نصرانية ورجال مسلمون ؟ فقال : تغتسل النصرانية ثم تغسلها » .

وخمسة ينتظر بهم ثلاثة أيام إلا أن يتغيروا ^(٥) : الغريق ، والمصعوق ،

(١) المحاسن المواضع الحسنة من البدن ، الواحدة محسن - كمقعد - أولاً واحد له أو : جمع حسن - بضم الحاء وسكون السين - من غير قياس . (القاموس) .

(٢) استدل بهذا الخبر على عدم وجوب ستر الوجه والكفين وكذا عدم وجوب الغض عنها ، وكذا قيل : لا منافاة بينه وبين آية الحجاب لان النساء قبل نزولها كن مكشوفات الاعناق والصدر والاكفاف فلما نزلت الآية أمرن بسترها الا الوجه والكفين ، واستدلوا لهذا أيضاً بقوله تعالى : « الا ما ظهر منها » .

(٣) لعل المراد ازالة الاوساخ الظاهرة من الخمر وغيرها لعدم اجتنابهم عنها .

(٤) هذا مخالف للمشهور من نجاسة أهل الكتاب ولا ينفع اغتسالهم ومن امتناع نية القرابة في حقهم ولهذا لم يعمل به بعضهم ، و من قال بطهارتهم أو قال بعدم وجوب النية في غسل الميت كان أمره أسهل ، و الظاهر الجواز و ان قلنا بنجاستهم و بوجوب النية للنس و حكم الصدوقين بصحته مع عمل معظم الاصحاب مع أنه مضطراً كما في الخبر . (م ت) .

(٥) أي تغيراً لا يحتمل معه الحياة كثغير الريح و حدوث علامات الموت و نفخ البطن

و أمثالها . (مراد) .

والمبطون ، والمهدوم ، والمدخن^(١) .

والمجدور^(٢) إذا مات يصب عليه الماء صباً^(٣) إذا خيف أن يسقط من جلده شيء عند المسّ وكذلك الكبير والمحترق والذي به القروح .

٤٣٨ ٣٩ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : « إذا مات الميت في البحر غسل وحنط وكفن ، ثم يوثق في رجله حجر ويرمى به في الماء » .

٤٣٩ ٤٠ - وقد روي أنه « يجعل في خابية ويوكى رأسها^(٤) ويرمى بها في الماء » هذا كله إذا لم يقدر على الشط^(٥) .

٤٤٠ ٤١ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام^(٦) : « المرحوم والمرجومة يغسلان ويحنطان ويلبسان الكفن^(٧) قبل ذلك » ثم يرجحان ويصلى عليهما . والمقتص منه بمنزلة ذلك

(١) كما في رواية اسماعيل بن عبد الخالق عن الصادق عليه السلام المروية في الكافي ج ٣ ص ٢١٠ و التهذيب ج ١ ص ٩٦ والمصوق : من أصابته الصاعقة والذى غشى عليه ، والمدخن من مات بسبب الدخان .

(٢) المجدور من به الجدرى أى ما يقال بالفارسية (آبله) .

(٣) أى لا يمس جسده ولا يدلك بل يكتفى بالصب لخوف تناثر جلده عند الدلك وفي المنتهى : « و يصب الماء على المحترق والمجدور وصاحب القروح ومن يخاف تناثر جلده من المس لاجل الضرورة ، ولوخيف من ذلك أيضاً يعم بالتراب لانه محل الضرورة » . قال الشهيد فى الذكرى : « يلوح من الاقتصار على الصب الاجزاء بالقراح لان المائتين الاخرين لا يتم فائدتها بدون ذلك غالباً و حينئذ فالظاهر الاجزاء لان الامر لا يبدل على التكرار . أقول : يظهر من سياق الخبر ما ذكره لكن التمسك بعدم الفائدة غير تام . (المرأة)

(٤) الخابية : الحب وأصلها الهمز من « خبأت » الا أن العرب تركت همزها .

و « يوكى » بضم الباء وفتح الكاف بدون الهمز - أى يشد رأسها .

(٥) الشط : جانب البحر ، أو جانب النهر ، أو جانب الوادى .

(٦) الخبر فى الكافي ج ٣ ص ٢١٤ و التهذيب ج ١ ص ٩٥ مسنداً عن أبي عبد الله عليه السلام .

(٧) المشهور بين الاصحاب أنه يجب أن يؤمر من وجب عليه القتل بان يقتل و طاهرهم

غسل الاموات ثلاثاً بخليطين وبان يحنط كما صرح به الشيخ وأتباعه . و زاد ابن بابويه -

يفسّل ويحنّط ويلبس الكفن ثم يقاد ويصلى عليه .

فاذا كان الميت مصلوباً أُنزل عن الخشبة بعد ثلاثة أيّام وغسّل وكفن ودفن ولا يجوز صلبه أكثر من ثلاثة أيّام^(١) .

٤٤١ ٤٢ - وسأل عليّ بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام « عن الرّجل يأكله السبع أو الطير فتبقى عظامه بغير لحم كيف يصنع به ؟ قال : يغسّل ويكفن ويصلى عليه ويدفن »^(٢) .

٤٤٢ ٤٣ - وفي خبر آخر « إنّ عليّاً عليه السلام لم يغسّل عمّار بن ياسر ولا هاشم ابن عتبة - وهو المرقال - ودفنهما في ثيابهما بدمائهما ولم يصل عليهما »^(٣) .
هكذا روي ، لكن الأصل أن لا يترك أحد من الأمّة إذا مات بغير صلاة .

→ والمفيد تقديم التكفين أيضاً والمستند هذا الخبر ، وقال في المعتبر : ان الخمسة واتباعهم أقتوا بذلك ولا نعلم للاصحاب فيه خلافاً ، ولا يجب تفسيه بعد ذلك ، وفي وجوب النسل بمسه بعد الموت اشكال وذهب أكثر المتأخرين الى العدم لان النسل انما يجب بمس الميت قبل غسله وهذا قد غسل . (المرأة) .

(١) كما في رواية السكوني في الكافي ج ٣ ص ٢١٦ و ج ٧ ص ٢٦٩ .

(٢) عليه عمل الاصحاب اذا كان مجموع العظام كما هو ظاهر الجمع المضاف أو اذا كان عظام الصدر (م ت) أقول : رواه الكليني ج ٣ ص ٢١٢ وزاد « اذا كان الميت نصفين صلى على النصف الذي فيه القلب » .

(٣) نقل الشيخ - رحمه الله - هذا الخبر في التهذيب ج ١ ص ٣٤٥ والاستبصار ج ١ ص ٤٦٩ بإسناده عن هارون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة عن أبي عبد الله عن أبيه عليهما السلام وقال : ما تضمن هذا الخبر من أنه لم يصل عليهما وهم من الراوي لانا قد بينا وجوب الصلاة على كل ميت وهذه مسألة اجماع من الفرقة المحقة ، ويجوز أن يكون الوجه حكاية ما يرويه بعض العامة عن أمير المؤمنين عليه السلام فكأنه قال : « انهم يروون عن علي عليه السلام أنه لم يصل عليهما » وذلك خلاف الحق على ما بيناه . أقول : البلاء من مسعدة لانه عامي بترى وله كتاب يرويه هارون بن مسلم . والحمل على التقيّة بعيد جداً لانهم أجمعوا على أن ←

- ٤٤٣ ٤٤ - وروى أبو مریم الأنصاري، عن الصادق عليه السلام أنه قال: «الشهيد إذا كان به رمق غسل وكفن وحنط وصلى عليه وإن لم يكن به رمق كفّن في أثوابه».
- ٤٤٤ ٤٥ - وسأله أبان بن تغلب «عن الرجل يقتل في سبيل الله أيغسل ويكفن ويحنط؟ فقال: يدفن كما هو في ثيابه بدمه إلا أن يكون به رمق، فإن كان به رمق ثم مات فإنه يغسل ويكفن ويحنط ويصلى عليه لأن رسول الله صلى الله عليه وآله حمزة وكفنه وحنطه لأنه كان جرّداً»^(١).
- ٤٤٥ ٤٦ - «استشهد حنظلة بن أبي عامر الرّاهب بأحد فلم يأمر النبي صلى الله عليه وآله بغسله، وقال: «رأيت الملائكة بين السماء والأرض تغسل حنظلة بماء المزن في صحاف»^(٢) من فضة وكان يسمى غسيل الملائكة».
- ٤٤٦ ٤٧ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام: «ينزع عن الشهيد القرو والحفّ والقلنسوة والعمامة والمنطقة والسرّاويل إلا أن يكون أصابه دم»^(٣) فإن أصابه دم ترك، ولا يترك عليه شيء معقود إلّا حلّ».
- والمحرم إذا مات غسل وكفن ودفن وعمل به ما يعمل بالمحلّ إلّا أنه لا يقربه الكافور.

→ رسول الله (ص) صلى على عمه حمزة. وقال العلامة في التذكرة: الشهيد يصلى عليه عند علمائنا أجمعين وبه قال الحسن وسعيد بن المسيّب والثوري وأبو حنيفة والمزني وأحمد في رواية، وقال الشافعي ومالك وإسحاق وأحمد في رواية: لا يصلى عليه. ومالك والشافعي وإسحاق كانوا بعد زمان أبي جعفر عليه السلام.

(١) استدلل به الأصحاب على الوجوب ولا يخفى أنه على أن الصلاة تابعة للكفن لانه لم يذكر الصلاة في الأول وذكرها فيما إذا أخرج به رمق وعلل صلاة حمزة وتكفّيه بانه كان قد جرد، ويمكن أن يأول بأن التعليل للتكفين فقط، وعدم ذكر الصلاة أولاً لا يدل على النفي، وما ذكره آخر إذا قطعنا عنه التعليل يدل على لزوم الصلاة مطلقاً. (المرآة).

(٢) جمع صحفة: قصّة كبيرة منبسطة.

(٣) الضمير في «أصابه» أمّا راجع إلى السراويل أو إلى كل واحد من المذكورات. (المرآة).

وقتل المعركة في غير طاعة الله عز وجل يغسل كما يغسل الميت ، ويضم رأسه إلى عنقه ، ويغسل مع البدن .

وإذا ماتت المرأة وهي حامل وولدها يتحرك في بطنها شق بطنها من الجانب الأيسر وأخرج الولد^(١) ، وإن مات الولد في جوفها ولم يخرج وهي حية أدخل إنسان يده في فرجها وقطع الولد بيده وأخرجه^(٢) .

٤٧ ٤٨ - وروي أنه لما قبض أبو جعفر الباقر عليه السلام لم يزل أبو عبدالله عليه السلام يأمر بالسراج في البيت الذي كان يسكنه حتى قبض أبو عبدالله عليه السلام ثم أمر أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام بمثل ذلك في بيت أبي عبدالله عليه السلام حتى أخرج به إلى العراق ثم لا يدري ما كان^(٣) .

ومن كان جنباً وأراد أن يغسل الميت فليتوضأ وضوء الصلاة ثم يغسله .
ومن أراذ الجماع بعد غسله للميت فليتوضأ ثم يجمع^(٤) .

وإن غُسل ميت فخرج منه دم كثير لا ينقطع فأنه يجعل عليه الطين الحر^(٥) فأنه ينقطع .

(١) راجع التهذيب ج ١ ص ٩٨ روى أخباراً تبدل على ذلك .

(٢) المشهور وجوب شق الجوف وإخراج الولد وإطلاق الروايات يقتضى عدم الفرق في الجانبين الأيمن والأيسر ، وفي المعتبر ما حاصله أنه وجب إلى اسقاطه صحيحاً بعض العلاج فان تمذر فالأرق ثم الأرق ، ويتولاه النساء ثم محارم الرجال ثم الأجانب دفناً عن نفس الحي .

(٣) ظاهر الخبر يدل على استحباب الأسراج في بيوت وفاتهم عليهم السلام وربما يتعدى إلى مشاهدهم مع ما يجب من تعظيمها عقلاً ونقلاً ، وربما يتعدى إلى مشاهد أولاد الأئمة والصالحاء بالتقريب المذكور ، وربما يتعدى إلى بيوت الوفاة مطلقاً للناسي ، ومنه الأسراج عند الميت لو مات ليلاً مع عموماً تعظيم المؤمن . (م ت) .

(٤) رواه الكليني ج ٣ ص ٢٥٠ من حديث شهاب بن عبدربه عن الصادق عليه السلام ويدل

على استحباب الوضوء للجنب إذا أراد تغسيل الميت أو الجماع ، أو لرفع الكراهة .

(٥) أى الذى لا رمل فيه والخالص .

- ٤٤٨ ٤٩- وسأل سليمان بن خالد أبا عبد الله عليه السلام : « أيعتسل من غسل الميت؟ قال : نعم ، قال : فمن أدخله القبر ؟ قال : لا إنما مسّ الثياب . »
- ٤٤٩ ٥٠- وقال الصادق عليه السلام : « لما مات إسماعيل أمرت به وهو مسجّي أن يكشف عن وجهه فقبلت جبهته ^(١) وذقنه ونحره ، ثم أمرت به ففطّتي ، ثم قلت : اكشفوا عنه فقبلت أيضاً جبهته وذقنه ونحره ، ثم أمرتهم فغطّوه ، ثم أمرت به ففسل ، ثم دخلت عليه وقد كفّن فقلت : اكشفوا عن وجهه ، فقبلت جبهته وذقنه ونحره وعوّذته ، ثم قلت : أدرجوه ، ففيل له : بأي شيء عوّذته ؟ فقال : بالقرآن . »
- ٤٥٠ ٥١- وقال الصادق عليه السلام : « إن رسول الله صلى الله عليه وآله قبل عثمان بن مظعون - رضي الله عنه - بعد موته . »

باب ٢٥

الصلاة على الميت

- ٤٥١ ١- قال أمير المؤمنين عليه السلام : « من تبع جنازة كتب الله له أربعة قاراط فيراط لاتباعه إياها ، وقيراط للصلاة عليها ، وقيراط للانتظار حتى يفرغ من دفنها وقيراط للتعزية . »
- ٤٥٢ ٢- وقال أبو جعفر عليه السلام : « من مشى مع جنازة حتى يصلّي عليها ، ثم رجع كان له قيراط ، وإذا مشى معها حتى تدفن كان له قيراطان . والقيراط مثل [جبل] أحد . »
- ٤٥٣ ٣- وقال عليه السلام : « من تبع جنازة امرئ مسلم أُعطي يوم القيامة أربع شفاعات ، ولم يقل شيئاً إلا قال له الملك : ولك مثل ذلك . »
- ٤٥٤ ٤- وقال الصادق عليه السلام : « من أخذ بجوانب السرير الأربعة غفر الله له أربعين كبيرة . »

(١) في نسخة «وجهه» . ولعل الكشف عن وجهه وتقبيله ليروده فلا يبقى لأحد شك في موته .

٤٥٥ ٥ - وقال عليه السلام : « من شيع جنازة مؤمن حتى يدفن في قبره وكنل الله به سبعين ملكاً ^(١) من المشيعين يشيعونه ويستغفرون له إذا خرج من قبره إلى الموقف » .

٤٥٦ ٦ - وقال عليه السلام : « أوّل ما يتحف به المؤمن في قبره أن يغفر لمن تبع جنازته » .

٤٥٧ ٧ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « إذا دخل المؤمن قبره نودي : ألا إن أوّل حباتك الجنة ، ألا وأوّل حباء من تبعك ^(٢) المغفرة » .

٤٥٨ ٨ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « من حمل أخاه الميت بجوانب السرير الأربعة محي الله عنه أربعين كبيرة من الكبائر » .

والسنة أن يحمل السرير من جوانبه الأربعة وما كان بعد ذلك فهو تطويع .
٤٥٩ ٩ - وقال الصادق عليه السلام : « من أخذ بقوائم السرير غفر الله له خمساً وعشرين كبيرة ، وإذا ربت خرج من الذنوب » .

٤٦٠ ١٠ - وقال عليه السلام لاسحاق بن عمار : « إذا حملت جوانب السرير سرير الميت خرجت من الذنوب كما ولدتك أمك » .

٤٦١ ١١ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « إن المشي خلف الجنازة أفضل من المشي من بين يديها ، ولا بأس إن مشيت بين يديها » .

٤٦٢ ١٢ - وكتب الحسين بن سعيد إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام يسأله عن سرير الميت يحمل أله جانب يديأه في الحمل من جوانبه الأربعة أو ما خف على الرجل يحمل من أيّ الجوانب شاء ؟ فكتب عليه السلام : من أيّها شاء .

٤٦٣ ١٣ - وسئل الصادق عليه السلام عن الجنازة يخرج معها بالنار ؟ فقال : « إن ابنة رسول الله صلى الله عليه وآله أخرج بها ليلاً ومعها مصابيح ^(٣) .

(١) هكذا في الكافي وفي الامالي «سبعين ألف» .

(٢) الحباء - بالفتح - : البطاء . وفي بعض النسخ «من شيعك» .

(٣) اخراج النار مع الميت من سنن الجاهلية وجوابه عليه السلام يتضمن الجواز بالليل دون النهار .

١٦٤ ١٤- وروى محمد بن مسلم عن أحدهما عليه السلام قال : « سألته عن المشي مع الجنائزة فقال : بين يديها وعن يمينها وعن شمالها وخافئها » .

١٦٥ ١٥- وروى عبدالله بن سنان عن الصادق عليه السلام أنه قال : « لما مات آدم عليه السلام فبلغ إلى الصلاة عليه ، قال هبة الله لجبرئيل عليه السلام : تقدم يا رسول الله فصل على نبي الله ، فقال جبرئيل عليه السلام : إن الله عز وجل أمرنا بالسجود لأبيك فلما قمنا نتقدم أبرار ولده وأنت من أبرارهم ، فتقدم فكبر عليه خمسا عدة الصلوات التي فرضها الله تعالى على أمة محمد عليه السلام وهي السنة الجارية في ولده إلى يوم القيامة » .

١٦٦ ١٦- و « كان رسول الله عليه السلام إذا صلى على ميت كبر فتشهد ثم كبر فصلي على النبي وآله ودعا ، ثم كبر ودعا للمؤمنين والمؤمنات ، ثم كبر الرابعة ودعا للميت ، ثم كبر وانصرف ، فلما نهاه الله عز وجل عن الصلاة على المنافقين فكبر وتشهد ، ثم كبر فصلي على النبي وآله ، ثم كبر ودعا للمؤمنين والمؤمنات ثم كبر الرابعة وانصرف فلم يدع للميت » ^(١) .

ومن صلى على ميت فليقف عند رأسه ^(٢) بحيث إن هبت ريح فرفعت ثوبه أصاب الجنائزة ويكبر ويقول : « أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ، أرسله بالحق بشيرا ونذيرا بين يدي الساعة » ويكبر الثانية ويقول : « اللهم صل على محمد وآل محمد ، وارحم محمد وآل محمد ، وبارك على محمد وآل محمد كأفضل ما صليت وباركت وترحمت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد »

(١) مروي في الكافي بسند حسن كالصحيح .

(٢) هذا خلافاً للمشهور فإن المشهور وسط الرجل وصدر المرأة وروى موسى بن بكر عن

أبي الحسن موسى عليه السلام « قال إذا صليت على المرأة فقم عند رأسها وإذا صليت على الرجل فقم عند صدره ، وفي رسالة عبدالله بن المغيرة عن الصادق عن أمير المؤمنين عليهما السلام قال : « من صلى على

امرأة فلا يقوم في وسطها ويكون مما يلي صدرها وإذا صلى على الرجل فليقيم في وسطه » . الكافي ج ٣ ص ١٧٧ . والاستبصار ج ١ ص ٤٧١ وقال الشيخ (ره) : قوله « مما يلي صدرها » المعنى فيه إذا كان قريباً من الرأس وقد يعبر عنه بأنه يلي الصدر لقربه منه .

ويكبر الثالثة ويقول : « اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات » ، يكبر الرابعة ويقول : « اللهم عبدك [و] ابن عبدك ابن أمك ، نزل بك وأنت خير منزل به ، اللهم إنا لا نعلم منه إلا خيراً ^(١) وأنت أعلم به منا ، اللهم إن كان محسناً فزد في إحسانه وإن كان مسيئاً فتجاوز عنه واغفر له ، اللهم اجعله عندك في أعلى عليين ، واخلف على أهله في الغابرين ، وارحمه برحمتك يا أرحم الراحمين » ثم يكبر الخامسة .

ولا يبرح من مكانه حتى يرى الجنازة على أيدي الرّجال ^(٢) .

والعلة التي من أجلها يكبر على الميت خمس تكبيرات أن الله تبارك وتعالى فرض على الناس خمس فرائض : الصلاة ، والزكاة ، والصوم ، والحج ، والولاية ، فجعل للميت عن كل فريضة تكبيرة ^(٣) .

٤٦٧ ١٧- وروى « أن العلة في ذلك أن الله تعالى فرض على الناس خمس صلوات فجعل من كل صلاة فريضة للميت تكبيرة » ^(٤) .
ومن صلى على المرأة وقف عند صدرها ، وليس في الصلاة على الميت تسليم إلا في حال النقيّة .

٤٦٨ ١٨- « وكبر رسول الله ﷺ على حمزة سبعين تكبيرة » ^(٥) .

٤٦٩ ١٩- « وكبر عليّ عليه السلام على سهل بن حنيف خمساً وعشرين تكبيرة » ^(٦) .

٤٧٠ ٢٠- وقال أبو جعفر عليه السلام : « كان [أمير المؤمنين عليه السلام] يكبر خمساً خمساً كان إذا أدركه الناس قالوا : يا أمير المؤمنين لم ندرك الصلاة على سهل بن حنيف ،

(١) حيث مات على الإيمان بك والتصديق بنبيك وبكتابك والولاية لأولياك المعصومين

صلواتك عليهم .

(٢) كما في رواية المنقري عن يونس عن الصادق عليه السلام في التهذيب .

(٣) كما في الميوسن في حديث الحسين بن النضر عن أبي الحسن الرضا عليه السلام .

(٤) مروي في الكافي ج ٣ ص ١٨١ مرفوعاً في خبر ومرسلاً في آخر .

(٥) مروي في الكافي بسند ضعيف وعنه الشيخ في التهذيب .

(٦) رواه الكليني بسند حسن كالصحيح .

فيضعه فيكبّر عليه خمساً حتّى انتهى إلى قبره خمس مرّات ^(١) .
ومن كبّر على جنازة تكبيرة أو تكبيرتين فوضعت جنازة أخرى معها فإن شاء كبّر الآن عليهما خمس تكبيرات ، وإن شاء فرغ من الأولى واستأنف الصلاة على الثانية ^(٢) .

ومن صلّى على جنازة وكانت مقلوبة ^(٣) فليسوّها وليُعد الصلاة عليها .
٥٧١ ٢١ - وروى الحلبيّ عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال : « إذا أدرك الرّجل التكبيرة والتكبيرتين من الصلاة على الميت فليقض ما بقي متتابعاً » .
٥٧٢ ٢٢ - وروى عمر بن يزيد عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال : « إذا مات المؤمن فعوض جنازته أربعون رجلاً من المؤمنين وقالوا : « اللهمّ إنّنا لا نعلم منه إلّا خيراً وأنت أعلم به منّا » قال الله تبارك وتعالى : قد أجزت شهادتكم وغفرت له ما علمت ممّا لا تعلمون » .

٥٧٣ ٢٣ - وسأله الفضل بن عبد الملك « هل يصلّى على الميت في المسجد ؟ قال . نعم » ^(٤) .

٥٧٤ ٢٤ - وسأله أبو بصير « عن المرأة تموت من أحقّ بالصلاة عليها ؟ قال : زوجها ، فقال له : الزّوج أحقّ من الأب والولد والأخ ؟ قال : نعم ويفسّلها » .
وقال أبي - رحمه الله - في رسالته إليّ : أعلم يا بني أنّ أولى الناس بالصلاة على الميت من يقدّمه وليّ الميت ، وإن كان في القوم رجلٌ من بني هاشم فهو أحقّ بالصلاة عليه إذا قدّمه وليّ الميت ، فإن تقدّم من غير أن يقدّمه وليّ الميت فهو غاصب .

(١) مروي في الكافي بسند ضعيف .

(٢) كما في خبر علي بن جعفر عن أخيه موسى عليه السلام المروي في الكافي .

(٣) لعل المراد بالمقلوبة كون رأسه موضع رجله كما صرح به في ذيل رواية عمار

المروية في الكافي ج ٣ ص ١٧٥ .

(٤) مروي في التهذيب بسند صحيح .

٤٧٥ ٢٥ - وقال الصادق عليه السلام : « إذا فاتتك الصلاة على الميت حتى يدفن فلا بأس أن تصلي عليه وقد دفن » ^(١).

٤٧٦ ٢٦ - « كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا فاتته الصلاة على الميت صلى على قبره » ^(٢).

٤٧٧ ٢٧ - وسأل اليسع بن عبد الله القمي أبا عبد الله عليه السلام « عن الرجل يصلي على الجنازة وحده ؟ قال : نعم ، قلت : فأتان يصليان عليها ؟ قال : نعم ولكن يقوم الآخر خلف الآخر ولا يقوم بجنبه » .

٤٧٨ ٢٨ - وقال جابر ^(٣) قال أبو جعفر عليه السلام : « إذا لم يحضر الرجل الميت تقدمت المرأة وسطه وقام النسوة عن يمينها وشمالها وهي وسطه ، تكبر حتى تفرغ من الصلاة » .

٤٧٩ ٢٩ - وقال الحسن بن زياد الصيقل : « سئل أبو عبد الله عليه السلام كيف تصلي النساء على الجنائز إذا لم يكن معهن رجل ؟ فقال : يقمن جميعاً في صف واحد ولا تتقدمهن امرأة ، قيل : ففي صلاة مكتوبة أيؤم بعضهن بعضاً ؟ قال : نعم » .

٤٨٠ ٣٠ - وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « صلوا على المرحوم من أمتي وعلى القاتل نفسه من أمتي ولا تدعوا أحداً من أمتي بلا صلاة » .

٤٨١ ٣١ - وسأل هشام بن سالم أبا عبد الله عليه السلام « عن شارب الخمر والزاني والسارق يصلي عليهم إذا ماتوا ؟ فقال : نعم » .

٤٨٢ ٣٢ - وقال عمار بن موسى الساباطي : « قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ما تقول في قوم كانوا في سفر لهم يمشون على ساحل البحر فإذا هم برجل ميت عريان قد لفظه البحر وهم عراة ليس معهم إلا إزار فكيف يصلون عليه وهو عريان وليس معهم فضل ثوب يكفونونه به ؟ قال : يحفر له ويوضع في لحدّه ويوضع اللبّن على عورته

(١) حدده الشيخان إلى يوم وليلة ، وابن الجنيّد إلى ما لم يعلم تغير صورة الميت ، وسأله إلى ثلاثة أيام . والخبر مروي في التهذيب والاستبصار بسند مجهول .

(٢) مروي في التهذيب والاستبصار بسند ضعيف . (٣) يعني جابر الجعفي كما في التهذيب .

لنستتر عورته بالكبن وبالحجر ويصلي عليه ثم يدفن .

٤٨٣ ٣٣- وروى إسحاق بن عمار عن الصادق عن أبيه عليه السلام : « أن علياً صلوات الله عليه وجد قطعاً من ميتة (٥) فجمعت ثم صلى عليها ثم دفنت . »

٤٨٤ ٣٤- وروى الفضل بن عثمان الأور عن الصادق عن أبيه عليه السلام : « في الرجل يقتل فيوجد رأسه في قبيلة ، ووسطه وصدره ويداه في قبيلة ، والباقي منه في قبيلة ؟ قال : ديته على من وجد في قبيلته صدره ويداه ، والصلاة عليه » (١) .

٤٨٥ ٣٥- وقال الصادق عليه السلام : « إذا وجد الرجل قتيلًا فإن وجد له عضو من أعضائه تاماً صلى على ذلك ودفن ، وإن لم يوجد له عضو تام لم يصل عليه ودفن » (٢) . وإذا وسط الرجل بنصفين صلى على النصف الذي فيه القلب ، وإن لم يوجد منه إلا الرأس لم يصل عليه (٣) .

٤٨٦ ٣٦- وروى زرارة وعبيد الله بن علي الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام : « أنه سئل عن الصلاة على الصبي متى يصلي عليه ؟ فقال : إذا عقل الصلاة ، فقلت : متى تجب الصلاة عليه (٤) ؟ قال : إذا كان ابن ست سنين ، والصيام إذا أطاقه . »

ومن حضر مع قوم يصلون على طفل فليقل : « اللهم اجعله لأبويه ولنا قرطاً » (٥) .

٤٨٧ ٣٧- و«صلى أبو جعفر عليه السلام على ابن له صبي صغير له ثلاث سنين ، ثم قال :

(*) كذا .

(١) إنما يجب الصلاة على الصدر لأعلى باقى الأعضاء سواء كان المصلى وجد في قبيلته الصدر أو غيره . ولايتوهم ارجاع ضمير «عليه» الى من وجد حتى يفيد تخصيص وجوب الصلاة بهم . (سلطان)

(٢) الخير الى هنا فى الكافى و التهذيب و فى سنده ارسال .

(٣) فى القاموس وسطه توسيطاً اذا قطعه بنصفين . وفى الكافى ج ٣ م ٢١٣ باسناد فيه ارسال عن الصادق عليه السلام قال : « اذا وسط الرجل نصفين صلى على الذى فيه القلب ، و فيه مرسلان لا يصل على الرأس اذا أفرد من الجسد » .

(٤) الظاهر أن هذا استفاد عن عقله الصلاة فيكون المراد بوجوب الصلاة عليه حياً كونه مأموماً من الولي بطريق التمرين وحينئذ يطابقه قوله «والصيام اذا أطاقه» . (سلطان).

(٥) «قرطاً» أى أجراً يتقدمنا ، يقال : اقترط فلان ابناً له صغيراً اذا مات قبله . (النهاية).

لو لا أنّ الناس يقولون : إنّ بني هاشم لا يصلّون على الصغار من أولادهم ، ماصليت عليه ^(١) .

٤٨٨ ٣٨ - «وسئل ^(٢) متى تجب الصلاة عليه ؟ قال : إذا عقل الصلاة وكان ابن ست سنين .»

٤٨٩ ٣٩ - وروى زرارة وحمّد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام أنّه قال : « الصلاة على المستضعف والذي لا يعرف مذهبه : يصلّي على النبي صلّى الله عليه وآله ويدعوا للمؤمنين والمؤمنات ويقال : « اللهم اغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم » . ويقال في الصلاة على من لم يعرف مذهبه : « اللهم إنّ هذه النفس أنت أحييتها وأنت أمتها ، اللهم ولها ما تولّت ، واحشرها مع من أحببت » .

٤٩٠ ٤٠ - وروى صفوان بن مهران الجمّال عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال : « مات رجل من المنافقين فخرج الحسين بن علي عليهما السلام بمشي فلقى مولى له فقال له : إلى أين تذهب ؟ فقال : أفرّ من جنازة هذا المنافق أن أصلي عليه ، فقال له الحسين عليه السلام : قم إلى جنبي فما سمعتني أقول فقل مثله ، قال : فرفع يديه فقال : « اللهم أخز عبدك في عبادك وبلادك ، اللهم أصله أشدّ نارك ، اللهم أزقه حرّ عذابك فإنّه كان يوالي أعداءك وبعادي أوليائك ويغض أهل بيت نبيّك » .

٤٩١ ٤١ - وروى عبيد الله بن علي الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال : « إذا صليت على عدوّ الله عزّ وجلّ فقل : « اللهم إنّنا لا نعلم منه إلّا أنّه عدوّ لك ولرسولك ، اللهم فاحش قبره ناراً ، واحش جوفه ناراً ، وعجله إلى النار ، فإنّه كان يوالي أعداءك وبعادي أوليائك ويغض أهل بيت نبيّك ، اللهم ضيق عليه قبره » . فإذا رفع فقل : « اللهم لا ترفعه ولا تركّه » وإن كان مستضعفاً فقل : « أنلهم اغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم » . فإذا كنت لا تدري ما حاله فقل : « اللهم إنّ كان يحبّ الخير وأهله فاغفر له وارحمه وتجاوز عنه » .

(١) ظاهره عدم استحباب الصلاة على الصغار .

(٢) ظاهره أن المسؤول كان أبا جعفر (ع) ومروى في الكافي عن الصادق عليه السلام .

وإن كان المستضعف منك بسبيل^(١) فاستغفر له على وجه الشفاعة منك لا على وجه الولاية .

٤٢ - ٤٩٢ - و « كان عليٌّ عليه السلام إذا صلى على الرَّجل والمرأة قدَّم المرأة وأخَّر الرَّجل وإذا صلى على العبد والحرَّ قدَّم العبد وأخَّر الحرَّ ، وإذا صلى على الكبير والصغير قدَّم الصغير وأخَّر الكبير .

٤٣ - ٤٩٣ - وروى هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « لا بأس بأن يقدم الرَّجل وتؤخَّر المرأة ، أو تقدِّم المرأة وتؤخَّر الرَّجل »^(٢) يعني في الصلاة على الميت .

وأفضل المواضع في الصلاة على الميت الصفُّ الأخير ، والعلة في ذلك أن النساء كنَّ يختلطن بالرجال في الصلاة على الجنازة ؛

٤٤ - ٤٩٤ - فقال النبي صلى الله عليه وآله : « أفضل المواضع في الصلاة على الميت الصفُّ الأخير »^(٣) فتأخَّرن إلى الصفِّ الأخير فبقي فضله على ما ذكره عليه السلام .

وإذا دعي الرَّجل إلى وليمة وإلى جنازة أجاب إلى الجنازة لأنَّها تذكَّر أمر الآخرة ، ويدع الوليمة لأنَّها تذكَّر الدنيا .

٤٥ - ٤٩٥ - وقال النبي صلى الله عليه وآله : « إذا دعيتُم إلى الجنائز فأسرعوا ، وإذا دعيتُم إلى العرائس فابطئوا » .

وقال أبي - رضي الله عنه - في رسالته إليَّ : لا تصلَّ على الجنازة بنعل حدو^(٤)

(١) أي يكون لك به نوع تعلق كأن يكون قد أحسن إليك أو يكون له قرابة إليك ولكن الاستغفار لدفع الضرر ترحماً للأجل المحبة والمودة . (م) .

(٢) يدل على أن التقديم والتأخير الواقعين في الأخبار على سبيل الاستحباب (م) .

(٣) في حديث أبي عبد الله عليه السلام عنه صلى الله عليه وآله قال : خير الصفوف في الصلاة المقدم وخير الصفوف في الجنائز المؤخر ، قيل : يا رسول الله ولم قال : صار ستره للنساء ، التهذيب ج ١ ص ٣٤٣ والكافي ج ٣ ص ١٧٦ .

(٤) أي نعل يحتذى به . يعني ما يستر القدم .

ولا تجعل ميتين على جنازة . وقال : إذا صلى رجلان على جنازة قام أحدهما خلف الإمام ولم يقم بجنبه . وقال : إذا اجتمع جنازة رجل وامرأة وغلام ومملوك فقدّم المرأة إلى القبلة ، واجعل المملوك بعدها ، واجعل الغلام بعد المملوك ، واجعل الرجل بعد الغلام ممّا يلي الإمام ويقف الإمام خلف الرجل فيصلي عليهم جميعاً صلاة واحدة . ٤٦٩ ٤٦٠ - وسأل يونس بن يعقوب أبا عبد الله عليه السلام « عن الجنازة يصلي عليها على غير وضوء ؟ فقال : نعم إنما هي تكبير ^(١) وتسيح وتحميد وتهليل كما تكبّر وتسيح في بيتك . وفي خبر آخر « إنّه : يقيم إن أحب » .

٤٩٧ ٤٧ - وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام : « أنّ الحائض تصلي على الجنازة ولا نصف معهم » .

٤٩٨ ٤٨ - وفي رواية سماعة بن مهران عن أبي عبد الله عليه السلام « في الطامث إذا حضرت الجنازة تيمّم وتصلّى عليها وتقوم وحدها بارزة من الصف » . يعني أنّها تقف ناحية ولا تختلط بالرجال .

والجنب إذا قدّم للصلاة على الجنازة تيمّم وتصلّى عليها ^(٢) .

وإذا حمل الميت إلى قبره فلا يفاجأ به القبر لأنّ للقبر أهواً عظيمة ، ويتموّد حامله بالله من هول المطلق ^(٣) ، ويضعه قرب شفير القبر ، ويصبر عليه هنيئاً ، ثمّ يقدّمه قليلاً ويصبر عليه هنيئاً ليأخذ أهبتّه ^(٤) ثمّ يقدّمه إلى شفير القبر ، ويدخله القبر

(١) في بعض النسخ « واما هو تكبير » فتذكير الضمير باعتبار الخبر أي هو ذكر من

الاذكار وليس صلاة حقيقة حتى لا يصح الاظهار . (مراد) .

(٢) في هذا التيمّم لا ينوي البدلية من الوضوء والفعل أصلاً واما ينوي التيمّم . (محقق)

وقال الشهيد في الذكرى : لا يجب في تلك الصلاة الطهارة اجمالاً منا .

(٣) المطلق - بضم الميم قبل الطاء المشددة المفتوحة ثم فتح اللام قبل العين المهملة

على اسم المكان - من الاطلاع فشاخ في الحديث الحلاقه على يوم القيامة والمراد هنا ما بعد الموت

أي ينبغي أن يتموّد حامله بالله بأن يقول : « أعوذ بالله من هول المطلق » .

(٤) أهبة الحرب - بضم الهمزة وفتح الموحدة - : غدتها .

من يأمره وليُّ الميت إن شاء شفعاً وإن شاء وترأ^(١) ، ويقال عند النظر إلى القبر : « اللهم اجعله روضة من رياض الجنة ولا تجعله حفرة من حفر النيران^(٢) » .

٤٩٩ - ٤٩٠ وقال الصادق عليه السلام : « حدُّ القبر إلى الترقوة . وقال بعضهم : إلى الثديين وقال بعضهم : قامة الرجل حتى يمدَّ الثوب على رأس من في القبر ، وأما اللحد فإنه يوسَّع بقدر ما يمكن الجلوس فيه^(٣) » .

وقد روي عن أبي الحسن الثالث عليه السلام إطلاق في أن يفرش القبر بالساج ويطبق على الميت الساج^(٤) .

ولكلِّ شيء باب وباب القبر عند رجلي الميت^(٥) .

والمرأة تؤخذ بالعرض من قبل اللحد ويقف زوجها في موضع يتناول وركها ويؤخذ الرجل من قبل رجله يسلاً سلاً^(٦) .

وقال أبي - رحمه الله - في رسالته إليَّ : إذا دخلت القبر فاقرأ أمَّ الكتاب والمعوذتين وآية الكرسي ، فإذا تناولت الميت فقل : « بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله ﷺ » ثم ضعه في لحدّه على يمينه مستقبلاً القبلة وحلَّ عُقد كفنه ، وضع خدّه على التراب وقل : « اللهم جاف الأرض عن جنبيه ، وصعد^(٧) إليك روحه

(١) أي اثنين من الرجال أو واحداً منهم . وقال في الذكرى : لا يعتبر الوتر عندنا .

(٢) في بعض النسخ « من حفر النار » .

(٣) في الكافي عن سهل بن زياد قال روى بعض أصحابنا أن حد القبر - وساق إلى آخره -

بدون الإسناد إلى الصادق عليه السلام .

(٤) كما في خبر علي بن بلال في الكافي ج ٣ ص ١٩٧ . وقوله « اخلاق » أي رخصة وتجويز

من دون تقييد ذلك بضرورة داعية إليه . وقوله : « يطبق » أي يجعل على الميت وأطرافه . والساج : ضرب من الشجر . (مراد) .

(٥) كما في النبوي المرسل في الكافي ج ٣ ص ١٩٣ .

(٦) السال انتزاع الشيء يجذب ونزع كسل السيف من النمد . (المغرب) .

(٧) في بعض النسخ « واصل » . وقوله : « جاف الأرض » أي باعدها ، ولعل المراد حفظه

عن ضغطة القبر ، أو من أن تأكل الأرض جنبيه . (مراد) .

ولفقه منك رضواناً .

... ٥٠ - وقد روى سالم بن مكرم عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « يجعل له وسادة من تراب ، ويجعل خلف ظهره مدرة لئلا يستلقي ، ويحل عُقد كفنه كلها ، ويكشف عن وجهه ، ثم يدعا له ويقال : « اللهم عبدك وابن عبدك [و] ابن أمتك ، نزل بك وأنت خير منزل به ، اللهم أفسح له في قبره . ولقنه حجته ، وألحقه بنيته ، وقه شر منكر ونكير » . ثم تدخل يدك اليمنى تحت منكبه الأيمن وتضع يدك اليسرى على منكبه الأيسر وتحركه تحريكاً شديداً وتقول : يا فلان بن فلان الله ربك ومحمد نبيك والإسلام دينك وعلي وليك وإمامك - وتسمي الأئمة عليهم السلام واحداً واحداً إلى آخرهم - أئمتك أئمة هدى أبرار ، ثم تعيد عليه التلقين مرة أخرى ، وإذا وضعت عليه اللبنة فقل : « اللهم أرحم غربته ، وصل وحدته ، وآنس وحشته ، وآمن روعته ، وأسكن إليه من رحمتك رحمة يستغني بها عن رحمة من سواك ، واحشره مع من كان يتولاه .

ومتى زرت قبره فادع له بهذا الدعاء وأنت مستقبل القبلة ويداك على القبر ، فإذا خرجت من القبر فقل - وأنت تنفض يديك من التراب - : « إنا لله وإنا إليه راجعون » . ثم احث التراب عليه بظهر كفيك ثلاث مرّات ^(١) وقل : « اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ، هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله » . فإنته من فعل ذلك وقال هذه الكلمات كتب الله له بكل ذرة حسنة ، فإذا سوي قبره فصب على قبره الماء ، وتجعل القبر أمامك وأنت مستقبل القبلة ، وتبدأ بصب الماء عند رأسه وتدور به على قبره من أربع جوانبه حتى ترجع إلى الرأس من غير أن تقطع الماء

(١) قال الأصحاب : لا يهيل ذوالرحم لما ذكر من حصول قسوة القلب (ذكرى) أقول :

روى الكليني بإسناده عن عبيد بن زرارة عن الصادق عليه السلام - في حديث : « من كان منه ذارحم فلا يطرح عليه التراب فإن رسول الله (ص) نهى أن يطرح الوالد أو ذو رحم على ميتة التراب - إلى أن قال - أنهاكم أن تطرحوا التراب على ذوي أرحامكم فإن ذلك يورث القسوة في القلب ومن قسا قلبه بعد من ربه » .

فإن فضل من الماء شيء فصبه على وسط القبر ، ثم ضع يدك على القبر وأدع للميت واستغفر له .

٥٠١ - ٥١ - وروي عن يحيى بن عبد الله أنه قال : « سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما على أهل الميت منكم أن يدروا عن ميتهم لقاء منكروك وكبير ، فقلت : وكيف نصنع ؟ فقال : إذا أفرد الميت فليتكلف عنده أولى الناس به ، فيضع فاه على رأسه ثم ينادي بأعلى صوته : يا فلان ابن فلان أو يا فلانة بنت فلان ! هل أنت على العهد الذي فارقتك ^(١) عليه من شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً صلى الله عليه وآله عبده ورسوله سيد النبيين ، وأن علياً أمير المؤمنين وسيد الوصيين ، وأن ما جاء به محمد صلى الله عليه وآله حق ، وأن الموت حق ، والبعث حق ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها ، وأن الله يبعث من في القبور . فإذا قال ذلك قال منكروك لنكير : انصرف بنا عن هذا فقد لقن بها حجتة . »

باب ٢٦

التعزية

والجزع عند المصيبة وزيارة القبور والنوح والمأتم (٢)

٥٠٢ - ١ - قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « من عزى حزينا كُسي في الموقف حلة يحبر بها » ^(٣)

٥٠٣ - ٢ - وروي عن هشام بن الحكم أنه قال : « رأيت موسى بن جعفر عليه السلام

(١) في بعض النسخ «فارقتنا» .

(٢) المأتم في الأصل : مجتمع الرجال والنساء في النعم والفرح ، ثم خص باجتماع النساء للموت ، وقيل هو للشوَاب من النساء لاغير (النهاية) ويطلق على الطامم للميت (في)

(٣) في الكافي «يجباها» من الجبا بمعنى العطاء . وفي الصحاح الجبر : الجبور وهو

السرور ، يقال : جبره يجبره - بالضم - جبراً أو حبرة . وقال تعالى : «فهم في روضة يجبرون» أي يكرمون ويكرمون ويسرون .

يعزّي قبل الدفن وبعده .

- ٥٠٤ - ٣ - وقال الصادق عليه السلام : « التعزية الواجبة بعد الدفن » .
- ٥٠٥ - ٤ - وقال عليه السلام : « كفاك من التعزية بأن يراك صاحب المصيبة » .
- ٥٠٦ - ٥ - وأتى أبو عبد الله عليه السلام يوماً قد أصيبوا بمصيبة فقال : « جبر الله وهنكم وأحسن عزاكم ^(١) ، ورحم متوفاكم ، ثم أنصرف » .
- ٥٠٧ - ٦ - وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « التعزية تورث الجنة » .
- ٥٠٨ - ٧ - و« عزّى الصادق عليه السلام رجلاً بآبٍ له فقال له عليه السلام : الله خيرٌ لابنك منك ، وثواب الله خيرٌ لك منه . فبلغه جزعه بعد ذلك فعاد إليه فقال له : قد مات رسول الله صلى الله عليه وآله أفما لك به أسوة ! فقال له : إنه كان مُراهقاً ^(٢) ، فقال له : إن أمامه ثلاث خصال : شهادة أن لا إله إلا الله ، ورحمة الله ، وشفاعة رسول الله صلى الله عليه وآله ، فلن تقوته واحدة منهن إن شاء الله عز وجل » .
- ٥٠٩ - ٨ - وروى أبو بصير عن الصادق عليه السلام أنه قال : « ينبغي لصاحب الجنائز أن لا يلبس رداءً ، وأن يكون في قميص حتى يُعرف ، وينبغي لجيرانه أن يطعموا عنه ثلاثة أيام » ^(٣) .
- ٥١٠ - ٩ - وقال عليه السلام : « ملعون ملعون من وضع رداءً في مصيبة غيره » .
- ٥١١ - ١٠ - و« لما قبض عليُّ بن عبد الله العسكري عليه السلام رُمي الحسن بن عليٍّ عليهما السلام قد خرج من الدار وقد شقَّ قميصه من خلف وقد أم » .
-
- (١) الوهن : الضعف في العمل وبحرك والفعل كوعد وورث وكرم (القاموس) ، وقوله : « أحسن عزاكم ، أي صبركم » .
- (٢) المراهق : الغلام الذي قارب الحلم ، وفي بعض النسخ « مرهقاً » من باب التفعيل كما في نواب الاعمال ص ٢٣٦ والكافي ج ٣ ص ٢٠٢ وهو الذي يأتي المحارم من شرب الخمر ونحوه . وكانه خاف عليه أن يمتدب .
- (٣) في الكافي ج ٣ ص ٢١٧ بإسناده عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : « صنع لاهل الميت ما تم ثلاثة أيام من يوم مات » . وعن أبي بصير عنه عليه السلام قال : « ينبغي لجيران صاحب المصيبة أن يطعموا الطعام [عنه] ثلاثة أيام » .

٥١٢ ١١- ود قد وضع رسول الله ﷺ رداءه في جنازة سعد بن معاذ - رحمه الله - فسل عن ذلك ، فقال : إني رأيت الملائكة قد وضعت أرديتها فوضعت رداي .

٥١٣ ١٢- وقال الصادق عليه السلام : « لولا أن الصبر خلق قبل البلاء لتفطر المؤمن كما تفطر البيضة على الصفا » .

٥١٤ ١٣- وقال رسول الله ﷺ : « أربع من كن فيه كان في نور الله عز وجل الأ عظم : من كان عصمة أمره ^(١) شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ، و من إذا أصابته مصيبة قال : إنا لله وإنا إليه راجعون ، و من إذا أصاب خيراً قال : « الحمد لله رب العالمين » ، و من إذا أصاب خطيئة قال : « أستغفر الله وأتوب إليه » .

٥١٥ ١٤- وقال أبو جعفر عليه السلام : « ما من مؤمن يصاب بمصيبة في الدنيا فيسترجع عند مصيبته ويصبر حين تفجأه المصيبة إلا غفر الله له ما مضى من ذنوبه إلا الكبائر ^(٢) التي أوجب الله عز وجل عليها النار ، وكلما ذكر مصيبته فيما يستقبل من عمره فاسترجع عندها وحمدا لله عز وجل عندها ، غفر الله له كل ذنب اكتسبه فيما بين الاسترجاع الأول إلى الاسترجاع الأخير إلا الكبائر من الذنوب » .

٥١٦ ١٥- و روى أبو بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام ^(٣) أنه قال : « إن ملكاً ^(٤) موكلًا بالمقابر ، فإذا انصرف أهل الميت من جنازتهم عن ميتهم أخذ قبضة من تراب فرمى

(١) في الصحاح « العصمة : المنع ، يقال : عصمه الطعام أي منعه من الجوع ، والعصمة : الحفظ ، يقال : عصمته فانصم ، واعتصمت بالله إذا امتننت بطفه من المعصية » . فالمراد من يمنه الشهادتان عن ارتكاب ما لا ينبغي ارتكابه ليحفظ عن المكاره في الدنيا والعقاب في القيامة أو حفظناه عنه ، أو اعتصم بهما لا يفتارقهما . (مراد) .

(٢) لعل المراد بالكبائر ما يوجب الكفر ولذا قال : « أوجب الله عليها النار ، ولم يقل أوعدها عليه . (سلطان) .

(٣) في بعض النسخ « عن أبي عبد الله عليه السلام » .

(٤) خبر « أن » محذوف أي أولنا ملكا موكلًا بالمقابر (سلطان) ويسمى هذا الملك المنسية .

- بها في آثارهم ، ثم قال : « انسوا ما رأيتم ، فلولا ذلك ما انتفع أحد بعيش » .
- ٥١٧ ١٦ - وقال الصادق عليه السلام : « من أصيب بمصيبة جزع عليها أولم يجزع صبر عليها أم لم يصبر كان ثوابه من الله عز وجل الجنة » .^(١)
- ٥١٨ ١٧ - وقال عليه السلام : « ثواب المؤمن من ولده إقامات الجنة ، صبر أو لم يصبر » .^(٢)
- ٥١٩ ١٨ - وقال عليه السلام : « من قدّم ولداً كان خير آله من سبعين يخلفهم بعده ، كلهم قد ركب الخيل وقاتل في سبيل الله عز وجل » .
- ٥٢٠ ١٩ - وقال رسول الله ﷺ : « لا يدخل الجنة رجلٌ ليس له فرط ، فقال له رجلٌ ممن لم يولد له ولم يقدّم ولداً : يا رسول الله أولكلنا فرط ؟ فقال : نعم إن من فرط الرجل المؤمن أخاه في الله عز وجل » .
- ٥٢١ ٢٠ - و « قال عليه السلام لفاطمة عليها السلام حين قتل جعفر بن أبي طالب : لا تدعي بذلاً ولا نكلاً ولا حرب ، وما قلت فيه فقد صدقت » .^(٣)
- ٥٢٢ ٢١ - و روى مهران بن محمد عن الصادق عليه السلام أنه قال : « إن الميّت إقامات بعث الله عز وجل ملكاً إلى أوجع أهله عليه فمسح على قلبه فأنساه لوعة الحزن ، لولا ذلك لم تعمّر الدنيا » .^(٤)

(١) لا يخفى أنه بظاهره ينافي ما سبق من تعليق غفران الذنوب الا الكبائر بالصبر والاسترجاع فلا بد من توجيه أحدهما مثل أن يقال بعدم اعتبار المفهوم معاسيق ، أو تخصيص الثاني بمصيبة خاصة ، أو يقال : غفران الذنوب مرتبة فوق دخول الجنة . (سلطان) .

(٢) يدل على أن الجزع لا يحبط أجر المصيبة ، ويمكن حمله على ما إذا لم يقل ولم يفعل ما يخطئ الرب تعالى ، أو عدم الاختيار . (المرأة) .

(٣) الشكل - بالضم - . الموت والهلاك وفقدان الحبيب . والحرب - بالتحريك - : مساوق الحزن والطعنة والسلب ، وفي القاموس : إلامات حرب بن أمية قالوا « واحرباء باسكان الراء - ثم تقولوا فقالوا « واحرباء بالتحريك . والحرب : الغضب أيضاً . أى لا تقولى : واذا له وانكلاه ، واحرباء ! وان كان ما قلت في حق جعفر حقاً .

(٤) لوعة الحزن : حرقته في القلب . وفي بعض النسخ « لم تَمُ الدنيا » وفي الكافي كما

في المتن .

٥٢٣ ٢٢- وقال رسول الله ﷺ: «إذا قبض ولد المؤمن والله أعلم بما قال العبد^(١) فيسأل الملائكة: قبضتم ولد فلان المؤمن، فيقولون: نعم ربنا، فيقول: فماذا قال عبدي المؤمن؟ فيقولون: حمدك ربنا واسترجع، فيقول الله عز وجل: ابنوا له بيتاً في الجنة وسموه بيت الحمد».

٥٢٤ ٢٣- و«لمّا مات إسماعيل بن جعفر خرج الصادق عليه السلام فتقدّم السريبر بلا حذاء ولارداء»^(٢).

٥٢٥ ٢٤- و«كان عليّ بن الحسين عليه السلام إذا رأى جنازة قال: الحمد لله الذي لم يجعلني من السواد المخترم»^(٣).

٥٢٦ ٢٥- وقال الصادق عليه السلام: «لمّا مات إبراهيم^(٤) ابن رسول الله ﷺ قال النبي ﷺ: حزناً عليك يا إبراهيم وإنا صابرون، يحزن القلب وتدمع العين ولا نقول ما يسخط الربّ».

٥٢٧ ٢٦- وقال عليه السلام: «إن النبي ﷺ حين جاءته وفاة جعفر بن أبي طالب عليه السلام وزيد بن حارثة كان إذا دخل بيته كثربكاؤه عليهما جداً ويقول: كانا نحدّثاني و يؤانساني فذهبا جميعاً».

٥٢٨ ٢٧- وقال عليه السلام: «إنّ البلاء والصبر يستبقان إلى المؤمن فيأتيه البلاء وهو صبور^(٥)، وإنّ الجزع والبلاء يستبقان إلى الكافر فيأتيه البلاء وهو جزوع».

(١) هذا لرفع توهم أن سؤاله تعالى لمدم علمه بل هو أعلم من ملائكته بما قال، ولكن يسأل ذلك لكثير من المصالح (المرآة).

(٢) رواه الشيخ في التهذيب بسند حسن كالصحيح. ويدل على الجواز.

(٣) اخترم فلان عتاً - مبنياً للمفعول - : مات، اخترمته المنيّة: أخذته. واخترمهم

الدهر وتخرمهم أي اقتصطهم واستأصلهم. وفسر السواد بالشخص وبإمامة الناس.

(٤) إبراهيم هذا كان ابن رسول الله من مارية القبطية، وولد بالمدينة في ذى الحجة

سنة ثمان ومات في ذى الحجة سنة عشر وقيل: الربيع الأول سنة عشر (المرآة).

(٥) أي صبور باتياناه كالمتراهنين يريد كل منهما أن يسبق الآخر حتى أن البلاء

لا يسبق الصبر بل إنما يرد مع ورود الصبر أو بعده، وكذا الجزع والبلاء بالنسبة إلى الكافر.

٥٢٩ ٢٨ - و روي عن الكاهلي^(١) أنه قال : « قلت لأبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام : إن امرأتي وأختي - وهي امرأة محمد بن مارد - نخرجان في المآتم فأنهاهما ، فقال التالي : إن كان حراماً اتھينا عنه وإن لم يكن حراماً فلم تمنعنا فيمتنع الناس من قضاء حقوقنا^(٢) فقال عليه السلام : عن الحقوق تسألني كان أبي عليه السلام يبعث أُمي وأُم فروة تقضيان حقوق أهل المدينة . »^(٣)

٥٣٠ ٢٩ - وقال الصادق عليه السلام : « لا يسأل في القبر إلا من محض الايمان محضاً أو محض الكفر محضاً ، والباقيون ملهؤ عنهم إلى يوم القيامة »^(٤) .

٥٣١ ٣٠ - وسأله سماعة بن مهران « عن زيارة القبور وبناء المساجد فيها ، فقال : أما زيارة القبور فلا بأس بها ، ولا يبني عندها مساجد . »

٥٣٢ ٣١ - وقال النبي صلى الله عليه وآله : « لا تتخذوا قبوري قبلة ولا مسجداً فإن الله عز وجل لمن اليهود حين اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد »^(٥) .

٥٣٣ ٣٢ - وسأل جرّاح المدائني أبا عبد الله عليه السلام : كيف التسليم على أهل القبور فقال : [تقف و] تقول : « السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ، رحم الله

(١) الطريق الى عبدالله بن يحيى الكاهلي صحيح الا أن عبدالله هو لا يخلو من كلام .

(٢) أي لاى شيء تمنعنا وذلك يوجب أن يمنع الناس من قضاء حقنا أي من أن يأتوا بما يستحق منهم بسبب ما حاق بنا باعتبار الاشتراك في الانسانية والجوار والاسلام . (مراد) .

(٣) يعني أن من حقوق أهل الايمان بعضهم على بعض التعمية عند المصيبة والتهنئة عند النعمة فمما سؤلك إياي الا عن الحقوق اللازمة ، كان أبي عليه السلام يبعث أُمي وأُم فروة بقضاء الحقوق . (م ح ق) .

(٤) «محض الايمان» على صيغة الفعل أي أخلص الايمان ، و يحتمل أن يكون بصيغة المصدر أي لا يسأل الا من الايمان والكفر ، ولعل الاول أظهر . وقوله «ملهو عنهم» كناية عن عدم التعرض لهم الى يوم القيامة لما سوى الايمان والكفر من الاعمال .

(٥) السند قوى ، ويمكن أن يكون الوجه فيه أنه قد يسجد على القبر وهو يشبه ما لو سجد

لصاحب القبر ، ولعل منع الناس من اتخاذ قبور أنبيائهم مساجد ذلك لان احتمال وقوع السجدة ←

المستقدمين منا والمتأخرين^(١) وإنا إن شاء الله بكم لاحقون .
 ٣٣ هـ ٣٣٤ - وكان رسول الله ﷺ إذا مر على القبور قال : « السلام عليكم من ديار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون » .
 ٣٤ هـ ٣٣٥ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : « يا أهل التربة ويا أهل القرية أما الدُّور فقد سُكُنَتْ وأما الأزواج فقد نُكِحَتْ وأما الأموال فقد قُسِمَتْ

→ لصاحب القبر فيهم أقوى منه في قبور غيرهم . (مراد)

وقال العلامة المجلسي : النهي عن بناء المساجد في المتابر يمكن أن يكون باعتبار كراهة الصلاة فيها ، أو باعتبار تضيق المكان على الاموات ، أو باعتبار تغيير الوقف إذا كان وفقاً للمقبر . والنهي الوارد عن اتخاذ قبر النبي (ص) قبلة ومسجداً يمكن أن يكون المراد به أن لا تجملوه بمثل الكعبة ولا تسجدوا عليه كالكعبة كما فعلته اليهود في قبور أنبيائهم ، أو يكون نهياً عن المحاذات اليهم في الصلاة لئلا يصير بمرور الأيام قبلة كالكعبة ، وكذا النهي عن الصلاة في البيت الذي فيه القبر ، هذا كله على تقدير صحة الخبر ، ويحتمل أن يكون وروده تقييداً لما روي عن عائشة . انتهى . وقال الشهيد رحمه الله في الذكرى : هذه الاخبار رواها الصدوق والشيخان وجماعة المتأخرين في كتبهم ولم يستثنوا قبراً ولا ريب أن الامامية مطبقة على مخالفة القسيتين من هذه احداهما البناء والاخرى الصلاة في المشاهد المقدسة ، فيمكن القدح في هذه الاخبار لانها آحاد وبعضها ضعيف وقد عارضها أشهر منها - انتهى وقال العلامة المجلسي : نستثنى من هذا الحكم (يعني النهي عن البناء وكذا الصلاة في بيت فيه قبر) قبور الانبياء والائمة عليهم السلام لاطباق الناس على البناء على قبورهم من غير نكير واستفازة الروايات بالترغيب في ذلك بل لا يبعد استثناء قبور العلماء والصلحاء أيضاً استضعافاً لسند المنع والتفاتاً الى كون ذلك تعظيماً لشأناهم الاسلام وتحصيلاً لكثير من المصالح الدينية كما لا يخفى . انتهى أقول : في مزار البحار أخبار تؤيد هذا القول ويفهم منها جواز البناء حول قبور الائمة عليهم السلام والصلاة عند قبرهم بل رجحانها فليراجع وقد قال علي بن الحسين عليهما السلام : « كاني بالقصور وقد شيدت حول قبر الحسين عليه السلام وكأني بالاسواق قد حفت حول قبره - الخ » .

(١) في بعض النسخ « المتقدمين منا والمتأخرين » . وقوله « على أهل الديار من المؤمنين » المراد بالديار ديار القرية ، و « من » بيانية أي الذين هم المؤمنون ، أو تبعيضية . (مراد) .

فهذا خبر ما عندنا ^(١) وليت شعري ما عندكم ، ثم التفت إلى أصحابه وقال : لو اذن لهم في الجواب لقالوا : إن خير الزاد التقوى .

٣٦ ٥٣٦ - و «وقف رسول الله ﷺ على القتل يبدد وقد جمعهم في قليب ^(٢) فقال : يا أهل القليب إننا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً ، فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً ؟! فقال المنافقون : إن رسول الله يكلم الموتى ، فنظر إليهم فقال : لو اذن لهم في الكلام لقالوا : نعم وإن خير الزاد التقوى .

٣٦ ٥٣٧ - و « كانت فاطمة عليها السلام تأتي قبور الشهداء كل غداة سبت فتأتي قبر حمزة فتترحم عليه وتستغفر له . ^(٣) »

٣٧ ٥٣٨ - وقال الصادق عليه السلام : « إذا دخلت الجبانة ^(٤) فقل : السلام على أهل الجنة . »

٣٨ ٥٣٩ - وقال أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام : « إذا دخلت المقابر فطأ القبور ^(٥) فمن كان مؤمناً استروح إلى ذلك ^(٦) ، ومن كان منافقاً وجد ألمه . »

٣٩ ٥٤٠ - وروي عن محمد بن مسلم أنه قال : « قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الموتى

(١) في بعض النسخ « فهذا آخر ما عندنا » .

(٢) القليب البئر قبل أن يطوى يذكر ويؤث ، وقيل : البئر المادية القديمة . (الصاح)

(٣) رواه الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١٢١ مسنداً عن الصادق عليه السلام .

(٤) الجبان والجبانة - بضم الجيم وشد الباء - : الصحراء وتسمى بها المقابر لأنها

تكون في الصحراء تسمية للشئ ، باسم موضعه . (النهاية) .

(٥) ذكر الشهيد - رحمه الله - في الذكري أحاديث تدل على منع المشي على القبور و

حملة على الكراهة ، ثم قال : المشهور كراهة البناء على القبر واتخاذ مسجداً ، وكذا يكره القعود على القبر . و زاد الشيخ كراهة الاتكاء عليه والمشي ، ونقله في المعتبر . فماتله المؤلف

- رحمه الله - عن الكاظم عليه السلام يمكن حملة على القاصد زيارتهم بحيث لا يتوصل إلى القبر إلا بالمشي على الآخر ، ويقال : يختص الكراهة بالقعود لما فيه من البلب المنافي للتنظيم .

(٦) استروح : وجد الراحة كاستراح . (القاموس) .

نزورهم؟ فقال: نعم، قلت: فيعلمون بنا إذا أتيناهم؟ فقال: إي والله إنهم ليعلمون بكم ويفرحون بكم ويستأنسون إليكم. قال: قلت: فأني شئ. نقول إذا أتيناهم؟ قال: قل: «اللهم جاف الأرض عن جنوبهم وصاعد إليك أرواحهم، ولقمهم منك رضواناً، وأسكن إليهم من رحمتك ما تصل به وحدتهم، وتؤنس به وحشتهم، إنك على كل شيء قدير».

٥٤١ ٤٠- وقال الرضا عليه السلام: «مامن عبد [مؤمن] زار قبر مؤمن فقرأ عنده إننا أنزلناه في ليلة القدر سبع مرّات إلا غفر الله له ولصاحب القبر»^(١).

٥٤٢ ٤١- وسأل إسحاق بن عمار أبا الحسن عليه السلام عن المؤمن يزور أهله^(٢) فقال: نعم، قال: في كم؟ فقال: على قدر فضائلهم، منهم من يزور في كل يوم، ومنهم من يزور في كل يومين، ومنهم من يزور في كل ثلاثة أيام، قال: ثم رأيت في مجرى كلامه أنه يقول: أدناهم جمعة^(٣)، فقال له: في أي ساعة؟ قال: عند زوال الشمس أو قبيل ذلك فيبعث الله معه ملكاً يريه ما يسرّ به ويستتر عنه ما يكرهه فيرى سروراً ويرجع إلى قرّة عين^(٤).

٥٤٣ ٤٢- وروى حفص بن البخري عن أبي عبد الله عليه السلام: «أن الكافر يزور أهله فيرى ما يكرهه ويستتر عنه ما يحب».

٥٤٤ ٤٣- وقال صفوان بن يحيى لأبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام: «بلغني أن المؤمن إذا أتاه الزائر آتسبه، فإذا انصرف عنه استوحش، فقال: لا يستوحش».

(١) رواه في ثواب الأعمال بإسناده عن أحمد بن محمد قال: «كنت أنا وإبراهيم بن هاشم في بعض المقابر إذ جاء إلى قبر فجلس مستقبل القبلة، ثم وضع يده على القبر فقرأ سبع مرات «انا أنزلناه» ثم قال: حدثني صاحب هذا القبر - وهو محمد بن اسماعيل بن بزيع - أنه من زار قبر مؤمن فقرأ عنده سبع مرات «انا أنزلناه» غفر الله له ولصاحب القبر».

(٢) أي المؤمن الميت يزور أهله الأحياء.

(٣) أي أدناهم يزور جمعة وأريد بها الأسبوع لا اليوم المخصوص بقريئة الكلام.

(٤) أي يرجع قبر الراعي مسروراً.

٤٤٥ - ٤٤ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « يصنع للميت مأتم ^(١) ثلاثة أيام من يوم مات ».

٤٤٦ - ٤٥ - ودأوى أبو جعفر عليه السلام بثمانمائة درهم لمأتمه ، وكان يرى ذلك للسنة ، لأن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : اتخذوا آل جعفر بن أبي طالب طعاماً فقد شغلوا ».

٤٤٧ - ٤٦ - ودأوى أبو جعفر عليه السلام أن يُندب في المواسم عشر سنين ، ^(٢).

٤٤٨ - ٤٧ - وقال الصادق عليه السلام : « الأكل عند أهل المصيبة من عمل أهل الجاهلية والسنة البعث إليهم بالطعام كما أمر به النبي صلى الله عليه وآله في آل جعفر بن أبي طالب عليهم السلام لما جاء نبيه ، ^(٣) ».

٤٤٩ - ٤٨ - وقال عليه السلام : « لما قتل جعفر بن أبي طالب عليه السلام ^(٤) أمر رسول الله صلى الله عليه وآله صلى الله عليه وآله وآله وسلم فاطمة عليها السلام أن تأتي أسماء بنت عميس ونساءها وأن تصنع لهم

(١) المأتم - كمشهد - : كل مجتمع في حزن أو فرح ، أو خاص بالنساء للموت وقد يطلق على الطعام للميت .

(٢) الندب تذكر النائحة للميت بأحسن أوصافه وأفعاله والبكاء عليه ، وقد روى الكليني في الكافي ج ٥ ص ١١٧ باسناد عن الصادق عليه السلام قال : « قال أبي : يا جعفر أوقف لي من مالي كذا وكذا النوادب تندبني عشرين يوماً بمعنى أيام منى » ، وذلك يدل على رجحان الندبة عليهم عليهم السلام وإقامة المأتم لهم لما فيه من تشييد جبههم وبنض مخالفيهم في القلوب ، والظاهر اختصاصه بهم . والنوح عليهم سنة جارية بيننا خلافاً للعامة فانهم نقلوا أخباراً ظاهرها تحريم النياحة وعلى تقدير صحتها حملت على النوح بالباطل الذي كان عمل الناس في الجاهلية فانهم وصفوا الميت بما ليس فيه وقد يظهر هذا الحمل من أخبارهم أيضاً .

(٣) النعى : الأخبار بالموت ، ونماه أى أخبر بموته ، ويظهر من الخبر كراهة الأكل من طعام صنعه أهل المصيبة لما بعث إليهم غيرهم . (م) .

(٤) جعفر بن أبي طالب استشهد بمؤته وهو ابن أربعين سنة أو أقل ، ونقل المسقلاني في الإصاغة عن الطبراني أنه أصيب بتسعين جراحة .

طعاماً ثلاثة أيام ، فجرت بذلك السنة .

٥٥٠ ٤٩- وقال الصادق عليه السلام : « ليس لأحد أن يحدّ أكثر من ثلاثة أيام إلا المرأة على زوجها حتى تنقضي عدّتها » ^(١).

٥٥١ ٥٠- وسئل عن أجر النائحة، فقال: « لا بأس به [و] قد نصح على رسول الله ﷺ ».

٥٥٢ ٥١- وروي أنه قال : « لا بأس بكسب النائحة إذا قالت صدقاً » . وفي خبر آخر قال : « تستحلّه بضرب إحدى يديها على الأخرى » .

٥٥٣ ٥٢- « ولما انصرف رسول الله ﷺ من وقعة أحد إلى المدينة سمع من كلّ دار قتل من أهلها قتيل نوحاً وبكاء ولم يسمع من دار حمزة عمّه فقال ﷺ : لكن حمزة لا بواكي له ، فألى أهل المدينة ^(٢) أن لا ينوحوا على ميت ولا يبكوه حتى يبدؤا بحمزة فينوحوا عليه ويبكوه ، فهم إلى اليوم على ذلك » .

٥٥٤ ٥٣- وقال عمر بن يزيد : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : « يصلى عن الميت؟ فقال: نعم حتى أنه ليكون في ضيق فيوسع الله عليه ذلك الضيق ، ثم يؤتى فيقال له : خفف عنك هذا الضيق صلاة فلان أخيك عنك ، قال: فقلت له : فأشرك بين رجلين في ركعتين قال : نعم . فقال عليه السلام : « إن الميت ليفرح بالترحّم عليه والاستغفار له كما يفرح الحي بالهدية تهدى إليه » ^(٣) .

(١) أحدث المرأة : امتنعت من الزينة ، وكذلك حدث - بشدال - و الحداد :

نياب المأتم .

(٢) آلى يؤلى ايلاء أى حلف .

(٣) الاخبار في اتفان الميت بالصلاة والصوم والحج والصدقة وغيرها من القربات

متواترة جداً أوردها الشهيد - رحمه الله - في الذكرى بوسط الكلام و في حق المقام .

وربما يستشكل بأن ماجاء في تلك الروايات يناهى قوله تعالى : « وأن ليس للإنسان الا

ماسمى ، واجيب تارة بأن الآية منسوخة الحكم في شريعتنا لقوله تعالى « ألحقنا بهم ذريتهم » يعنى

برفع الدرجة ورفع درجة الذرية مما لم يستحقوها بأعمالهم ونحو هذا . وقال بعضهم : ان ذلك لقوم

ابراهيم وموسى فأما هذه الامة فلم يسمى غيرهم نيابة عنهم ، وهو كما ترى . وتارة بدم التناهي

بيانه أن القربات والاعمال الصالحة التى ينتفع بها المؤمن بعد موته على أقسام ، قسم منها -

ويجوز أن يجعل الرّجل حجّته ^(١) أو عمرته أو بعض صلاته أو بعض طوافه لبعض أهله وهو ميت وينتفع به حتّى أنّه ليكون مسخوطاً عليه فيغفر له ، ويكون مضيقاً عليه فيوسّع له ^(٢) ، ويعلم الميت بذلك ، ولو أنّ رجلاً فعل ذلك عن ناصب

— كالصدقة الجارية وبناء المساجد والعلم الذى ينتفع به الناس و ما شابهها فلا كلام فى أنها تكون من عمله و سعيه فمجرى بها بعد موته ، وقسم له دخل ما فى تحقّقه وان لم يكن فى ظاهر الامر من عمله كالوصية بأنواع الخير فهو أيضاً يعد من سعيه ويشمله عموم «مأسى» لانه ان لم يوص لم يتحقّق ، أو كالولد البر الذى أديبه فى أيام حياته فيدعوله بعد موته ويصلى ويصوم ويحج عنه فهو أيضاً من كسبه كما جاء فى النبوى (ص) «ان أطيب مأكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه» . وقسم لادخل للميت فى وقوعه على الظاهر كاستغفار المؤمنين له والاعمال الصالحة التى تهدى اليه مثوباتها فذاك اما مرتبط بسعيه فى الدخول فى زمرة المؤمنين و تكثير سوادهم و تأييد ايمانهم الذى من آثاره ما يأتون به من القربات و الخيرات كما فى قوله تعالى : «و الذين جاؤا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان » و اما مرتبط باحسانه و محبّته اليهم فى حياته فهو أيضاً نتيجة احسانه ومحبّته ويشمله عموم السعى أيضاً . وقسم لايصوّر للميت أى مدخل فيه كمتبرّع ذوى قرباء أو غيرهم له لامن جهة أنّه من المؤمنين بل من أجل القرابة فى النسب فحسب أو لمحبوبة التبرع عن الغير عند الشارع ورجحانه عند الله تعالى فهذا أيضاً لا ينافى حكم الآية التثريعى لان لكل عمل عبادى ثواباً مقررأ عند الله تعالى يصل الى العامل جزاء لمعمله وسعيه لامحالة تفضلاً كان أو استحقاقاً ، فحينئذ اذا أهدى العامل ثواب عمله الى شخص عيّنه وسأل الله سبحانه أن يبيّث ثوابها الى روح ذلك الشخص فكأنه أحال على الله عز وجل قبله سبحانه حوائله وأعطى أجره من كان يريد فلا منافاة لان ذلك جزاء عمل المحيل لاغير . هذا من افادات استاذنا المعظم السيد محمّد كاظم الموسوى الكلپايگاني دام ظله العالى . وهذا راجع فى تحقيق آخر للكلام ج ٢ ، ص ٤٦١ .

(١) الظاهر أنّه يفعل ذلك نيابة عن الميت ، ويحتمل أن يجعل للميت ثواب ما فعله سابقاً . (مراد) .

(٢) السخط خلاف الرضا ، ولعل المراد بالضيق تضيق القبر وضنطته ، وبالتوسع توسعه

ورفع الضنطة ، ويحتمل العموم . (مراد) .

لخفف عنه ^(١)، والبرُّ والصلة والحجُّ يجعل للميت والحيّ، فأما الصلاة فلا تجوز عن الحيّ ^(٢).

••• ٥٤- وقال عليه السلام : « سنة يلحقن المؤمن بعد وفاته : ولد يستغفر له ، ومصحف يخلقه ، وغرس يغرسه ، وصدقة ماء يجريه ^(٣) ، وقلب يحفره ، وسنة يؤخذ بها من بعده ».

٥٥٦ ٥٥- وقال عليه السلام : « من عمل من المسلمين عن ميت عملاً صالحاً أضعف له أجره ونفع الله به الميت ».

٥٥٧ ٥٦- وقال عليه السلام : « يدخل على الميت في قبره الصلاة والصوم والحج والصدقة والبر والدعاء ، ويكتب أجره للذي يفعله وللميت ».

٥٥٨ ٥٧- « ولما مات ^(٤) ذرُّ بن أبي ذرٍّ - رحمة الله عليه - وقف أبو ذرٍّ على قبره فمسح القبر بيده ، ثم قال : رحمك الله يا ذرُّ والله إن كنت بي لبراً ولقد قبضت وإني عنك لراض ، والله ما بي ففدك وما عليّ من غضاضة ^(٥) وما لي إلى أحد سوى الله من حاجة ، ولولا هَوْلُ الْمُطْلَعِ ^(٦) لَسَرَّني أن أكون مكانك ، ولقد شغلني الحزن

(١) يمكن أن يكون محمولا على المبالغة بمعنى أنه لو أمكن انتفاعه لا تنتفع ، لكن يستحيل انتفاعه لان النفع مشروط بالايمان ولا أقل من الاسلام وهو خارج عن الدين ضرورة ، الا أن يراد بالنائب غير المعادي كما هو شائع في الاخبار من اطلاق النائب فيمكن انتفاعهم بفضل الله تعالى . (م ت) .

(٢) الا صلاة الطواف فانها جزء للحج .

(٣) في بعض النسخ « صدقة ما يجريه » فحينئذ يشمل الماء وغيره . (مراد) .

(٤) رواه الكليني في الكافي ج ٣ ص ٢٥٠ عن علي بن ابراهيم القمي مرفوعاً مقطوعاً .

(٥) اي ليس على بأس وحزن من فقدك وموتك ، أو ما وقع بي ففدك مكروهاً والحاصل

ليس بي حزن فقدك . والنفاضة : الذلة والمنقصة والغيظ .

(٦) المطلع - بتشديد الطاء المهمة والبناء للمفعول - : أمر الآخرة وموقف القيامة

أو ما يشرف عليه عقب الموت فشبّه بالمطلع الذي يشرف عليه من موضع عال .

لك^(١) عن الحزن عليك ، والله ما بكيت لك ولكن بكيت عليك^(٢) ، فليت شعري ما قلت وما قيل لك ؟ اللهم إني قد وهبت له ما افترضت عليه من حقني فهب له ما افترضت عليه من حقك فأنت أحق بالوجود مني والكرم .

باب ٢٧

النوادر

٥٥٩ ١ - قال الصادق عليه السلام : « ما من أحد يموت أحب إلى إبليس من موت فقيه » .

٥٦٠ ٢ - وسئل عليه السلام عن قول الله عز وجل : « أولم يروا أننا نأتي الأرض ننقصها من أطرافها » فقال : فقد العلماء .

٥٦١ ٣ - وسئل عليه السلام عن قول الله عز وجل : « أولم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذکر »^(٣) فقال : توييخ لابن ثمانية عشر سنة^(٤) .

٥٦٢ ٤ - وسئل عليه السلام عن قول الله عز وجل : « وإن من قرية إلا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة أو معذبوها » قال : هو الفناء بالموت^(٥) .

(١) أي في أمر الآخرة وقوله « عن الحزن عليك » أي على مفارقتك .

(٢) قوله « ما بكيت لك » أي لفراقك و « بكيت عليك » أي لاشفاق عليك ، أو على ضعفك وعجزك عن الأحوال التي أمامك .

(٣) لفظة « ما » على هذا التفسير يراد به العمر والمعنى أولم نعلمكم عمراً يتذكر فيه من تذكر .

(٤) ظاهر الآية توييخ المميرين الذين لم يتذكروا ولم ينتبهوا أن الدنيا فانية والآخرة باقية حتى يسموا في موجبات الثواب الأبدى . وفسر الممير بمن كان له من العمر ثمانية عشر سنة ، يعني هذا المقدار من العمر كاف للتذكر والتنبيه وملوم بالتقصير فيه ، وكلما زاد فلامته أشد وأكثر . (م) .

(٥) مرجع الضمير هو الإهلاك المفهوم من قوله : « مهلكوها » .

- ٥٦٣ ٥ - وقال الصادق عليه السلام : « ليس لكم أن تمزقونا ولنا أن نمزقَ بكم ، إنما لكم أن تهشقونا لا نكم تشاركونا في المصيبة » ^(١) .
- ٥٦٤ ٦ - وسئل أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام : « عن الرجل يقول لابنه أو لابنته : يا بني أنت وأمي وأبوابي أنت ، أترى بذلك بأساً ؟ فقال : إن كان أبواه حينئذ نأرى ذلك عقوقاً ، وإن كان قد ماتا فلا بأس » .
- ٥٦٥ ٧ - وقال الصادق عليه السلام : « الصبر صبران فالصبر عند المصيبة حسنٌ جميلٌ وأفضل من ذلك الصبر عند ما حرم الله عز وجل عليك فيكون لك حاجزاً » .
- ٥٦٦ ٨ - وقال عليه السلام : « إن الله تبارك وتعالى تطوّل على عباده بثلاث : ألقى عليهم الريح بعد الروح ^(٢) ولولا ذلك ما دفن حميمٌ حميماً ، وألقى عليهم السلوة بعد المصيبة ^(٣) ولولا ذلك لانقطع النسل ، وألقى على هذه الحبة ^(٤) الدّابة ولولا ذلك لكنزها ملوكهم كما يكتزون الذهب والفضة » .
- ٥٦٧ ٩ - وقال عليه السلام : « إنّا أهل بيت نجزع قبل المصيبة فإذا نزل أمر الله عز وجلّ رضينا بقضائه وسلمنا لأمره وليس لنا أن نكره ما أحبّ الله لنا » .
- ٥٦٨ ١٠ - وقال عليه السلام : « من خاف على نفسه من وجدي بمصيبة ^(٥) فليُفَضْ من دمه ٤٤ فإنّه يسكن عنه » .

(١) ذلك لأن شركاء المصيبة لا يمزى بعضهم بعضاً بخلاف شركاء النعمة فانه يهنيء بعضهم بعضاً ، ويمكن حمله على أن ليس لكم أن تمزقونا في مصيبتنا بل لنا أن نمزقكم فيها لأنكم تشاركونا فيها والتعزية أى الحمل على الصبر ينبئ أن يقع من الشريك الذى هو أصير بالنسبة الى الذى هو أقل صبراً . (مراد) .

(٢) أى النتن بعد ذهاب الروح .

(٣) الحميم : القريب ، والسلوة التسلّى اسم من سلّوت عنه سلّواً من باب قعد ، قال

أبو زيد : السلوطيب نفس الالف عن الفه . (المصباح) .

(٤) المراد بها الحنطة والشعير وأمثالهما .

(٥) الوجد - بفتح الواو - هنا : العزن .

١١ - وقال ابن أبي ليلى ^(١) للصادق عليه السلام: «أي شيء أحلى مما خلق الله عز وجل؟ فقال: الولد الشاب، فقال: أي شيء أمر مما خلق الله عز وجل؟ قال: فقده، فقال: أشهد أنكم حجج الله على خلقه».

١٢ - وقال عليه السلام: «ما من عبد يمسح يده على رأس يتيم نرحم له إلا أعطاه الله عز وجل بكل شجرة نوراً يوم القيامة».

١٣ - وروي «أنه يكتب الله عز وجل له بعد ذلك شجرة مرت عليها يده حسنة».

١٤ - وقال رسول الله ﷺ: «من أنكر منكم قساوة قلبه فليدن يتيماً فيلاطفه وليمسح رأسه يلين قلبه بإذن الله عز وجل فإن لليتيم حقاً».

وروي أنه قال: «يقعده على خوانه ويمسح رأسه يلين قلبه».

١٥ - وقال الصادق عليه السلام: «إذا بكى اليتيم اهتز له العرش، فيقول الله تبارك وتعالى: من هذا الذي أبكى عبدي الذي سلبته أبويه في صغره؟ فوعزتي وجلالي وارتفاعي في مكاني لا يسكته عبد مؤمن إلا أوجبت له الجنة».

١٦ - وقال الصادق عليه السلام: «من قدم أولاداً يحسبهم عند الله ^(٢) حجبوه من النار بإذن الله عز وجل».

١٧ - وقال رسول الله ﷺ: «إن الله تبارك وتعالى كره لي ست خصال وكرهتهن للأوصياء من ولدي وأتباعهم من بعدي: العبث في الصلاة ^(٣) والرفث في

(١) هو قاض من قضاء العامة.

(٢) في الصحاح: واحتسب بكذا أجراً عند الله والاسم الحسبة - بالكسر - وهي الاجر، واحتسب فلان ابناً له أو بنتاً، إذا مامات وهو كبير فان مات صغيراً قيل افترطه. انتهى ولعل معنى الاحتساب هنا موت الولد مطلقاً.

(٣) «العبث في الصلاة» لعل المراد ما يؤتى به في الصلاة من غير أفعالها مما لا يبطلها ولا يتعلق به غرض يمتد به، والرفث: الجماع والفحش من القول، ولعل المراد مقدمات الجماع مثل التقبيل وغيره.

الصوم ، والمن بعد الصدقة ، وإتيان المساجد جنباً ، والتطلع في الدور ، والضحك بين القبور .

٥٧٦ ١٨- وقال الصادق عليه السلام : «كلما جعل على القبر من غير تراب القبر فهو نقل على الميت» .

٥٧٧ ١٩- وروي أن السندي بن شاهك قال لأبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام : «أحب أن تدعني على أن أكونك ، فقال : إنا أهل بيت حج ضرورتنا^(١) ومهور نساينا وأكفاننا من ظهور أموالنا» .

٥٧٨ ٢٠- وقال الصادق عليه السلام : «إن أعداءنا يموتون بالطاعون وأنتم تموتون بعلّة البطون ، ألا إنها علامة فيكم بامعشر الشيعة» .

٥٧٩ ٢١- وقال أمير المؤمنين عليه السلام : «من جدّد قبراً أو مثّل مثلاً فقد خرج من الإسلام» .

واختلف مشائخنا في معنى هذا الخبر فقال محمد بن الحسن الصفار - رحمه الله - : هو جدّد بالجيم لاغير ، وكان شيخنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد رضي الله عنه يحكي عنه^(٢) أنه قال : لا يجوز تجديد القبر ولا تطيين جميعه بعد مرور الأيام عليه وبعد ما طين في الأوّل ولكن إذا مات ميت وطين قبره فجائز أن يرمّ سائر القبور من غير أن يجدّد .

وذكر^(٣) عن سعد بن عبدالله - رحمه الله - أنه كان يقول : إنما هو من حدّد قبراً - بالحاء غير المعجمة - يعني به من سنّم قبراً .

و ذكر^(٤) عن أحمد بن أبي عبدالله البرقي أنه قال : إنما هو من جدّد قبراً ، و تفسير الجدّد^(٥) القبر فلا ندرى ما عني به ، والذي أذهب إليه أنه جدّد بالجيم

(١) المراد بحج الصلوة حجة الاسلام .

(٢) يعني عن الصفار - رحمه الله - .

(٣) و(٤) المستتر راجع إلى ابن الوليد ظاهراً .

(٥) تنمة كلام ابن الوليد .

ومعناه نبش قبراً لأنّ من نبش قبراً فقد جدّده وأحوج إلى تجديده وقد جمعه جدناً محفوراً .

وأقول : إنّ التجديد على المعنى الذي ذهب إليه محمد بن الحسن الصفار ، و التجديد بالخاء غير المعجمة الذي ذهب إليه سعد بن عبدالله ، والذي قاله البرقي أنّه جدت كلّه داخل في معنى الحديث ^(١) ، وأنّ من خالف الامام عليه السلام في التجديد والتسليم والنميش واستحلّ شيئاً من ذلك فقد خرج من الاسلام ^(٢) .

(١) مراده بهذا الكلام غير معلوم فانه ان أراد ورود الخبر بكل ما قال فليس كذلك ، وان أراد أن لاحدها معنى عاماً شاملاً للجميع فليثبت . ثم اعلم أن ما في المتن أقرب الجميع و«جدت» أبديها لانه لم يسمع بفعل من «جدت» سوى «اجتدت» بمعنى اتخذ قبراً فلذا قال ابن الوليد بعد نقل كلام البرقي «لاندرى ما عني به» ولكن الشيخ قال في التهذيب ج ١ ص ٣٠ يمكن أن يكون المعنى بهذه الرواية انتهى أن يجعل القبر دفنة أخرى قبراً لانسان آخر لان الجدث هو القبر فيجوز أن يكون الفعل مأخوذاً منه . انتهى ، ولكن لم يستعمل فعل من جدت مجرداً .

ثم اعلم أن الشيخ - رحمه الله - نسب قول ابن الوليد الى الصدوق وهذا وهم منه كما عرفت وتبعه العلامة - رحمه الله - . وقد حكى عن المفيد أنه رواه «خده» بالخاء المعجمة والدال مأخوذاً من قوله تعالى : «قتل اصحاب الاخدود» والخد الشق . (راجع الاخبار الدخيلة ص ٥٠) .

(٢) قال بعض الشراح : المعاني المذكورة ليست من ضروريات الدين حتى يخرج مستحلوها بسبب استحلالها عن الاسلام مع أن الاستحلال ليس في الرواية والذي يدور في خلدني أن معنى الرواية على التمثيل والاستعارة حيث شبه بدن الجاهل بالقبر ، وروحه بالميم لان حياة الروح بالملم وترويح أفعاله وأقواله بالتجديد ومقصود - والله أعلم - أن من اتخذ جاهلاً اماماً يقتدى به ويروج أقواله وأفعاله فقد خرج عن الدين وقوله عليه السلام «مثل مثلاً» يعني أبداع في الدين بدعة كما فسر الصدوق - رحمه الله - انتهى ، أقول : أخذه المؤلف ممارواً هو في كتابه معاني الاخبار عن الصادق عليه السلام أنه قال : « من مثل مثلاً واقننى كلباً فقد خرج من الاسلام فقيل له : هلك اذاً كثير من الناس فقال : ليس حيث ذهبتم ، انما عنيت بقولي « من مثل مثلاً »

والذي أقوله في قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : من مثل مثلاً يعني به أنه من أبدع بدعة ودعا إليها ، أو وضع ديناً فقد خرج من الإسلام ، و قولي في ذلك قول أئمتي عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ، فإن أصبت فمن الله على ألسنتهم وإن أخطأت فمن عند نفسي .

٥٨٠ ٢٢- وروي عن عمار الساباطي أنه قال: «سئل أبو عبد الله عَلَيْهِ السَّلَامُ عن الميت هل يبلى جسده؟ فقال: نعم حتى لا يبقى لحم ولا عظم إلا طينته التي خلق منها فإنها لا تبلى ، تبقى في القبر مستديرة^(١) حتى يخلق منها كما خلق أول مرة» .

٥٨١ ٢٣- وقال الصادق عَلَيْهِ السَّلَامُ : «إن الله عز وجل حرّم عظامنا على الأرض ، و حرّم لحومنا على الدود أن تطعم منها شيئاً» .

٥٨٢ ٢٤- وقال النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «حياتي خير لكم ومماتي خير لكم ، قالوا : يا رسول الله وكيف ذلك؟ فقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : «أما حياتي فإن الله عز وجل يقول: «وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم» ، وأما مفارقتي إياكم فإن أعمالكم تعرض علي كل يوم فما كان من حسن استزدت الله لكم ، و ما كان من قبيح استغفرت الله لكم ، قالوا : وقد رمت يا رسول الله - يعنون صرت رميماً - فقال: كلاً إن الله تبارك وتعالى حرّم لحومنا على الأرض أن تطعم منها شيئاً»^(٢) .

٥٨٣ ٢٥- وروي «أن أعمال العباد تعرض على رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وعلى الأئمة عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كل يوم أبرارها وفجارها فاحذروا ، وذلك قول الله عز وجل: «وقل اعملوا فسيرى الله

→ من نصب ديناً غير دين الله ودعا الناس إليه و بقولي « من اقتنى كلباً » مبنيّاً لنا أهل البيت اقتناء وأطعمه و سقاء ، من فعل ذلك فقد خرج من الاسلام» .

(١) لعله مأخوذ من دار يدور دوراً بمعنى منتقلة من حال الى حال ومن شأن الى شأن ، و الحاصل ماسوى النطفة لا يبقى انما تبقى الطينة مستديرة مستمرة ، وبؤيده ما في بعض النسخ من لفظ « مستديرة » بدل مستديرة فالنطفة مستديرة فى جميع مراتب التنبير دائرة منتقلة من حال الى حال مع بقائها فى ذاتها حتى يغلق منها كما خلق أول مرة . (سلطان) .

(٢) هنا كلام وهو أن المروض عليه هو الروح وصيرورة البدن رميماً لا ينافى ذلك ولعل جوابه (ص) مبنى على رفع توهم القائل لاعلى توقف المرض على وجود البدن . (مراد) .

عملكم ورسوله والمؤمنون» .

٥٨٤ ٢٦- وسئل الصادق عليه السلام «عن المصلوب يصيبه عذاب القبر ؟ فقال : إن رب الأرض هو ربُّ الهواء فيوحى الله عزَّ وجلَّ إلى الهواء فيضغطه أشدَّ من ضغطة القبر» .

٥٨٥ ٢٧- وروى عمَّار الساباطيُّ عن أبي عبد الله عليه السلام أنَّه قال : «إن غسلت رأس الميت ولحيته بالخطميِّ فلا بأس» وذكر هذا في حديث طويل يصف فيه غسل الميت .^(١)

٥٨٦ ٢٨- وقال أبو جعفر الباقر عليه السلام : «غسل الميت مثل غسل الجنب، فإن كان كثير الشعر فردَّ الماء عليه ثلاث مرَّات» .

٥٨٧ ٢٩- وقال الصادق عليه السلام : «لا بأس أن تجعل الميت بين رجلين ، وأن تقوم فوقه فتغسله إذا قلبته يميناً وشمالاً تضبطه برجليك كي لا يسقط لوجهه»^(٢) .

٥٨٨ ٣٠- «وإنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله مشى خلف جنازة رجل من الأنصار فقبل له : ألا تتركب يا رسول الله ؟ فقال : إنِّي لأكره أن أركب والملائكة يمشون» .

٥٨٩ ٣١- وقال الصادق عليه السلام في آخر حديث يذكر فيه غسل الميت : «إني أن تحشو مسامعه شيئاً ، فإن خفت أن يظهر من المنخرين شيء فلا عليك أن تصير عليه قطناً»^(٣) ، وإن لم تخف فلا تجعل فيه شيئاً»^(٤) .

٥٩٠ ٣٢- وقال عليه السلام في آخر حديث طويل يصف فيه غسل الميت : «لا تخلل أظافيره»^(٥) .

(١) مروى بتمامه في التهذيب ج ١ ص ٨٧ .

(٢) هذا لا ينافي كراهة ذلك على ما صرح به الفقهاء لجواز أن يحمل نفى البأس على نفى الحرمة وجواز تخصيصه بما إذا لم يكن هنالك من يعين الغاسل في حفظ الميت لئلا يسقط على وجهه . (مراد) .

(٣) في بعض النسخ «ثمة قطناً» .

(٤) رواء الكليني بتمامه في الكافي ج ٣ ص ١٤٠ في حديث طويل .

(٥) هذا أيضاً جزء من الخبر السابق .

٥٩١ - ٣٣ وقال ﷺ: «إذا مات لأحدكم ميت فيجثوه تجاه القبلة، وكذلك إذا غسل يحفر له موضع المقتسل تجاه القبلة».

٥٩٢ - ٣٤ وقال الصادق ﷺ: «إذا قبضت الروح فهي مظلة فوق الجسد،^(١) روح المؤمن وغيره - ينظر إلى كل شيء يصنع به، فإذا كفن ووضع على السرى وحمل على أعناق الرّجال عادت الروح إليه ودخلت فيه فيمدّله في بصره فينظر إلى موضعه من الجنة أو من النار، فينادي بأعلى صوته إن كان من أهل الجنة: عجّلوني عجّلوني، وإن كان من أهل النار: ردّوني ردّوني، وهو يعلم كل شيء يصنع به، ويسمع الكلام».

٥٩٣ - ٣٥ وقال الصادق ﷺ: «إن الأرواح في صفة الأجساد في شجرة من الجنة تتساءل وتتعارف فإذا قدمت الروح على الأرواح تقول: دعوها فقد أفلتت من هول عظيم^(٢)، ثم يسألونها ما فعل فلان؟ وما فعل فلان؟ فإن قالت لهم: تركته حيثاً ارتجوه، وإن قالت لهم: قدهلك، قالوا: هوى هوى»^(٣).

٥٩٤ - ٣٦ وقال الصادق ﷺ^(٤): «إن الله تبارك وتعالى أوحى إلى موسى بن عمران ﷺ أن أخرج عظام يوسف ﷺ من مصر^(٥) و وعدة طلوع القمر فأبطأ طلوع

(١) في بعض النسخ «مظلة» بضم الميم وإهمال الطاء المكسورة من أطل عليه كذا أي أشرف. وفي النهاية «أغلكم» أي أقبل عليكم ودنا منكم لأنه التقى عليكم ظله.

(٢) أي نجت وتخلصت. وفي الصحاح أفلت الشيء وتفلت وأفلت بمعنى وأفله غيره. وفي بعض النسخ «أقبلت».

(٣) أي سقط إلى دركات الجحيم اذ لو كان من السعداء لكان يلحق بنا. (المرآة).

(٤) أخرجه في العلل والعيون بتمامه مسنداً وفيهما احتبس القمر عن بني إسرائيل فأوحى الله تعالى إلى موسى (ع) أن أخرج عظام يوسف (ع) من مصر و وعدة طلوع القمر اذا خرج عظامه الحديث.

(٥) وذلك كما في بعض الكتب أن يوسف عليه السلام لامات تنازع بنو اسرائيل وأهل نواحي مصر في موضع قبره فكل يريد أن يدفن في محلته ليكون لهم اقتنار ذلك أو بركنه فأجمع أمرهم على أن يضموه في تابوت مرمر واستقلوه ونبذوه في ناحية من النيل وماء النيل جارفي الانهار وحيث يجري ينتفع جميع الطوائف به، يتطهرون بمائه ويشربون منه وتكون البركة لجميعهم على سواء.

القمر عليه ^(١) فسأل عمن يعلم موضعه ، فقيل له : ههنا عجوزٌ تعلم علمه ، فبعث إليها فأتى بعجوز مة عمياء ، فقال : تعرفين قبر يوسف عليه السلام ؟ قالت : نعم ، قال : فأخبريني بموضعه ، قالت : لا أفعل حتى تعطيني خصالاً : تطلق رجلي ، وتعيد إليّ بصري ، وتردّ إليّ شبابي ، وتجعلني معك في الجنة ، فكبر ذلك على موسى ، فأوحى الله عزّ وجلّ إليه : إنما تعطى عليّ فأعطاها ما سألت ، ففعل فدفنته على قبر يوسف عليه السلام فاستخرجته من شاطئ النيل في صندوق مرمر ، فلما أخرجه طلع القمر فحمله إلى الشام .
فلذلك يحمل أهل الكتاب موتاهم إلى الشام ^(٢)

وهو يوسف بن يعقوب عليهما السلام ، وما ذكر الله عزّ وجلّ يوسف في القرآن غيره ^(٣)

٥٩٥ ٣٧ - وقال الصادق عليه السلام : « أكبر ما يكون الإنسان يوم يولد ، وأصغر ما يكون يوم يموت » ^(٤) .

٥٩٦ ٣٨ - وقال عليه السلام : « ما خلق الله عزّ وجلّ يقيناً لا شك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت » ^(٥) .

٥٩٧ ٣٩ - وقال عليه السلام : « أوّل من جعل له النعش ^(٦) فاطمة بنت محمد صلوات الله عليها » .

(١) أى علق طلوع القمر على اخراج العظام فلما أبطأ اخراج العظام لجهالة موضعهما أبطأ طلوع القمر . (سلطان) .

(٢) الشاطئ ، : الجانب ، والفرض جواز نقل الجناز إلى الاماكن المقدسة بل استحبابه .

(٣) بخلاف اسماعيل حيث قيل : ما ذكر في القرآن من اسماعيل رجلاً .

(٤) يعنى أن الانسان يكون في يوم الولادة عزباً غاية المزوالكبر وفي يوم يموت ذليلاً غاية الذل والصغر . ويمكن الاكبرية والصغرية باعتبار الاستعداد للكلمات وعدمه أو باعتبار المعصية وعدمها .

(٥) أى الموت يقين لانك فيه وهو يشبه شكاً لا يقين فيه حيث تمفل عنه الناس ولا يعلمون على مقتضاه فكأنهم شاكون فيه وليس شيء في هذه الصفة مثل الموت . (مراد) .

(٦) يعنى أوّل من حمل السرير اجنازته في الاسلام

٢٨

أبواب الصلاة وحدودها

٥٩٨ ١ - قال الرضا عليه السلام : « الصلاة لها أربعة آلاف باب » ^(١) .

٥٩٩ ٢ - وقال الصادق عليه السلام : « الصلاة لها أربعة آلاف حد » ^(٢) .

باب ٢٩

فرض الصلاة

٦٠٠ ١ - قال زرارة بن أعين : قلت لأبي جعفر عليه السلام : « أخبرني عما فرض الله تعالى من الصلوات ؟ قال : خمس صلوات في الليل والنهار ، قلت له : هل سماهن الله وبينهن في كتابه ؟ فقال : نعم قال الله عز وجل « لَنُبَيِّنَ لَهُ عليه السلام » : « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل ، ودلوها زوالها ، فبيما بين دلوك الشمس إلى غسق الليل » ^(٣) أربع صلوات سماهن الله وبينهن ووقتهن : « وغسق الليل انتصافه ، ثم قال : « وقرآن الفجر

(١) يمكن أن يراد أن لها أربعة آلاف من الواجبات والمستحبات المتعلقة باللسان والجنان

والأركان بحسب الفعل والترك . (مراد) .

(٢) الظاهر أن المراد هنا بأربعة آلاف حد أربعة آلاف حكم وكذا المراد بالباب فإن

للصلاة أحكاماً كثيرة وأبواباً كثيرة يذكر فيها تلك الأحكام . وقد يقال : أن المراد بالأبواب

أبواب السماء التي ترفع منها إليها الصلاة كل من باب ، أو الأبواب على التعاقب فكل صلاة تمر

على كل الأبواب ، ويمكن أن يراد بأبواب الصلاة مقدماتها التي تتوقف صحة الصلاة عليها من

معرفة الله تعالى وغير ذلك (سلطان) وفسر الشهيد - رحمه الله - الخبرين بواجبات الصلاة ومندوباتها

وجعل الواجبات ألفاً وشيئاً يسيراً زائداً عليه ومنفلاً عنها الألفية ، وجعل المندوبات ثلاثة آلاف ،

وآلف لها النفلية بتكلفات كثيرة . والظاهر أن المراد بالأبواب والحدود المسائل المتعلقة

بها وهي تصير أربعة آلاف بلا تكلف . (م) .

(٣) دلكت الشمس دلو كذا غربت وأصفرت أو مالت ، أو زالت عن كبد السماء . وغسق

الليل شدة ظلمته . (القاموس) .

إن قرآن الفجر كان منهوذاً فهذه الخامسة . وقال في ذلك : « أقم الصلوة طر في النهار » وطر فاه المغرب والغداة « وزلفاً من الليل ، وهي صلاة العشاء الآخرة ، وقال : « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى » وهي صلاة الظهر وهي أول صلاة صلاها رسول الله ﷺ وهي وسط صلاتين بالنهار ^(١) صلاة الغداة وصلاة العصر ، وقال في بعض القراءة « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى [و] صلاة العصر وقوموا لله قانتين » ^(٢) في صلاة الوسطى ، وقيل : انزلت هذه الآية يوم الجمعة برسول الله ﷺ في سفر ففقت فيها وتركها على حالها في السفر والحضر ، وأضاف للمقيم ركعتين وإنما وضعت الركعتان اللتان أضافهما النبي ﷺ يوم الجمعة للمقيم لمكان الخطبتين مع الإمام فمن صلى يوم الجمعة في غير جماعة فليصلها أربعاً كصلاة الظهر في سائر الأيام .

٢ - وقال الصادق عليه السلام « في قول الله عز وجل : « إن الصلاة كانت على المؤمنين

(١) قال الفاضل التفرشي : فعلى هذا يكون الوسطى من التوسط وقد يفسر بالفضلى من قوله

للافضل أوسط .

(٢) في بعض النسخ « والصلاة الوسطى صلاة العصر » بدون الواو ، وروى أحمد بن حنبل عن

اسحاق ، عن مالك عن زيد بن أسلم عن الققاع بن حكيم عن أبي يونس مولى عائشة قال : أمرتني أن أكتب لها مصحفاً وقالت : إذا بلغت هذه الآية « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى » فأذني ، فلما بلغت آذنتها فأملت على « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى و صلوة العصر وقوموا لله قانتين » وهكذا رواه مسلم عن يحيى بن يحيى عن مالك ، وقال ابن جرير حدثني ابن المثنى عن الحجاج عن حماد ، عن هشام بن عروة عن أبيه قال : « كان في مصحف عائشة « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وهي صلاة العصر » . وهكذا رواه من طريق الحسن البصري أن رسول الله (ص) قرأها كذلك . وقد روى الإمام مالك أيضاً عن زيد بن أسلم عن عمرو بن نافع قال : كنت أكتب مصحفاً لحفصة زوج النبي (ص) فقالت إذا بلغت هذه الآية فأذني « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى » فلما بلغت آذنتها ، فأملت على « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين » وهكذا رواه محمد بن اسحاق بن يسار وزاد كما حفظتها من النبي (ص) وأورد ابن جرير هذا الخبر بطرق عديدة وكما ترى في كلها عطف صلاة العصر على الوسطى بواو العطف التي تقتضى -

كتاباً موقوتاً، قال : مفروضاً،^(١) .

٦٠٢ ٣- وقال عليه السلام : « إن رسول الله ﷺ لما أُسري به أمره ربّه بخمسين صلاة ، فمرّ على النبيّين نبيّ نبيّ لا يسألونه عن شيء حتّى انتهى إلى موسى بن عمران عليه السلام ، فقال : بأيّ شيء أمرك ربك ؟ فقال : بخمسين صلاة ، فقال : أسأل ربك التخفيف فإنّ أمتك لا تطيق ذلك ، فسأل ربّه فحطّ عنه عشراً ، ثمّ مرّ بالنبيّين نبيّ نبيّ لا يسألونه عن شيء ، حتّى مرّ بموسى بن عمران عليه السلام فقال : بأيّ شيء أمرك ربك ؟ فقال : بأربعين صلاة ، فقال : أسأل ربك التخفيف فإنّ أمتك لا تطيق ذلك ، فسأل ربّه فحطّ عنه عشراً ، ثمّ مرّ بالنبيّين نبيّ نبيّ لا يسألونه عن شيء حتّى مرّ بموسى [بن عمران] عليه السلام فقال : بأيّ شيء أمرك ربك ؟ فقال : بثلاثين صلاة ، فقال : أسأل ربك التخفيف فإنّ أمتك لا تطيق ذلك ، فسأل ربّه عزّ وجلّ فحطّ عنه عشراً ثمّ مرّ بالنبيّين نبيّ نبيّ لا يسألونه عن شيء حتّى مرّ بموسى بن عمران عليه السلام فقال : بأيّ شيء أمرك ربك ؟ فقال : بعشرين صلاة ، فقال : أسأل ربك التخفيف فإنّ أمتك

→ المنايرة ، وفي قبالها أخبار آخر تقتضى عدم المفارقة ، روى ابن جرير بإسناده عن عروة قال : كان في مصحف عائشة « حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى هي صلوة العصر » وهكذا من طريق الحسن البصري أن رسول الله (ص) قرأها كذلك . وروى أبو داود في سننه مسنداً عن علي عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال في يوم الخندق : « حبسونا عن الصلاة الوسطى صلوة العصر ، ملأ الله بيوتهم وقبورهم ناراً » .

ورواه مسلم في صحيحه من طريق محمد بن طلحة ولفظه « شغلونا عن الصلاة الوسطى صلوة العصر - الحديث » . وفي سنن النسائي « شغلونا عن الصلاة الوسطى حتّى غربت الشمس » .

وفي تفسير الكشاف : في قراءة ابن عباس وعائشة مع الواو وفي قراءة حفصة بدون الواو . وفي الكافي ج ٣ ص ٢٧١ أيضاً هكذا « وفي بعض القراءة » حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى صلوة العصر - الآية . وفي التهذيب مع العاطف .

(١) المفروض تفسير الموقوت على ما يجيىء في حديث زرارة والفضل وإن أمكن هنا كونه تفسيراً للكتاب فإن « كتب » جاء بمعنى « فرض » في قوله تعالى « كتب عليكم الصيام » . (مراد).

لا تطيق ذلك ، فسأل ربه فحط عنه عشرًا ، ثم مرَّ بالنبيتين نبيَّ نبيٍّ لا يسألونه عن شيء حتى مرَّ بموسى بن عمران عليه السلام فقال : بأي شيء أُمرك ربك ؟ فقال : بعشر صلوات ، فقال : أسأل ربك التخفيف فإنَّ أمتك لا تطيق ذلك فإني جئت إلى بني إسرائيل بما افترض الله عزَّ وجلَّ عليهم فلم يأخذوا به ولم يقرُّوا ^(١) عليه ، فسأل النبيُّ ﷺ ربه عزَّ وجلَّ فخفف عنه فجعلها خمسًا ، ثم مرَّ بالنبيتين نبيَّ نبيٍّ لا يسألونه عن شيء حتى مرَّ بموسى عليه السلام فقال له : بأي شيء أُمرك ربك ؟ فقال : بخمس صلوات ، فقال : أسأل ربك التخفيف عن أمتك فإنَّ أمتك لا تطيق ذلك ، فقال : إنني لا أستحي أن أعود إلى ربي ، فجاء رسول الله ﷺ بخمس صلوات ، وقال رسول الله ﷺ : جزي الله موسى بن عمران عن أمتي خيرًا ، وقال الصادق عليه السلام : جزي الله موسى [بن عمران] عناخيرًا ، ^(٢) .

١٠٣ ٤ - وروي عن زيد بن عليٍّ بن الحسين عليهما السلام أنه قال : « سألت أبي سيّد العابدين عليه السلام فقلت له : يا أبا أخبرني عن جدِّنا رسول الله ﷺ لما عرج به إلى السماء وأمره ربه عزَّ وجلَّ بخمسين صلاة كيف لم يسأله التخفيف عن أمته حتى قال له موسى بن عمران عليه السلام : ارجع إلى ربك فأسأله التخفيف فإنَّ أمتك لا تطيق ذلك فقال : يا بُنيَّ إنَّ رسول الله ﷺ لا يقترح على ربه عزَّ وجلَّ فلا يراجع في شيء يأمره به ، فلمَّا سأله موسى عليه السلام ذلك وصار شفيعًا لأمته إليه لم يجز له أن يردَّ شفاعته أخيه موسى عليه السلام فرجع إلى ربه عزَّ وجلَّ فسأله التخفيف إلى أن ردَّها إلى خمس صلوات ، قال : فقلت له : يا أبا فلم لم يرجع إلى ربه عزَّ وجلَّ ولم يسأله التخفيف من خمس صلوات وقد سأله موسى عليه السلام أن يرجع إلى ربه عزَّ وجلَّ و

(١) في بعض النسخ « ولم يقووا » .

(٢) هذا الخبر مشهور بين العامة والخاصة . واستشكل بالنسخ قبل وقت الفعل بانه

يلزم البداء واجيب بأنه يمكن أن تكون الفائدة الشكر على التخفيف وسمى المكلفين فيما أمكنهم من الصلوات فإن الصلاة قربان كل تقى . (م) .

يسأله التخفيف؟ فقال: يا بني، أراد عليه السلام أن يحصل لامة: التخفيف مع أجر خمسين صلاة لقول الله عز وجل: «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها» ألا ترى أنه عليه السلام لما هبط إلى الأرض نزل عليه جبرئيل عليه السلام فقال: يا عبد إن ربك يقرئك السلام ويقول: [لك] إنها خمس بخمسين^(١) «ما يبدل القول لدي وما أنا بظلام للعبيد»^(٢) قال: فقلت له: يا أبة أليس الله جل ذكره لا يوصف بمكان؟ فقال: بلى تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، قلت: فما معنى قول موسى عليه السلام لرسول الله عليه السلام: إرجع إلى ربك؟ فقال: معناه معنى قول إبراهيم عليه السلام: «إني ذاهب إلى ربي سيهدين» ومعنى قول موسى عليه السلام: «وعجلت إليك رب لترضى» ومعنى قوله عز وجل: «ففرّوا إلى الله» يعني حجّوا إلى بيت الله، يا بني، إن الكعبة بيت الله فمن حجّ بيت الله فقد قصد إلى الله، والمساجد بيوت الله فمن سعى إليها فقد سعى إلى الله وقصد إليه، والمصلّي مادام في صلاته فهو واقف بين يدي الله عز وجل، فإن الله تبارك وتعالى بقاعاً في سماواته، فمن عرج به إلى بقعة منها فقد عرج به إليه^(٣) ألا تسمع الله عز وجل يقول: «تعرّج الملائكة والرُّوح

(١) يمكن أن يكون إشارة إلى مراده سبحانه في أول الأمر حيث أمر بخمسين كان هذا أي خمس صلوات تمتد لخمسين وهذا أحد توجيهات البداء وهو أن يأمر المكلف بما يومه خلاف المراد ثم يظهر المراد، ويحتمل أن يكون تأكيداً لما قبله من الكلام أي ما وعد من ثواب خمسين ما يبدل فإن الله لا يخلف وعده وليس بظلام للعبيد، والله اعلم. (سلطان).

(٢) معنى ما قرده الله لهم خمسين صلاة فلو بدله ولم يعطهم هذا الثواب لكان ظلماً عظيماً ولذا نفى كونه ظلاماً للعبيد بصيغة المبالغة لأنه أي ظلم يقع منه يكون كثيراً لا أنه نفى مبالغة الظلم حتى يلزم منه الظلم. (م ت).

وقال الفاضل التفرشي: ربط الآية بالسابق أما باعتبار أنه لا يخلف الميعاد فيعطى بالخمس ثواب الخمسين البتة، وأما باعتبار أن مراده بفرض خمسين فرض ما ثوابه ثواب خمسين فلم يتبدل القول.

(٣) إنما يحتاج إلى هذا التصحيح الرجوع الجسماني والمعراج البدني كما هو الواقع والا فالرجوع إلى الله تعالى بحسب القلب احتمال ظاهر. (سلطان).

إليه ، ويقول [الله] عز وجل في قصة عيسى بن مريم عليه السلام : «بل رفعه الله إليه» ويقول الله عز وجل : «إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه» .
وقد أخرجت هذا الحديث مسنداً في كتاب المعارج ^(١) .

والصلاة في اليوم واللييلة إحدى وخمسون ركعة ، منها الفريضة سبع عشرة ركعة الظهر أربع ركعات وهي أول صلاة فرضها الله عز وجل ، والعصر أربع ركعات ، والمغرب ثلاث ركعات ، والعشاء الآخرة أربع ركعات ، والغداة ركعتان ، فهذه سبع عشرة ركعة فريضة وما سوى ذلك سنة ونافلة ، ولا تتم الفرائض إلا بها ، أما نافلة الظهرين فست عشرة ركعة ، ونافلة المغرب أربع ركعات بعدها بقسليمتين ، وأما الركعتان بعد العشاء الآخرة من جلوس فإنيهما تعدّان بركعة ، فإن أصاب الرجل حدث قبل أن يدرك آخر الليل ويصلي الوتر يكون قد بات على الوتر ^(٢) ، وإذا أدرك آخر الليل صلى الوتر بعد صلاة الليل .

٦٠٤ ٥ - وقال النبي صلى الله عليه وآله : «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يبيت إلا بوتر» ^(٣) .

(١) ذكروا للمؤلف - رحمه الله - كتاباً باسم المراج ولمله هو .

(٢) « يصلي الوتر » الظاهر أنه عطف على «يدرك» والمراد أن من أسابه حدث ثمانع عن ادراك آخر الليل وصلاة الوتر فقد بات على الوتر فلا يكون خارجاً عن قوله عليه السلام : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر » وأما من أدرك آخر الليل ويقعد على الوتر فيصل على الوتر بعد صلاة الليل ، وقد نقل عن شيخنا البهائي أنه جعل الواو للحال في قوله « ويصلي الوتر » و حمل الوتر على الوتيرة وهو بعيد كما لا يخفى . (سلطان) .

(٣) حمل أبو حنيفة الوتر على معناه المشهور فذهب الى وجوب الوتر بعد العشاء الآخرة فالمصنف - رحمه الله - اورد في هذا المقام تنبيهاً على أن المراد بالوتر ههنا الوتيرة كذا قال شيخنا البهائي - رحمه الله - ويمكن حمله على تأكيد الاستحباب للوتر في مقامه المقرر . (سلطان) .

وصلاة الليل ثمانى ركعات والشفع ركعتان [والوتر ركعة] ^(١) وركعتا الفجر ، فهذه إحدى وخمسون ركعة ، ومن أدرك آخر الليل وصلّى الوتر مع صلاة الليل لم يعد الركعتين من جلوس بعد العشاء الآخرة شيئاً ، وكانت الصلاة له في اليوم واللييلة خمسين ركعة ، وإنما صارت خمسين ركعة لأنّ ساعات الليل إننتا عشرة ساعة وساعات النهار إننتا عشرة ساعة ، وفيما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ساعة ^(٢) فجعل الله عزّ وجلّ لكلّ ساعة ركعتين .

١٠٥ ٦ - وقال زرارة بن أعين : قال أبو جعفر عليه السلام : « كان الذي فرض الله عزّ وجلّ على العباد عشر ركعات وفيهنّ القراءة وليس فيهنّ دهمٌ - يعنى سهو - فزاد رسول الله صلى الله عليه وآله سبعاً وفيهنّ السهو ، وليس فيهنّ القراءة ^(٣) ، فمن شكّ في الأوتنتين أعاد

(١) ليس في أكثر النسخ هذه الجملة وكأنه سقط من النسخ أو حذفوها زعماً أن الوتيرة هي الوتر ، والحق أن الوتيرة صلاة مستقلة غير نافلة العشاء ولذلك لاتسقط في السفر ، بل هي بدل عن الوتر احتياطاً كما صرح بذلك كله في كتاب علل الشرايع في حديث .

(٢) هذا التقسيم في كلامه - رحمه الله - مأخوذ من رواية رواها الكليني - رحمه الله - في الكافي ج ٣ ص ٣٧٧ والمؤلف نفسه في الملل والنحل أيضاً ويمكن أن يكون وقع موافقاً لاعتقاد السائل لانه روى أنه كان نصرانياً وصار ذلك سبباً لاسلامه وكيف كان أمره سهل ولا مشاحة في الاصطلاح سيما في تقسيم الساعات . وقد حكى سلطان العلماء عن البيروني أنه نقل في القانون المسعودي عن براهمة هند أن زمان ما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس و كذلك ما بين غروب الشمس و غروب الشفق خارج عن الليل والنهار بل هما بمنزلة الفصل المشترك بينهما فلا ينافى هذا ادخال الشارع هذه الساعة في يوم الصوم .

(٣) فان قيل : زيادته صلى الله عليه وآله ان كانت بغير أمر الله واذنه يكون منافياً لقوله تعالى « وما ينطق عن الهوى » وان كانت بامر تعالى واداته فلا فرق بين الاولتين والآخرتين قلنا : نختر الشق الأخير والفرق بينهما باعتبار أن الركعتين الاولتين مأمور بهما حتماً والآخرتين مفوضتان فوضهما الى النبي (ص) فله أن يزيدهما وأن لا يزيدهما ، فلما اختار الزيادة شرع لها أحكاماً تخصها . والمراد بالسهو في هذا الحديث الشك وسيصرح به ، يعنى لاتقبل هذين الركعتين شكاً بل الشك موجب لبطلانهما . وقوله « ليس فيهنّ قراءة » أى لا يتعين ←

حتى يحفظ ويكون على يقين ، ومن شك في الأخيرتين عمل بالوهم.

٦٠٦ ٧ - وقال زرارة والفضيل : قلنا لأبي جعفر عليه السلام : «أرأيت قول الله عز وجل : «إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً» ؟ قال : يعني كتاباً مفروضاً ، وليس يعني وقت فوتها إن جاز ذلك الوقت ثم صلاة هالم تكن صلاته مؤداة^(١) ولو كان ذلك كذلك لهلك سليمان بن داود عليه السلام حين صلاها بغير وقتها ، ولكنه متى ما ذكرها صلاها . قال مصنف هذا الكتاب : إن الجهال من أهل الخلاف يزعمون أن سليمان عليه السلام اشتغل ذات يوم بقرض الخيل حتى تورات الشمس بالحجاب ، ثم أمر برد الخيل وأمر بضرب سوقها وأعناقها وقتلها ، وقال : إنها شغلتنى عن ذكر ربى ، وليس كما يقولون جل نبى الله سليمان عليه السلام عن مثل هذا الفعل لأنه لم يكن للخيل ذنب فيضرب سوقها وأعناقها لأنها لم تعرض نفسها عليه ولم تبغله وإنما عرضت عليه وهي بهائم غير مكلفة والصحيح في ذلك :

٦٠٧ ٨ - ما روى عن الصادق عليه السلام أنه قال : «إن سليمان بن داود عليه السلام عرض عليه ذات يوم بالعني الخيل فاشتغل بالنظر إليها حتى تورات الشمس بالحجاب فقال للملائكة : ردوا الشمس علي حتى أصلي صلاتي في وقتها^(٢) فردوها : فقام فمسح ساقيه وعنقه ، وأمر أصحابه الذين فاتتهم الصلاة معه بمثل ذلك ، وكان ذلك وضوءهم للصلاة ، ثم قام فصلى فلما فرغ غابت الشمس وطلعت النجوم ، ذلك قول الله عز وجل : «ووهبنا لداود سليمان نعم العبد إنه أواب إذ عرض عليه بالمشي الصافات الجياد فقال إني أحببت حب الخير عن ذكر ربى حتى تورات بالحجاب ردوها علي فطفق

→ البتة قراءة الحمد فيهن بل يتخير المصلى بين الحمد والتسبيح والتسبيح أفضل على ما يستفاد من الاخبار . هذا ، والمشهور أن المغرب أيضاً لا يدخلها السهو .

(١) العامة يقولون : الصلاة موقوتة أى موقنة ان جاز ذلك الوقت لا يصح الصلاة في وقت غير ذلك الوقت المعين ولا يقولون بقضاء الصلاة ومستندهم تلك الآية الشريفة فلذلك قال عليه السلام في تفسيره مفروضاً ردأ لمذهبه (كذا فى هامش نسخة) .

(٢) ظاهره ينافى ما مر فى خبر زرارة والفضيل .

مسحاً بالسوق والأعناق .

وقد أخرج هذا الحديث مسنداً في كتاب الفوائد .

٦٠٨ ٩ - وقد روي «أن الله تبارك وتعالى رد الشمس على يوشع بن نون وصي موسى ﷺ حتى صلى الصلاة التي فاتته في وقتها .

٦٠٩ ١٠ - وقال النبي ﷺ : «يكون في هذه الأمة كل ما كان في بني إسرائيل حذو النمل بالنمل و[حذو] القذة بالقذة»^(١) .

وقال عز وجل : « سنة الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً »
وقال عز وجل : « ولا تجد لسنننا تحويلاً » ، فجرت هذه السنة في رد الشمس على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ﷺ في هذه الأمة ، رد الله عليه الشمس مرتين ، مرة في أيام رسول الله ﷺ ، ومرة بعد وفاته ﷺ ، أما في أيامه ﷺ :

٦١٠ ١١ - فروي عن أسماء بنت عميس أنها قالت : «بينما رسول الله ﷺ نائم ذات يوم ورأسه في حجر علي ﷺ ففاتته العصر حتى غابت الشمس فقال : «اللهم إن علياً كان في طاعتك وطاعة رسولك فاردد عليه الشمس » قالت أسماء : فرأيتها والله غربت ثم طلعت بعدما غربت ولم يبق جبل ولا أرض إلا طلعت عليه حتى قام علي ﷺ فتوضأ وصلى ثم غربت»^(٢) .

وأما بعد وفاة النبي ﷺ فإنه :

٦١١ ١٢ - روي عن جويرية بن مسهر أنه قال : « أقبلنا مع أمير المؤمنين علي بن-

(١) القذ : ريش السهم والواحدة القذة - بالضم - وفي القاموس القذة اذن الانسان و

الفرس .

(٢) كان ذلك في وقعة بنى النضير حيث صلى رسول الله صلى الله عليه وآله ست ليال

بأبامها في مسجد هناك يعرف بمسجد الفضيحة وفي ذلك المسجد في تلك الايام اتفق رد الشمس لأمير المؤمنين عليه السلام ، وفي بعض الاخبار كان ذلك بالصهبا ، من أرض خيبر ، فكيف كان

أخرجه جمع من الحفاظ بأسانيدهم وشدد جمع منهم التكبير على من شقفه أو غمز فيه

أبي طالب عليه السلام من قتل الخوارج حتى إذا قطعنا في أرض بابل ^(١) حضرت صلاة العصر فنزل أمير المؤمنين عليه السلام ونزل الناس ، فقال علي عليه السلام : أيها الناس إن هذه أرض ملعونة قد عذبت في الدهر ثلاث مرّات - وفي خبر آخر مرّتين - وهي تنوقع الثالثة وهي إحدى المؤتفكات ^(٢) ، وهي أوّل أرض عبد فيها وثن ، وإنه لا يحلّ لنبي ولا لوصي نبي أن يصلي فيها ، فمن أراد منكم أن يصلي فليصل ، فقال الناس عن جنبي الطريق يصلون وركب هو عليه السلام بغلة رسول الله صلى الله عليه وآله ومضى ، قال جويرة فقلت : والله لا تبعن أمير المؤمنين عليه السلام ولا قلده صلاتي اليوم ، فمضيت خلفه فوالله ماجزنا جسر سوراء ^(٣) حتى غابت الشمس فشككت ، فالتفت إليّ وقال : يا جويرة أشككت ؟ فقلت : نعم يا أمير المؤمنين ، فنزل عليه السلام [عن] ناحية فتوضّأ ثم قام فنطق بكلام لا أحسنه إلّا أنّه بالعبرانيّ ، ثم نادى الصلاة فنظرت والله إلى الشمس قد خرجت من بين جبلين لها صرير ^(٤) فصلّى العصر وصليت معه ، فلما فرغنا من صلاتنا عاد الليل كما كان فالتفت إليّ وقال : يا جويرة بن مسهر إن الله عز وجل يقول : « فسبح باسم ربك العظيم ، وإنّي سألت الله عز وجل باسمه العظيم فردّ عليّ الشمس . وروي أن جويرة لما رأى ذلك قال : [أنت] وصي نبيّ وربّ الكعبة .

٩١٢ ١٣ - وقال سليمان بن خالد للصادق عليه السلام : « جعلت فداك أخبرني عن الفرائض التي فرض الله عز وجلّ على العباد ما هي ؟ قال : شهادة أن لا إله إلا الله ، وأنّ محمداً رسول الله ، وإقام الصلوات الخمس ، وإيتاء الزكاة ، وحج البيت ، وصيام شهر رمضان والولاية . فمن أقامهنّ وسدّد وقارب واجتنب كلّ منكر ^(٥) دخل الجنة .

(١) اسم موضع بالعراق قرب الحلة المزيدية اليوم والقرب منه مسجد الشمس .

(٢) مدائن قوم لوط أهلكها الله بالخسف .

(٣) سورى وسوراء بلدة بارض بابل وبها نهر يقال له : نهر سوراء . وفي القاموس

سورى موضع بالعراق من بلد السريانيين وموضع من أعمال بغداد وقد يمد .

(٤) صرير صراً وصريراً : صوت وصاح شديداً .

(٥) في النهاية في الحديث « قاربوا وسدّدوا » أى اطلبوا بأعمالكم السداد والاستقامة

وهو القصد في الامر والعدل فيه . وفي بعض النسخ « واجتنب كل مسكر » .

٦١٣ ١٤- وكان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : «إنَّ أفضل ما يتوسَّل به المتوسِّلون الإيمان بالله ورسوله ، والجهد في سبيل الله ، وكلمة الإخلاص فإنها الفطرة ، وإقام الصلاة فإنها الملكة ، وإيتاء الزكاة فإنها من فرائض الله عزَّ وجلَّ ، والصوم فإنَّه جنة من عذابه ، وحجُّ البيت فإنَّه منفاة للفقير ومُدْحَضَةٌ ^(١) للذَّئِبِ ، وصلة الرَّحِمِ فإنَّها مِثْرَةٌ في المال ومنسأة في الأجل ^(٢) ، وصدقة السرِّ فإنَّها تطفئ الخبيثة وتطفئ غضب الله عزَّ وجلَّ ، وصنایع المعروف فإنَّها تدفع ميتة السوء وتقي مصارع الهوان ^(٣) ألا فاصدقوا فإنَّ الله مع الصادقين ، وجانبوا الكذب فإنَّه يجانب الإيمان ألا إنَّ الصادق على شفا منجاة وكرامة ، ألا إنَّ الكاذب على شفا مخرقة وهلكة ، ألا فقولوا خيراً تُعرفوا به ، واعملوا به تكونوا من أهله ، وأدُّوا الأمانة إلى مَنْ ائتمنكم ، وصلوا أرحام من قطعكم ، وعودوا بالفضل على من حرَّمكم ^(٤) .

٦١٤ ١٥- وروى عن معمر بن يحيى قال : « سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إذا جئت بالخمسة الصلوات لم تسأل عن صلاة ، وإذا جئت بصوم شهر رمضان لم تسأل عن صوم » .

٦١٥ ١٦- وروى عن عائذ الأحمسيَّ أنَّه قال : « دخلت على أبي عبد الله عليه السلام وأنا أريد أن أسأله عن الصلاة فبدأني فقال : إذا لقيت الله عزَّ وجلَّ بالصلوات الخمس لم يسألك عما سواهن ^(٥) .

(١) دحضت الحجَّة دحضاً بطلت وزالت .

(٢) نسأت الشيء : أخرته . ومِثْرَةٌ أى مكثرة له .

(٣) أى من البليات التى لا يمكن الخلاص منها ويصير به حقيراً بين الناس ، كالاتهام

بالأكاذيب وأمثالها أو الذنوب التى يهان بها عند الله وعند أوليائه . (م ت)

(٤) من العائدة أى تطفئوا بالمعروف والصلة و الاحسان على من حرَّمكم ، وحرمة

الشيء يحرمه حرماناً من باب ضرب ويحتمل أن يكون العود بمعنى الرجوع أو بالتشديد

من التعود أى اجعلوا عادتكم الفضل . (سلطان) .

(٥) أى من النوافل ، وقيل مطلقاً تفضلاً وليس بشيء . و الحديث كما رواه الشيخ

رحمة الله عليه فى التهذيب عن الحسن بن موسى الحنط هكذا قال : « خرجنا أنا و جميل ←

١١٦ ١٧- وروي عن مسعدة بن صدقة أنه قال : «سئل أبو عبدالله عليه السلام ما بال الزاني لا تسميه كافراً وتارك الصلاة تسميه كافراً ؟ وما الحجة في ذلك ؟ فقال : لأن الزاني وما أشبهه إتماماً بفعل ذلك لمكان الشهوة لأنها تغلبه ، وتارك الصلاة لا يتركها إلا استخفافاً بها وذلك لأنك لا تجد الزاني يأتي المرأة إلا وهو مستلذٌ لآنيته إياها قاصداً إليها ، وكل من ترك الصلاة قاصداً لتركها فليس يكون قصده لتركها اللذة ، فإذا نفيت اللذة وقع الاستخفاف ، وإذا وقع الاستخفاف وقع الكفر» ^(١) .

١١٧ ١٨- وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : «ليس منّي من استخفّ بصلاته ، لا يرد عليّ الحوض لا والله ، ليس منّي من شرب مسكراً لا يرد عليّ الحوض لا والله» .

١١٨ ١٩- وقال الصادق عليه السلام : «إن شفاعتنا لا تنال مستخفاً بالصلاة» .

١١٩ ٢٠- وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : «من اتقى على ثوبه في صلاته فليس لله اكتسى» ^(٢) .

→ ابن دراج و عائد الاحمسي حجاجاً فكان عائد كثيراً ما يقول لنا في الطريق : أن لي إلى أبي عبدالله عليه السلام حاجة اريد أن أسأله عنها فأقول له حتى نلقاه فلما دخلنا عليه سلمنا وجلسنا فأقبل علينا بوجهه مبتدياً فقال : «من أتى الله بما افترض عليه لم يسأله عما سوى ذلك» فقمنا بآذاننا فلما قلنا ما كانت حاجتك ؟ قال : الذي سمعتم ، قال : وكيف كانت هذه حاجتك ؟ فقال : أنا رجل لا أطيق القيام بالليل فخفت أن أكون مأخوذاً فاهلك ، .

(١) يدل بظاهره على أن تارك الصلاة كافر وإن لم يكن مستحلاً إذ لو اعتبر الاستحلال لايبقى بين ترك الصلاة وفعل الزنا مع الاستحلال فرق. (سلطان) .

أقول : ولعل الكفر في ترك الصلاة بمعنى غير المصطلح يعني ما يقرب من الكفر كما في بعض الاخبار الكفر على خمسة معان ومنها ترك ما أمر الله به .

(٢) لعل المراد أنه لا يصلي حفظاً لثوبه عن التنقص في الصلاة باعتبار وصوله إلى التراب ونحو ذلك أو أنه يشتغل في صلاته بحفظ ثوبه فيمنعه ذلك الاشتغال عن اقباله على الله (مراد) وفي بعض النسخ «من أبقى» وقال سلطان العلماء : أي ترك الزينة واللباس الفاخر في حال الصلاة محافظة وبقاء للثياب أو ترك الصلاة ابقاء للثياب التي لبسها لخوف اندساسها وقال : وكذلك نسخة «اتقى» . «وفليس لله اكتسى» أي بل اكتسى للكبر والرياء والسمعة .

٦٢٠ ٢١ - وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: «فرض الله عز وجل الصلاة وسن رسول الله ﷺ عشرة أوجه : صلاة السفر ، وصلاة الحضر ، وصلاة الخوف على ثلاثة أوجه ، وصلاة كسوف الشمس والقمر ، وصلاة العيدين ، وصلاة الاستسقاء ، والصلاة على الميت» .

٦٢١ ٢٢ - وقال الصادق عليه السلام : «السجود على الأرض فريضة وعلى غير الأرض سنة» ^(١) .

باب ٣٠ فضل الصلاة

٦٢٢ ١ - قال رسول الله ﷺ : « الصلاة ميزان فمن وفى استوفى » .
يعنى بذلك أن يكون ركوعه مثل سجوده ولبثه في الأولى والثانية سواء ، ومن وفى بذلك استوفى الأجر ^(٢) .

(١) في الذكرى : الظاهر أن المراد بالسنة هنا الجائز لأنه أفضل . ولا يخفى بعده بل الظاهر أن المراد بالسنة مائت بالحديث ، فإن السجود على غير الأرض من النباتات ثبت بالحديث ، والمراد بالفريضة مائت بالقرآن بناء على أن المراد بالسجود وضع الجبهة على الأرض كما في اللغة وهو مستفاد من القرآن وبذلك استدلل العلامة في المنتهى . (سلطان) .

(٢) كأن الصدوق - رحمه الله - حمل قوله صلى الله عليه وآله « الصلاة ميزان » على تساوى أجزائه في الكيفيات ووجوب المراجعة كتنساوى كفتي الميزان ومن وفى الله بذلك الميزان العمل أو الاخلاص استوفى الاجر من الله تعالى ، فالبراء في قوله « بذلك » بآء الاستعانة والآلة وليس صلة لقوا « وفى » كما توهم بعض الفضلاء واعترض على الصدوق (ره) بأنه قرأها بالتخفيف وحسبها من قولهم وفى بالهد ، واستغرب هذا منه ، ثم لا يخفى أنه لا حاجة في تشبيهها بالميزان اعتبار تساوى أجزائها كما تكلف الصدوق - رحمه الله - بل الظاهر أن مراده صلى الله عليه وآله أنه كما بالميزان يكال الأشياء بالصلاة يكال العبودية و العمل والاخلاص ، فمن وفى الله بمكيال الصلاة ماهو مقصود الله تعالى ومطلوبه من الصلاة كالاخلاص والعبودية في سائر الاعمال كما سيحى استوفى منه تعالى الاجر ، فقوله عليه السلام: « فمن وفى استوفى » تفريع وتفصيل لقوله ميزان . ومن طرق العامة قال سلمان : « الصلاة مكيال فمن أوفى أوفى له ، ومن طغف طغف . فقد علمتم ما قال الله في المطففين » وفى مجمع البيان ←

٦٢٣ ٢- وقال الصادق عليه السلام : «إن طاعة الله عز وجل خدمته في الأرض وليس شيء من خدمته يعدل الصلاة، فمن ثم نادى الملائكة زكرياً عليه السلام وهو قائم يصلي في المحراب» ^(١).

٦٢٤ ٣- وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : «ما من صلاة يحضرونها إلا نادى ملك بين يدي الناس : أيها الناس قوموا إلى نيرانكم التي أوقدتتموها على ظهوركم فأطفئوها بصلاتكم» ^(٢).

٦٢٥ ٤- و«دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المسجد وفيه ناس من أصحابه فقال : تدرن ما قال ربكم؟ قالوا : الله ورسوله أعلم . قال : إن ربكم يقول : إن هذه الصلوات الخمس المفروضات ، من صلاتهن لوقتتهن وحافظ عليهن لقيني يوم القيامة وله عندي عهد أدخله به الجنة ، ومن لم يصلهن لوقتتهن ولم يحافظ عليهن فذاك إلي إن شئت عذبت به وإن شئت غفرت له» ^(٣).

٦٢٦ ٥- وقال الصادق عليه السلام : «أول ما يحاسب به العبد [على] الصلاة فإذا قبلت قبل [منه] سائر عمله ، وإذا ردت عليه ردت عليه سائر عمله» .

→ قريب من ذلك . (سلطان) .

وقال الفيض - رحمه الله - : الاظهر أن يكون المراد أنها معيار لتقرب العبد إلى الله سبحانه ومنزله لديه واستحقاقه الاجر والثواب منه جل وعز ، فمن وفى بشروطها وآدابها وحافظ عليها كما ينبغي استوفى بذلك تمام الاجر والثواب وكمال التقرب إليه سبحانه ، ومن نقص نقص من ذلك بقدر ما نقص . أو المراد انها معيار لقبول سائر العبادات فمن وفى بها كما ينبغي قبل سائر عباداته واستوفى أجر الجميع .

(١) أى لاجل فضل الصلاة وشرفها تشرف زكريا بثناء الملائكة لانهم ينادون فى أشرف الاحوال .

(٢) فى بعض الاحاديث الشريفة «ان ملك الموت عليه السلام يحضر فى كل يوم خمس مرات فى بيوت الناس فى اوقات الصلوات الخمس وينادى على أحد من الاحاد وينادى بهذه أيها الناس قوموا إلى نيرانكم التي أوقدتتموها» .

(٣) رواه أيضاً فى ثواب الاعمال ص ٤٨ مسنداً .

٦٢٧ ٦ - وقال عليه السلام: «إنَّ العبد إذا صلى الصلاة في وقتها وحافظ عليها ارتفعت بياض نقيّة، تقول: حفظتني حفظك الله، وإذا لم يصلّها لوقتها ولم يحافظ عليها ارتفعت سوداء مظلمة، تقول: ضيّعتني ضييعك الله».

٦٢٨ ٧ - وقال الصادق عليه السلام: «أقرب ما يكون العبد إلى الله عزّ وجلّ وهو ساجد،^(١) قال الله تعالى: «اسجد واقترب».

٦٢٩ ٨ - وقال أبو جعفر عليه السلام: «ما من عبد من شيعةنا يقوم إلى الصلاة إلّا اكنفته بعدد من خالفه ملائكة يصلّون خلفه ويدعون الله عزّ وجلّ له حتّى يفرغ من صلاته».

٦٣٠ ٩ - وروي عن الصادق عليه السلام: «صلاة فريضة خيرٌ من عشرين حجة، وحجةٌ خيرٌ من بيت مملوء ذهباً يتصدّق منه حتّى يفنى».

٦٣١ ١٠ - وقال عليه السلام: «إياكم والكسل فإنّ ربكم رحيم، يشكر القليل، إنّ الرّجل ليصلي الرّكعتين يريد بهما وجه الله تعالى فيدخله الله بهما الجنّة، وإنّه ليتصدّق بدرهم تطوعاً يريد به وجه الله عزّ وجلّ فيدخله الله به الجنّة، وإنّه ليصوم اليوم تطوعاً يريد به وجه الله عزّ وجلّ فيدخله الله به الجنّة».

٦٣٢ ١١ - وقال الصادق عليه السلام: «لا تجتمع الرّغبة والرّهبّة^(٢) في قلب إلّا وجبت له الجنّة، فإذا صليت فأقبل بقلبك على الله عزّ وجلّ، فإنّه ليس من عبد مؤمن يقبل بقلبه على الله عزّ وجلّ في صلاته ودعائه إلّا أقبل الله عزّ وجلّ عليه بقلوب المؤمنين إليه وأيّده مع مودّتهم إياه بالجنّة»^(٣).

٦٣٣ ١٢ - وقال رسول الله ﷺ: «إذا زالت الشّمس فتحت أبواب السماء و

(١) إلى هنا رواه في الثواب ص ٥٦ . و لعل الباقي من كلام المؤلف .

(٢) المراد بالرّغبة الميل إلى ما عند الله من الرضوان أو الثواب ، ومن الرّهبّة الخوف والخشية من عظمته تعالى أو عقوبته العاصي عن أمره .

(٣) كما قال سبحانه «ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن وداً» .

أبواب الجنان واستجيب الدعاء ، فطوبى لمن رفع له عند ذلك عمل صالح .
 ٦٣٤ ١٣- وسأل معاوية بن وهب أبا عبد الله عليه السلام عن أفضل ما يتقرب به العباد إلى ربهم وأحب ذلك إلى الله عز وجل ما هو ؟ فقال : ما أعلم شيئاً بعد المعرفة أفضل من هذه الصلاة ^(١) ألا ترى أن العبد الصالح عيسى بن مريم عليه السلام قال : « وأوصاني بالصلاة » ^(٢).

٦٣٥ ١٤- وأنى رجل رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : « ادع الله أن يدخلني الجنة ، فقال له : أعني بكثرة السجود » .

٦٣٦ ١٥- وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « للمصلي ثلاث خصال إذا هو قام في صلاته : حفت به الملائكة من قدميه إلى أعنان السماء ^(٣) ، ويتناثر البر عليه من أعنان السماء إلى مفرق رأسه ، وملك موكل به ينادي : لويلكم المصلي من يناجي ما نفث ^(٤) .

٦٣٧ ١٦- وقال أبو الحسن الرضا عليه السلام : « الصلاة قربان كل تقى » ^(٥).

٦٣٨ ١٧- وقال الصادق عليه السلام : « أحب الأعمال إلى الله عز وجل الصلاة ، وهي آخر وصايا الأنبياء عليهم السلام ، فما أحسن من الرجل أن يفتسل أو يتوضأ فيسبغ الوضوء ثم يتنحى حيث لا يراه أنيس ^(٦) فيشرف الله عز وجل عليه وهو راكع أو ساجد ، إن العبد

(١) أى لأعلم شيئاً من بعد المعرفة ذاتية مثل فضيلة حاصلة من هذه الصلاة ويلزم منه ضرورة فضلية الصلاة .

(٢) فذكر عليه السلام أولاً من بين الأعمال المأمور بها الصلاة لكونها أفضلها .

(٣) فى الصحاح أعنان السماء صفايحها وما اعترض من أقطارها .

(٤) الانفثال : الانصراف . وقتله أى صرفه .

(٥) أى بها يتقرب الى الله عز وجل .

(٦) أى يأخذ ناحية أى جانباً حيث لا يراه أحد . يدل على استحباب الاسباغ والمشهور

أن الاسباغ غسل كل عضو مرتين والاحوط الصب مرتين والفصل مرة وملاحظة وصول الماء الى أعنائه بل مع الدعوات والاشادات التى تقدم بعضها . (م ت) .

إذا سجد فأطال السجود نادى إبليس : يا ويلاه أطاعوه وعصيت ، وسجدوا وأبيت^(١) .
٦٣٩ - ١٨ - وقال رسول الله ﷺ : « مثل الصلاة مثل عمود القسطاط إذا ثبت العمود ثبتت الأطناب والأوتاد والغشاء ، وإذا انكسر العمود لم ينفع وقد ولاطنب ولاغشاء » .

٦٤٠ - ١٩ - وقال ﷺ : « إنما مثل الصلاة فيكم كمثل السري^(٢) - وهو النهر - على باب أحدكم يخرج إليه في اليوم والليلة يقتسل منه خمس مرآت ، فلم يبق الدرن مع الفصل خمس مرآت ، ولم يبق الذنوب مع الصلاة خمس مرآت » .

٦٤١ - ٢٠ - وقال الصادق ﷺ : « من قبل الله منه صلاة واحدة لم يعد به ، ومن قبل الله له حسنة لم يعد به » .

٦٤٢ - ٢١ - وقال ﷺ : « كان رسول الله ﷺ يقول : من حبس نفسه على صلاة فريضة ينتظر وقتها فصلاها في أول وقتها فأنم ركوعها وسجودها و خشوعها ثم مجد الله عز وجل وعظمته وحده حتى يدخل وقت صلاة أخرى لم يلغ بينهما^(٣) كتب الله له كأجر الحاج [و]المعتمر ، وكان من أهل عليين » .

وقد أخرجت هذه الأخبار مستندة مع مارويت في معناها في كتاب فضائل الصلاة.

باب ٣١

علة وجوب خمس صلوات في خمس مواقيت

٦٤٣ - ١ - روي عن الحسن بن علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال : « جاء نفر من اليهود إلى النبي ﷺ فسأله أعلمهم عن مسائل فكان مما سأله أنه قال : أخبرني

(١) قوله « وسجدوا وأبيت » لعل المعنى وأمروا بالسجود فسجدوا وأمرت بالسجود فأبيت من السجود المأمور به ، فالفرق بينه وبين مأمراً أن الأول تأسف على أصل الطاعة والثاني عليها في خصوص السجدة والا فسجدة الناس للرب تعالى ولم يأب عنها وإنما أبي عن سجدة آدم عليه السلام ، فلا مجال للتأسف على أنهم سجدوا لله وأبيت عن سجدة آدم . (مراد) .

(٢) « لم يلغ » من اللغو كأنه عليه السلام أراد أنه لم يتكلم بكلام ليس فيه فائدة معتبرة في الشرع . (مراد) .

عن الله عز وجل لا شيء فرض الله عز وجل هذه الخمس الصلوات في خمس مواقيت على أمتك في ساعات الليل والنهار ؟ فقال النبي ﷺ : إن الشمس عند الزوال لها حلقة تدخل فيها ^(١) فإذا دخلت فيها زالت الشمس فيسبّح كل شيء دون العرش بحمد ربّي جلّ جلاله ، وهي الساعة ^(٢) التي يصلي عليّ فيها ربّي جلّ جلاله ففرض الله عليّ وأمتي فيها الصلاة ، وقال : « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل » ^(٣) وهي الساعة التي يؤتى فيها بجنتهم يوم القيامة ، فما من مؤمن يوافق تلك الساعة أن يكون ساجداً أو راکماً أو قائماً إلا حرم الله جسده على النار ، وأما صلاة العصر فهي الساعة التي أكل آدم عليه السلام فيها من الشجرة فأخرجه الله عز وجل من الجنة فأمر الله عز وجل ذريته بهذه الصلاة إلى يوم القيامة واختارها لأمتي فهي من أحب الصلوات

(١) الظاهر أن المراد بتلك الحلقة دائرة نصف النهار ، ولاريب أنها مختلفة بالنسبة الى البقاع والبلاد ويختلف أوقات صلاة أهلها ، فالمراد بقوله : « يسبح كل شيء » تسبيح أهل كل بقعة في وقت بلوغ الشمس الى نصف نهارها ، وأما صلاة الله تعالى على النبي صلى الله عليه وآله في تلك الساعة فانما يعتبر الى نصف نهار بلده أو يلتزم تكرارها بتكرار نصف النهار ، وأما اتیان جهنم في تلك الساعة فالمراد بلوغ نصف نهار الحشر فتأمل . (سلطان) .

وقال الفاضل التفرشي : فان قلت : السؤال ليس مختصاً بالنبي صلى الله عليه وآله ولا باهل الحرمين بل عام بالنسبة الى جميع الامة وظاهر أن الزوال مختلف بالنسبة الى البقاع التي تختلف طولها فلا يختص الزوال بوقت معين كما يستفاد من ظاهر العبارة . قلنا : يمكن الحمل على أنها تدخل في الحلقة في نصف النهار من أول المعمورة وتخرج عنها في آخرها فكل جزء من ذلك الوقت ذوال بالنسبة الى اهل بقعة تصل الشمس الى نصف نهارها ، فاهل كل بقعة كانوا في ساعتهم راکمين وساجدين حرم الله عز وجل جسدهم على النار ، ولا يبعد أن يراد بالحلقة مجرى الشمس في الفلك كمجرى الحوت في الماء . اهـ . ولفظ « دون » في قوله صلى الله عليه وآله « دون العرش » بمعنى تحت .

(٢) الضمير تعود الى ما دل عليه سوق الكلام أعني الوقت الذي أوله الزوال . (مفتاح الفلاح)

(٣) دلوك الشمس زوالها . وقيل كأنهم انما سموه بذلك لانهم كانوا اذا نظروا اليها ليعرفوا انتصاف النهار يدلكون عيونهم بأيديهم فالإضافة لادنى ملابسة . و « غسق الليل » منتصفه كما تقدم في رواية زرارة ، لاظلمة أوله كما قاله بعض اللغويين .

إلى الله عز وجل^(١) وأوصاني أن أحفظها من بين الصلوات، وأما صلاة المغرب فهي الساعة التي تاب الله عز وجل فيها على آدم عليه السلام، و كان بين ما أكل من الشجرة وبين ما تاب الله عز وجل عليه ثلاثمائة سنة من أيام الدنيا وفي أيام الآخرة يوم كالف سنة ما بين العصر إلى العشاء^(٢) وصلى آدم عليه السلام ثلاث ركعات ركعة لخطيئته، وركعة لخطيئته حواء، وركعة لتوبته^(٣)، ففرض الله عز وجل هذه الثلاث ركعات على أمتي وهي الساعة التي يستجاب فيها الدعاء فوعدني ربي عز وجل أن يستجيب لمن دعاه فيها، وهي الصلاة التي أمرني ربي بها في قوله تبارك وتعالى «فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون»، وأما صلاة العشاء الآخرة فإن للقبر ظلمة وليوم القيامة ظلمة أمرني ربي عز وجل وأمتي بهذه الصلاة لتنور القبر وليعطيني وأمتي النور على الصراط، وما من قدم مشت إلى صلاة العتمة إلا حرم الله عز وجل جسدها على النار، وهي الصلاة التي اختارها الله تعالى وتقدس ذكره للمرسلين قبلي، وأما صلاة الفجر فإن الشمس إذا طلعت تطلع على قرني الشيطان^(٤) فأمرني ربي عز وجل أن أصلي قبل طلوع الشمس صلاة الغداة وقبل أن يسجد لها الكافر لتسجد أمتي لله عز وجل وسرعتها أحب إلى الله عز وجل، وهي الصلاة التي تشهد بها ملائكة الليل

(١) الظاهر أن المراد بالعشاء هو المغرب، وقوله «ما بين العصر إلى العشاء» بيان لقوله «بين ما أكل من الشجرة وبين ما تاب». وقوله «في أيام الآخرة يوم كالف سنة» جملة معترضة فائدتها توضيح أن المراد من ثلاثمائة سنة من أيام الدنيا لا أيام الآخرة فإن يوم الآخرة كالف سنة من أيام الدنيا ولهذا كانت ما بين عصره إلى المغرب الذي هو قريب إلى ثلث اليوم ثلاثمائة سنة التي هي قريب من ثلث الألف. (سلطان).

(٢) «لخطيئته» أي لجبرائها. وقوله «لتوبته» أي شكرًا لقبولها. (مراد).

(٣) في النهاية في الحديث «الشمس تطلع بين قرني الشيطان» أي ناحيتي رأسه وجانبيه، وقيل: بين قرنيه أي أمتيه الأولين والآخرين وقيل: القرن: القوة أي حين تطلع يتحرك الشيطان ويسلط فيكون كالمعين لها. وكل هذا تمثيل لمن يسجد للشمس عند طلوعها، فكان الشيطان نول له ذلك فإذا سجد لها كان كأن الشيطان مقترن بها. انتهى. وفي بعض النسخ «تطلع بين قرن شيطان» وفي بعضها «تطلع بين قرني شيطان».

وملائكة النهار» .

وعلة أخرى لذلك وهي :

٦٤٤ ٢- مارواه الحسين بن أبي العلاء عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «لما أُهبط آدم من الجنة ظهرت به شامة سوداء في وجهه من قرنه إلى قدمه ^(١) فطال حزنه وبكاؤه على ما ظهر به ، فأناه جبرئيل عليه السلام فقال له : ما يبكيك يا آدم ؟ فقال : من هذه الشامة أتتني ظهرت بي ، قال : قم يا آدم فصلّ فهذا وقت الصلاة الأولى ^(٢) ، فقام فصلّى ، فانحطت الشامة إلى عنقه ^(٣) ، فجاءه في الصلاة الثانية فقال : قم فصلّ يا آدم فهذا وقت الصلاة الثانية ، فقام فصلّى فانحطت الشامة إلى سرقته ، فجاءه في الصلاة الثالثة فقال : يا آدم قم فصلّ فهذا وقت الصلاة الثالثة ، فقام فصلّى فانحطت الشامة إلى ركبتيه ، فجاءه في الصلاة الرابعة فقال : يا آدم قم فصلّ فهذا وقت الصلاة الرابعة ، فقام فصلّى فانحطت الشامة إلى قدميه ، فجاءه في الصلاة الخامسة فقال : يا آدم قم فصلّ فهذا وقت الصلاة الخامسة ، فقام فصلّى فخرج منها فحمد الله وأثنى عليه . فقال جبرئيل عليه السلام : يا آدم مثل ولدك في هذه الصلوات كمثلك في هذه الشامة ، من صلى من ولدك في كل يوم وليلة خمس صلوات خرج من ذنوبه كما خرجت من هذه الشامة» .

علة أخرى لوجوب الصلاة :

٦٤٥ ٣- كتب الرضا علي بن موسى عليه السلام إلى محمد بن سنان فيما كتب من جواب مسأله : «إن علة الصلاة أنها إقرار بالربوبية لله عز وجل ، وخلع الأنداد ، وقيام بين يدي الجبار جلّ جلاله بالذلّ والمسكنة والخضوع والاعتراف ، والطلب للأفالة من سالف الذنوب ، ووضع الوجه على الأرض كل يوم إعظاماً لله جلّ جلاله وأن

(١) في بعض النسخ «شامة سوداء من وجهه إلى قرنه فطال» ، وفي بعض النسخ « وطال ، والشامة علامة تخالف لون البدن ، وأثر أسود في البدن .

(٢) لعل المراد بها صلاة الظهر إذ في عدة أحاديث أنها أول صلاة فرضت .

(٣) المراد بالانحطاط على نسخة « إلى قرنه » الانتقال . وعلى نسخة « إلى قدمه »

الزوال فتأمل . (سلطان) .

يكون ذاكرًا غير ناس ولا بطير^(١)، ويكون خاشعاً متذلاً راعياً طالباً للزيادة في الدين والدنيا مع ما فيه من الإيجاب والمداومة على ذكر الله عز وجل بالليل والنهار، لئلا ينسى العبد سيده ومدبره وخالفه فيبطر ويغطي ويكون ذلك في ذكره لربه جل وعز وقيامه بين يديه زاجراً له عن المعاصي ومانعاً له من أنواع الفساد^(٢).
وقد أخرجت هذه العلل مسندة في كتاب علل الشرائع والأحكام والأسباب.

باب ٣٢

مواقيت الصلاة

٦٤٦ ١ - سأل مالك الجهنبي^{عليه السلام} أبا عبد الله^{عليه السلام} عن وقت الظهر فقال : « إذا زالت الشمس فقد دخل وقت الصلاتين ، فأذا فرغت من سُبْحَتِكَ^(٣) فصلَّ الظهر متى [ما] بدا لك »^(٤).

(١) البطر : الطغيان بالنعمة ، و كراهة الشيء من غير أن يستحق الكراهية ، وهنا على صيغة الفاعل بفتح الموحدة و كسر المهملة : المترف بالنعمة والطاغى .
(٢) الظاهر أن ما في هذا الخبر علة وجوب الصلاة في كل يوم وما سبق علة تكرارها في أوقات اليوم ، فلا تكرار .

(٣) السبحة - بالضم - : النافلة والتطوع من الصلاة والذكر .
(٤) قوله عليه السلام « متى بدالك » هو بظاهره يدل على اشتراكهما في آخر الوقت أيضاً لان قوله عليه السلام « متى بدالك » يشمل آخر الوقت والحديثان الايتان أيضاً يدلان على اشتراكهما في تمام الوقت والاول منهما حسن والاخر صحيح لان طريق المصنف الى زيادة صحيح لكن في طريق حديث الجهنبي عمرو بن أبي المقدم وفيه كلام ، وينفرع عليها أن من صلى العصر في أول الزوال ناسياً صحت صلاته وكذا اذا بقي من آخر الوقت مقدار أربع ركعات وجب الايتان بالظهر لاشتراكهما في ذلك الوقت وتقدم الظهر على العصر ، بمكس قول من ذهب الى أن أول الزوال بمقدار أربع ركعات مختص بالظهر ومقدار من آخر الوقت مختص بالعصر . (مراد) .

٦٤٧ ٢- وسأله عبيد بن زرارة « عن وقت الظهر والعصر، فقال: إذا زالت الشمس دخل وقت الظهر والعصر جميعاً إلا أن هذه قبل هذه، ثم أتت في وقت منهما جميعاً حتى تغيب الشمس،^(١) .

٦٤٨ ٣- وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: « إذا زالت الشمس دخل الوقتان الظهر والعصر، فإذا غابت الشمس دخل الوقتان المغرب والعشاء الآخرة. »

٦٤٩ ٤- وروى الفضيل بن يسار، وزرارة بن أعين، وبكير بن أعين، ومحمد بن مسلم وبريد بن معاوية العجلي عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أنهما قالا: وقت الظهر بعد الزوال قدمان ووقت العصر بعد ذلك قدمان^(٢) .

(١) ظاهر هذه الاخبار يدل على اشتراك الوقت من أول الزوال الى آخره للفرضين و يمارضها ما رواه الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١٤٠ بأسناده عن داود بن فرقد عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال: « اذا زالت الشمس فقد دخل وقت الظهر حتى يمضي مقدار ما يصلي المصلي أربع ركعات - الخبر، وقيل: « هذه الرواية وان كانت مرسله الا أنها معمول بها مضافاً الى أنها بحسب السند صحيح الى الحسن بن علي بن فضال و بنو فضال ممن أمرنا بأخذ رواياتهم فلا اشكال من حيث السند » أقول: روى في كتاب الاحتجاج عن الامام العسكري عليه السلام أنه قال: « خذوا ما رووا وذروا ما رأوا » و مع قطع النظر عن ارساله ليس فيه دلالة على مأورية الاخذ بكل ما روى بنو فضال لان الظاهر أن الراوي زعم عدم جواز العمل بكتب الفطحية فرد عليه السلام زعمه بأن بطلان عقيدتهم لا يمنع الاخذ برواياتهم . وهذا لا يدل على كون جميع رواياتهم حقاً موافقاً للمواقع فلا ينافي وجوب مراعاة سائر شرائط حجية الخبر . كما قاله استاذنا الشيرازي - مد ظله - .

و اما شرطية الترتيب في خبر عبيد فيقتضى اختصاص مقدار أربع ركعات من أول الوقت بالظهر ومن آخره بالعصر وذلك وان كان ظاهره ينافي لفظ « جميعاً » لان فائدته صلوح الوقت لكلا الفرضين لكن الجمود على ظاهر ألفاظ الاخبار مع جواز النقل بالمعنى غير سديد . (٢) « بعد ذلك قدمان » أي بعد وقت الظهر بقدمين وهو وقت نافلتها كما أن قوله في الظهر « بعد الزوال قدمان » اريد وقت نافلة الظهر . والمراد بالقدم هو سبع الشاخص ذي الطل أي وقت الظهر بعد زوال الشمس حين يصير الفء الزائد على الفل الباقي قد بين وحمل الشيخ - رحمه الله - ذلك على وقته بالنسبة الى من يصلي النافلة . (مراد) .

٦٥٠ ٥ - وقال الصادق عليه السلام : «أَوَّلُ الْوَقْتِ زَوَالُ الشَّمْسِ وَهُوَ وَقْتُ اللَّهِ الْأَوَّلُ وَهُوَ أَفْضَلُهُمَا» ^(١).

٦٥١ ٦ - وقال عليه السلام : «أَوَّلُ الْوَقْتِ رِضْوَانُ اللَّهِ وَآخِرُهُ عَفْوُ اللَّهِ ، وَالْعَفْوُ لَا يَكُونُ إِلَّا مِنْ ذَنْبٍ» ^(٢).

٦٥٢ ٧ - وقال عليه السلام : « لَفَضَلُ الْوَقْتِ الْأَوَّلُ عَلَى الْآخِرِ خَيْرٌ لِلْمُؤْمِنِ مِنْ وَلَدِهِ وَمَالِهِ » ^(٣).

٦٥٣ ٨ - وسأل زرارة أبا جعفر الباقر عليه السلام : «عن وقت الظهر فقال: ذراع من زوال الشمس ، ووقت العصر ذراعان من وقت الظهر» ^(٤) فذاك أربعة أقدام من زوال الشمس ثم قال : إنَّ حائطَ مسجد رسول الله ﷺ كان قائمة ^(٥) وكان إذا مضى منه ذراع صلى الظهر ، وإذا مضى منه ذراعان صلى العصر ^(٦) ثم قال: أتدري لِمَ جعل الذَّراع والذَّراعان قلت : لِمَ جعل ذلك ؟ قال : لمكان النافلة ، لك أن تتنفل ^(٧) من زوال الشمس إلى أن

(١) أى أول الوقت أفضل الوقتين الأول والآخر فيكون من قبيل زيد أفضل الناس لآمن قبيل يوسف أحسن أخوته (مراد) وقال المولى المجلسى - رحمه الله - : أفضل الوقتين فى هذه الاخبار محمول على من لم يصل النوافل ، وقيل : المراد بها ما بعد وقت النافلة .

(٢) فالذى أخره الى آخر الوقت كأنه أذنب فلم يؤاخذ عليه للعفو (مراد) و ذهبوا الى عدم جواز التأخير عن وقت الفضيلة وحمل على الكراهة المغلطة جمعاً بين الاخبار (م . ت).

(٣) « لفضل » بفتح اللام على تقدير القسم ضمن الفضل معنى الاختيار أى لاختيار الوقت الاول على الاخير وله الفضل « خير » أى ينبغي أن يكون أهم منها عند المؤمن . (مراد).

(٤) أى من أوله و هو الزوال لانه أول وقته بالنسبة الى من لا يصلى نافلته . وفى التهذيب « ذراع من وقت الظهر » أى وقته بالنسبة الى المتنفل و هو ما بعد الذراع . (مراد). وقال المولى المجلسى : أى من أول وقتها مع النافلة ، والذراع الاول كان بعد ذراع النافلة ، و كل ذراع قدمان غالباً .

(٥) اريد بالقائمة قائمة الانسان . كما فى الوافى .

(٦) فى التهذيب « فكان اذا مضى من فيه ذراع صلى الظهر ، فاذا مضى من فيه ذراعان صلى العصر » .

(٧) فى التهذيب « لمكان الفريضة فان لك أن تتنفل - » .

يمضي ذراع فإذا بلغ فيئك ذراعاً بدأت بالفريضة^(١) وتركت النافلة^(٢)، وإذا بلغ فيئك ذراعين بدأت بالفريضة وتركت النافلة.

٦٥٤ ٩ - وقال أبو جعفر عليه السلام لأبي بصير : «ما خدعوك فيه من شيء فلا يخدعوك في العصر^(٣) صلها والشمس بيضاء نقية، فإن رسول الله عليه السلام قال : الموتور أهله وما له من ضيعة صلاة العصر، قيل : وما الموتور أهله وماله ؟ قال : لا يكون له أهل ولا مال في الجنة، قيل : وما تضيعها ؟ قال : يدعها والله حتى تصفر أو تغيب الشمس^(٤)».

٦٥٥ ١٠ - وقال أبو جعفر عليه السلام : «وقت المغرب إذا غاب القرص».

٦٥٦ ١١ - وقال سماعة بن مهران : قلت لأبي عبد الله عليه السلام في المغرب : «إننا ربما صلينا ونحن نخاف أن تكون الشمس خلف الجبل [أ] وقد سترنا منها الجبل، فقال لي : ليس عليك صعود الجبل^(٥)».

(١) في التهذيب « إلى أن يمضي الفى ذراعاً ، فإذا بلغ فيئك ذراعاً من الزوال بدأت بالفريضة ».

(٢) من هنالى آخر الحديث ليس فى التهذيب .

(٣) « ما خدعوك » ما شرطية والجزاء محذوف تقديره ان خدعوك فى شيء لم يكن عليك فى الانخداع فيه غشاة مثل الانخداع فى العصر فكان على بصيرة لئلا تنخدع فيه، فقله عليه السلام : « فلا يخدعوك » خبر فى قوة النهى، و فى بعض النسخ « فلا يخدعوك » على صيغة النهى و على التقديرين المطلوب منه الحذر عن الانخداع فى العصر اذ لا معنى لطلب ترك الخدعة التى هى فعل الغير منه . (مراد) .

(٤) الترديد اما من الراوى و يحتمل كونه من المعصوم فيكون للإشعار بأنه لا فرق بين اسفراها و غيبوبتها فى التضييع . (م ت) .

(٥) ظاهر الخبر أن وقتها غيبوبة القرص خلف الجبل ولم يقل به أحد فان من يقول بنيبوبة القرص يقول بنيبوبتها فى الارض التى لاحائل لها فان كثيراً ما يسترها الجبل وشماخ الشمس على الارض والجبال فجعله على التقية أولى ، أو يحتمل على أنه عليه السلام قال : ليس عليك صعود الجبل ورؤيتك غيبوبة القرص و هو لا يدل على دخول الوقت بل ربما كان بدون الصعود الى الجبل يمكنك ملاحظة غيبوبتها ودخول الوقت بذهاب الحمرة فلا يحتاج الى الصعود وهذا و فى كثير من الاخبار ما يشمر بأن أخبار ذهاب القرص محمولة على التقية . (م ت) .

وقت المغرب لمن كان في طلب المنزل في سفر إلى ربيع الليل^(١)، والمفيض من عرفات إلى جمع كذلك^(٢).

٦٥٧ ١٢- وروى بكر بن محمد عن أبي عبد الله عليه السلام أنه «سأله سائل عن وقت المغرب فقال : إن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه لإبراهيم عليه السلام : « فلما جنَّ عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربِّي » فهذا أوَّل الوقت ، وآخر ذلك غيبوبة الشفق . فأولُ وقت العشاء الآخرة ذهاب الحمرة^(٣) وأخروقتها إلى غسق الليل - يعني نصف الليل - ،^(٤).

٦٥٨ ١٣- وفي رواية معاوية بن عمار : « وقت العشاء الآخرة إلى ثلث الليل ،^(٥) . وكأنَّ الثلث هو الأوسط^(٦) ، والنصف هو آخر الوقت .
٦٥٩ ١٤- وروي «فيمن نام عن العشاء الآخرة إلى نصف الليل أنه يقضي ، ويصبح

(١) كما في رواية عمر بن يزيد عن أبي عبد الله عليه السلام في الكافي ج ٣ ص ٢٨١ .

(٢) الجمع هو المشعر الحرام المسمى بمزدلفة . وقوله « لمن كان في طلب المنزل ،

لعله على سبيل التمثيل أي لمن كان له مانع من الاتيان بها في أول الوقت . (مراد) .

(٣) « فلما جنَّ » أي ستره بظلامه والمطلوب من الاستشهاد أن وقت المغرب دخول

الليل وعلامته رؤية الكوكب حيث رتبها الله تعالى على دخول الليل (مراد) و ذهاب الحمرة

المشرقة علامة غيبوبة القمر في أفق المغرب . (م ح ق) .

(٤) قوله عليه السلام « فأول وقت العشاء الآخرة » بناء التفريع على أنه لا يشك في

اتصال وقت العشاء بوقت المغرب فإذا كان أخروقه غيبوبة الشفق وهو ذهاب الحمرة كان ذلك

أول وقت العشاء ، فغيبوبة الشفق فصل مشترك بين الوقتين (مراد) أقول : يشبه أن يكون

من قوله « فأول وقت العشاء » قول المصنف لكن رواه الشيخ في التهذيبين إلى آخره في

خبر وليس فيهما كلمة « يعني » . وفي بعض النسخ « وأول » .

(٥) قال في الذكرى : هذه محمولة على وقت الاشتباه أو الضرورة أو على حدّها حتى

يظهر النجوم فيكون فراغه عنها عند ذلك كما قاله الشيخ . (سلطان) .

(٦) من كلام الصدوق - رحمه الله - و لعل المراد بالأوسط الأفضل .

سائماً عقوبة^(١) . وإنما وجب ذلك عليه لنومه عنها إلى نصف الليل .

٦٦٠ ١٥ - وروى محمد بن يحيى الخثعمي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله يصلي المغرب ويصلي معه حتى من الأضفار يقال لهم : بنو سلمة ، منازلهم على نصف ميل فيصلون معه ، ثم ينصرفون إلى منازلهم وهم يرون مواضع سهامهم »^(٢) .

٦٦١ ١٦ - وقال الصادق عليه السلام : « ملمون ملمون من آخر المغرب طلباً لفضلها ، وقيل له : إن أهل العراق يؤخرون المغرب حتى تشتبك النجوم ، فقال : هذا من عمل عدو الله أبي الخطاب »^(٣) .

٦٦٢ ١٧ - وقال أبو أسامة زيد الشحام : « صعدت مرة جبل أبي قبيس والناس يصلون المغرب فرأيت الشمس لم تغب ، وإنما توارت خلف الجبل عن الناس ، فلقيت

(١) حملة الأكثر على الاستحباب ، وبعضهم على الوجوب وهو ظاهر الصدوق - رحمه الله - والاحوط أن لا يترك ، وعلى تقدير الوجوب فلو أطره ل يجب القضاء فقط أو الكفارة أيضاً أولاً يجب شيء منهما ؛ الكل محتمل والاحتياط القضاء ونهايته في الكفارة أيضاً . (م ت)

(٢) أي إذا رَوَوْا سهامهم يرون موضعها لبقاء ضوء النهار بعد ، والمراد أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يجعل صلاة المغرب (سلطان) أقول : في الصباح سهم البيت : جائزه . وقال في « جوز » الجائز الذي يقال له بالفارسية « تبر » وهو سهم البيت .

(٣) هو محمد بن مقلas الاسدي الكوفي غال ملمون ويكنى مقلas أبا زينب كان محمد في عصر الصادق عليه السلام وكان من أصحابه فكفر وادعى أيضاً النبوة وزعم أن جعفرأ عليه السلام اله - تعالى الله عز وجل عن قوله - واستحل المحارم كلها ، ورخص لأصحابه فيها وكانوا كلما ثقل عليهم أداء فرض أتوه فقالوا : يا أبا الخطاب خفف عنا فإمرهم بتركه حتى تركوا جميع الفرائض واستحلوا جميع المحارم وأباح لهم أن يشهد بعضهم لبعض بالزور ، وقال : من عرف الإمام حل له كل شيء كان حرم عليه ، فبلغ أمره جعفر بن محمد عليهما السلام فلم يقدر عليه بأكثر من أن لمنه وتبرأ منه ، وجمع أصحابه ففرهم ذلك وكتب إلى البلدان بالبراءة منه وباللجنة عليه وعظم أمره على أبي عبد الله عليه السلام واستغفله واستهاله . انتهى (المستدرک) وقوله « تشتبك النجوم » أي تكثرت حتى تصير كالشبكة بتعاقب بعضها بعضاً وهو كناية عن ذهاب قدر يعتمد به من الليل . (مراد) .

أبا عبد الله عليه السلام فأخبرته بذلك ، فقال لي : ولم فعلت ذلك ؟ بشئ ما صنعت إنما تصلّيها إذا لم ترها خلف الجبل غابت أو غارت مالم يتجلّلها ^(١) سحب أو ظلمة تظّلها فإنما عليك مشرقك ومغربك وليس على الناس أن يبحثوا ^(٢) .

٦٦٣ ١٨ - وقال الصادق عليه السلام : « إذا غابت الشمس فقد حلّ الإفطار ووجبت الصلاة وإذا صليت المغرب فقد دخل وقت العشاء الآخرة إلى انتصاف الليل » .

٦٦٤ ١٩ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « ملك موكل يقول : من بات عن العشاء الآخرة إلى نصف الليل فلا أنام الله عينه » .

٦٦٥ ٢٠ - وقال الصادق عليه السلام : « من صلى المغرب ثم عقيب ولم يتكلم حتى يصلي ركعتين كتبنا له في عليّين ، فإن صلى أربعاً كتبت له حجة مبرورة » .

ووقت الفجر حين يعترض الفجر ويضيء حسناً ويتجلّل الصبح السماء ويكون

(١) في بعض النسخ « يتجلاها » . وقال استاذنا الشمراني - مدظله - في هامش الوافي :

هذه رواية شاذة مخالفة للأخبار الكثيرة الدالة بان غيبوبة الشمس خلف الجبل لا يكفي ، فلعله نهى عن التفتيش حين اشتغال الناس بالصلاة لانه يخالف التقية ، أولان الغروب يعرف بزوال الحمرة فلاحاجة الى صعود الجبل ، أولان الموضع المرتفع يستلزم انحدار الافق الحسى فبرى قرص الشمس فوقه مع أن الذى فى أسفل الجبل لو فرض عدم الحاجب بينه وبين الشمس لم يرها لكون الافق أعلى بالنسبة اليه و لذلك قال عليه السلام « فانما عليك مشرقك ومغربك ، وهذا مبين فى علم الهيئة » .

(٢) ذم الصادق عليه السلام لاي أسامة على صعود الجبل كان لاثارة الفساد بأن يقول انهم يفترون والشمس لم تقب بعد ، مع أن العامة قائلون بغيبوبة القرم ، أو يقول لهم ويحصل الضرر بسببه اليه عليه السلام و الى غيره . كما هو الظاهر من الخبر أولاً و آخرأ ، و يمكن أن يكون المراد بقوله عليه السلام « فانما عليك مشرقك ومغربك » أنه لا يحتاج الى صعود الجبل و يمكن فهم الطلوع والغروب بظهور الحمرة أو ذهابها فى المشرق للغروب وعكسه للطلوع ، و ظاهر الصدوق - رحمه الله - أنه حمل هذه الاخبار كلها على استتار القرم ولو كان خلف الجبل كما هو ظاهرها و ان أمكن أن تكون رداً على الخطائية أيضاً . (م ت) .

كالقباطي أو مثل نهر سوزاء^(١) .

ومن صلى الغداة في أول وقتها أثبتت له مرتين ، أثبتهما ملائكة الليل و ملائكة النهار ، ومن صلاها في آخر وقتها أثبتت له مرة واحدة ، قال الله عز وجل : « وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً » يعني أنه تشهدا ملائكة الليل و ملائكة النهار .
 ١٦٦ ٢١ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « وقت صلاة الجمعة يوم الجمعة ساعة تزول الشمس ، ووقتها في السفر والحضر واحد^(٢) وهو من المضيّق ، وصلاة العصر يوم الجمعة في وقت الأولى في سائر الأيام » .

١٦٧ ٢٢ - وروى إسماعيل بن رباح^(٣) عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « إذا صليت وأنت ترى أنك في وقت ولم يدخل الوقت ، فدخل الوقت وأنت في الصلاة فقد أجزأت عنك »^(٤) .

١٦٨ ٢٣ - وسأله سماعة بن مهران^(٥) عن الصلاة بالليل والنهار إذا لم تر الشمس والقمر ولا النجوم ، فقال : تجتهد رأيك وتعتمد القبلة بجهدك » .

١٦٩ ٢٤ - وروى أبو عبد الله الفراء^(٦) عن الصادق عليه السلام أنه قال لرجل من

(١) القباطي - بفتح القاف - : ثياب بيض رقيقة تجلب من مصر ، واحدها قبطى -

بضم القاف - نسبة الى قبط - بالكسر - : جيل من النصارى بمصر . وسورى - بالقصر والمد -

بلدة بأرض بابل و بها نهر يقال له : سوزاء .

(٢) وجه كون وقتها واحداً و هو أول الزوال أن في السفر تسقط النافلة و في الحضر تقدم نافلتها على الزوال الاركتين منها فانهما يصليان في عين الزوال على قول لتحقيق الزوال فلا ينافى هذا القدر كون صلاة الجمعة في أول الزوال المحقق فتأمل . (سلطان) .

(٣) « رباح » بالباء الموحدة والطريق الى اسماعيل بن رباح صحيح عند العلامة (ره) وفيه محمد بن على ماجيلويه أحد مشايخ المؤلف ولم يوجد له توثيق ولا مدح الا الترضى من المؤلف و هو عند جماعة من العلماء يساوق التوثيق .

(٤) يدل على الاجزاء اذا كان بعض الصلاة وقع في الوقت ، وعليه عمل المشهور .

(٥) الطريق اليه قوى بثمان بن عيسى وفيه ابراهيم بن هاشم وهو حسن (صه) .

(٦) الطريق اليه صحيح (صه) لكن فيه أحمد بن أبي عبد الله عن أبيه . (جامع الرواة) .

أصحابنا : إنّه ربما اشتبه علينا الوقت في يوم غيم ، فقال : تعرف هذه الطيور التي تكون عندكم بالعراق يقال لها الدُّيوك ؟ فقال : نعم ، قال : إذا ارتفعت أصواتها ^(١) وتجاوبت فعند ذلك فصلّ .

١٦٠ ٢٥- وروى الحسين بن المختار عنه عليه السلام أنّه قال : «إنّي مؤذّن فإذا كان يوم غيم لم أعرف الوقت ، فقال : إذا صاح الديك ثلاثة أصوات ولأوّله فقد زالت الشمس ودخل وقت الصلاة» .

ومن صلى لغير القبلة في يوم غيم ثمّ علم ، فإن كان في وقت فليعد ، وإن كان قد مضى الوقت فلا إعادة عليه وحسبه اجتهاده .

١٦١ ٢٦- وقال أبو جعفر عليه السلام : «لأنّ أوصلي بعد ما يمضي الوقت أحبّ إليّ من أن أوصلي وأنا في شكّ من الوقت ، وقبل الوقت» .

١٦٢ ٢٧- وروى معاوية بن وهب ^(٢) عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال : «كان المؤذّن يأتي النبيّ صلى الله عليه وآله في الحرّ في صلاة الظهر فيقول له رسول الله صلى الله عليه وآله : أبرد أبرد» ^(٣) .

قال مصنف هذا الكتاب : يعني عجل عجل وأخذ ذلك من التبديد .

باب ٣٣

معرفة زوال الشمس

١٦٣ ١- روى عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال : «تزول الشمس في النصف من «حزيران» على نصف قدم ، وفي النصف من «تموز» على قدم ونصف ، و

(١) يعني عند الزوال إذا ما شككت في زوال الشمس فلا ينافي ارتفاع صوتها في غير

الزوال . وقال استاذنا الشعرائي : متن الحديث مضطرب ويدل على جواز الدخول في الصلاة بصباح الديك فيجوز الاعتماد على الظن عند التعذر .

(٢) الطريق صحيح (صه) وفيه محمد بن علي ما جيلويه وتقدم الكلام فيه .

(٣) هو كناية عن الراحة و السرور أو من برد النهار أي أوله .

في النصف من «آب» على قدمين ونصف ، وفي النصف من «إيلول» على ثلاثة أقدام ونصف وفي النصف من «تشرين الأول» على خمسة ونصف ، وفي النصف من «تشرين الآخر» على سبعة ونصف ، وفي النصف من «كانون الأول» على تسعة ونصف ، وفي النصف من «كانون الآخر» على سبعة ونصف ، وفي النصف من «شباط» على خمسة ونصف ، وفي النصف من آذار على ثلاثة ونصف وفي النصف من «نيسان» على قدمين ونصف ، وفي النصف من «أيار» على قدم ونصف ، وفي النصف من «حزيران» على نصف قدم^(١).

٦٧٤ ٢- وقال الصادق عليه السلام: «تبيان زوال الشمس أن تأخذ عوداً طوله ذراع وأربع أصابع^(٢)، فتجعل أربع أصابع في الأرض فإذا نقص الظل حتى يبلغ غايته، ثم زاد فقد زالت الشمس ، وتفتح أبواب السماء ، وتهب الرياح ، وتقضى الحوائج العظام».

(١) الطاهر أن هذه التحديدات يختص بالمدينة المشرفة وما والاها في العرض وهو عرض «كه» (٢٥٠) فإن في أوائل البروج المبتدأ من أول السرطان في هذا العرض أطلال ارتفاعاتها النصف النهائية تقارب بل تساوى الأقدار المذكورة في الحديث الشريف كما يظهر بالرجوع الى البراهين الهندسية ، وان شئت الوقوف على صدق ذلك التخمين فانظر في الاسطرلاب واضعاً صفحة عرض «كه» تحت المنكبوت مديراً له حتى تعرف الارتفاعات ثم استعلم اقدار أطلالها من ظهر الاسطرلاب والله أعلم. كذا في هامش نسخة وقال الاستاذ الشمراني في هامش الوافي : الطاهر أن هذه الحاشية من الشيخ البهائي - رحمه الله - وهو الحق بالنسبة الى أكثر التقادير المذكورة ، ولا يتوهم أن بيان المقادير في كلام الامام عليه السلام يجب أن يكون عاماً لجميع المكلفين في جميع البلاد لان الاحكام الالهية غير مختصة بيمضها ، فان هذا صحيح فيما لم تكن قرينة على الاختصاص . ثم نقل - مد ظله - كلام الفاضل التفرشي واستبعاده ، و بدمه اشكال الفقيه الهمداني رضوان الله عليه صاحب مصباح الفقيه حيث قال : ان المقصود بالرواية بحسب الظاهريين ما يعرف به الزوال تقريباً والتنبيه على اختلاف الظل في الفصول الاربعة وبيان مقدار التفاوت على سبيل الاجمال . وقال في جوابهما كلاماً طويلاً لا يسمننا ذكره و جملة «وفي النصف من حزيران» الاخيرة زيادة زيدت في الاصل المأخوذة عنه الرواية .

(٢) هذا بطريق التمثيل والا فذلك يستعمل من كل شاخص .

باب ٣٤

ركود الشمس

٦٧٥ ١ - سأل محمد بن مسلم أبا جعفر عليه السلام «عن ركود الشمس»^(١) فقال : يا محمد ما أصفر جنتك وأعضل مسألتك ، وإنك لأهل للجواب : إن الشمس إذا طلعت جذبها سبعون ألف ملك بعد أن أخذ بكل شعاع منها خمسة آلاف من الملائكة من بين جاذب ودافع حتى إذا بلغت الجوّ وجازت الكو فلبها ملك النور ظهراً لبطن فصار ما يلي الأرض إلى السماء وبلغ شعاعها تخوم العرش فعند ذلك فادت الملائكة «سبحان الله ولا إله إلا الله والحمد لله الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ، ولم يكن له شريك في الملك ، ولم يكن له ولي من الذلّ وكبره تكبيراً» فقال له : جعلت فداك أ حافظ على هذا الكلام عند زوال الشمس ، فقال : نعم حافظ عليه كما تحافظ على عينك ، فإذا زالت الشمس صارت الملائكة من ورائها يفتحون الله في فلك الجوّ إلى أن تغيب»^(٢) .

٦٧٦ ٢ - وسئل الصادق عليه السلام «عن الشمس كيف تزكّد كل يوم ولا يكون لها يوم الجمعة ركود؟ قال : لأن الله عزّ وجلّ جعل يوم الجمعة أضيّق الأيام ، ففيل له : ولم جعله أضيّق الأيام ؟ قال : لأنه لا يعذب المشركين»^(٣) في ذلك اليوم لحرمة عنده .

٦٧٧ ٣ - وروي عن حريز بن عبد الله أنه قال : « كنت عند أبي عبد الله عليه السلام »

(١) الركود . السكون الذي يفصل بين الحركات (النهاية) والمراد ركود شعاعها وسيأتي بيانه . وفي طريق الرواية مجهولان .

(٢) الملائكة الموكلون بالسموات والكواكب كثيرة لا يحصيهم كثرة الا الله سبحانه ، منهم من وكل بالجذب ، ومنهم من وكل بالدفع ، ومنهم من وكل بالطلوع والاقول ، ومنهم من وكل بالردة والقبول ، ومنهم بواب ، ومنهم حجاب ، ومنهم راع ، ومنهم ساجد ، ومنهم حافون ، ومنهم صافون الى غير ذلك قال الله سبحانه « وما يعلم جنود ربك الا هو » (الوافي) .
(٣) في بعض النسخ « لا يعذب المشركون » .

فسأله رجلٌ فقال له : جعلت فداك إنَّ الشَّمسَ تنقُضُ^(١) ثمَّ تركد ساعة من قبل أن تزول ، فقال : إنَّها تؤامر أنزول أو لاتزول^(٢) .

(١) من الانقضاء اى يتحرك سريعاً من انقض النجم وهو مضاعف من «قض» لامنقوص من قضى . و قال فى الوافى : وفى بعض النسخ « تنقضى » من الانقضاء .

(٢) قوله « ثم تركد ساعة » يحتمل أن يكون المراد بركون الشمس حين الزوال عدم ظهور حركتها بقدر يمتد بها عند الزوال وعدم ظهور تزايد الظل حينئذ بخلاف الساعات السابقة واللاحقة ، وعبر عن ذلك بالركود بناء على الظاهر وفهم القوم ، وجذب الملك عبارة عن ارادة الله تعالى وخلق القوى فيها ، وليس الباعث على الخروج من الظاهر الوقوف على قول الحكماء من استمرار وضع الفلك وغيره بل الباعث أن كل نقطة من مدار الشمس محاذية لسمت رأس أفق من الأفاق فيلزم سكون الشمس دائماً لو سكنت حقيقة عند الزوال وتخصيص الركود بأفق خاص كمكة أو المدينة مع بعده يستلزم سكونها فى البلاد الاخر بحسبها فى اوقات آخر فان ظهر مكة مثلاً يكون وقت الضحى فى أفق آخر فيلزم ركودها فى ضحى ذلك الافق ولا يلتزمه أحد فتأمل . (سلطان) .

و قال الفيض - رحمه الله - الوجه فى ركود الشمس قبل الزوال تزايد شعاعها آنأ فأنأ وانتقاس الظل الى حدى ما ثم انتقاس الظل الى حد الشعاع و تزايد الظل وقد ثبت فى محله أن كل حركتين مختلفتين لابد بينهما من سكون ، فبعد بلوغ نقصان الظل الى الغاية وقبل أخذه فى الازدياد لابد أن يركد شعاع الشمس فى الارض ساعة ثم يزيد وهذا ركودها فى الارض من حيث شعاعها بحسب الواقع وقد حصل بشعبة الظلال كما أن تسخينها و اضاءتها انما يحصلان بتبعية انعكاس أشعتها من الارض والجبال على ما زعمته جماعة . وهذا لا ينافى استمرار حركتها فى الفلك على وتيرة واحدة . والمؤامرة : المشاورة ، يعنى أنها تشاور ربها فى زوالها وذلك لانها مسخرة بأمر ربها ، لا تتحرك ولا تسكن الا بأذن منه جل وعز ، وزمان هذا السكون وان كان قليلاً جداً الا أن الشمس لما لم يحس بحركتها طرفى هذا الركود فهي كأنها راكدة ساعة ما ، وما جاء فى أن لا يكون للشمس ركود يوم الجمعة منناه انهم لاشتغالهم باستماع الخطبة وتهنيئهم للصلاة لا يحسون به بل يسرع مروره عليهم وتقص مدته لديهم لانهم فى رخاء من العبادة وفى سرور من الطاعة ومدة الرخاء تكون قصراء عجلاً . (الوافى) أقول : فى الكافي ج ٣ ص ٤١٦ عن محمد بن اسماعيل عن الرضا عليه السلام فى علة عدم ركودها يوم الجمعة رواية فليراجع .

باب ٣٥

معرفة زوال الليل

١٧٨ ١ - سأل عمر بن حفص (١) أبا عبد الله عليه السلام فقال له : «زوال الشمس نعرفه بالنهار، كيف لنا بالليل؟ فقال : لليل زوال كزوال الشمس ، قال : فبأي شيء نعرفه؟ قال : بالنجوم إذا انحدرت» (٢).

باب ٣٦

صلاة رسول الله صلى الله عليه وآله التي قبضه الله تعالى عليها

١٧٩ ٢ - قال أبو جعفر عليه السلام : «كان رسول الله صلى الله عليه وآله لا يصلي من النهار شيئاً حتى تزول الشمس ، فإذا زالت (٣) صلى ثمان ركعات وهي صلاة الأوابين فتفتح في تلك الساعة أبواب السماء ويستجاب الدعاء وتهب الرياح وينظر الله إلى خلقه فإذا جاء الفجر ذراعاً صلى الظهر أربعاً وصلى بعد الظهر ركعتين ثم صلى ركعتين أخرتين (٤) ثم صلى العصر أربعاً إذا جاء الفجر ذراعاً ، ثم لا يصلي بعد العصر شيئاً حتى تروب الشمس ، فإذا آتت وهو أن تغيب صلى المغرب ثلاثاً وبعد المغرب أربعاً ، ثم لا يصلي شيئاً حتى يسقط الشفق ، فإذا سقط الشفق صلى العشاء ، ثم أوى رسول الله صلى الله عليه وآله

(١) الطريق قوى بداود بن الحسين وفيه محمد بن عيسى والحسين بن أحمد بن إدريس ولم يوثقاً صريحاً .

(٢) لعل المراد بالنجوم التي طلعت في أول الليل حين غروب الشمس . (سلطان) .

(٣) في بعض النسخ « حتى يزول النهار فان زال » .

(٤) محمول على المؤكد من المنحجب ولا ينافي مطلق الاستحباب (الذكرى) أى استحباب الزيادة كما هو المشهور من كون نافلة المصنوع ركعات واستحباب الوتيرة بعد العشاء ، ويمكن أن يقال : ان هذا بيان صلاة رسول الله صلى الله عليه وآله في آخر عمره فيحمل على ترك بعض المنحوبات لضيق الشبهة . (سلطان) .

إلى فراشه ولم يصل شيئاً حتى يزول نصف الليل ، فإذا زال نصف الليل صلى ثمانين ركعات ، وأوتر في الربع الأخير من الليل ثلاث ركعات فقرأ فيهن فاتحة الكتاب وقول هو الله أحد ويفصل بين الثلاث بتسليمة ويتكلم ويأمر بالحاجة ، ولا يخرج من مصلاه حتى يصلي الثالثة التي يوتر فيها ، ويقنت فيها قبل الركوع ، ثم يسلم ويصلي ركعتي الفجر قبيل الفجر وعنده وبعده ، ثم يصلي ركعتي الصبح وهو الفجر إذا اعترض الفجر وأضاء حسناً ، فهذه صلاة رسول الله ﷺ التي قبضه الله عز وجل عليها .

باب ٣٧

فضل المساجد وحرمتها وثواب من صلى فيها

٦٨٠ ١ - روى خالد بن ماذ الفلاني ، عن الصادق عليه السلام أنه قال : «مكة حرم الله وحرم رسوله وحرم علي بن أبي طالب عليه السلام والصلاة فيها بمائة ألف صلاة ، والدَّهرم فيها بمائة ألف درهم^(١) والمدينة حرم الله وحرم رسوله وحرم علي بن أبي طالب عليه السلام الصلاة فيها بعشرة آلاف صلاة ، والدَّهرم فيها بعشرة آلاف درهم ، والكوفة حرم الله وحرم رسوله وحرم علي بن أبي طالب عليه السلام والصلاة فيها بألف صلاة ، وسكت عن الدَّهرم» .

٦٨١ ٢ - وروى أبو حمزة الثمالي عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : «من صلى في المسجد الحرام صلاة مكتوبة قبل الله بها منه كل صلاة صلاها منذ يوم وُجبت عليه الصلاة ، وكل صلاة يصليها إلى أن يموت» .

٦٨٢ ٣ - وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : «الصلاة في مسجدي كألف صلاة في غيره إلا المسجد الحرام ، فإن الصلاة في المسجد الحرام تعدل ألف صلاة في مسجدي»^(٢) .

(١) أي التصديق فيها .

(٢) المراد كثرة الثواب لخصوصية المقدار فلا ينافي مأمراً .

٦٨٣ ٤ - وسأل عبد الأعلى مولى آل سام أبا عبد الله عليه السلام « كم كان طول مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؟ قال : كان ثلاثة آلاف وستمائة ذراع مكسرة » ^(١).

٦٨٤ ٥ - وقال أبو جعفر عليه السلام لأبي حمزة الثمالي : « المساجد الأربعة المسجد الحرام ومسجد الرسول صلى الله عليه وآله ، ومسجد بيت المقدس ، ومسجد الكوفة ، يا أبا حمزة الفريضة فيها تعدل حجة ، والنافلة تعدل عمرة ».

٦٨٥ ٦ - وسئل أبو الحسن الرضا عليه السلام « عن قبر فاطمة عليها السلام فقال : دفنت في بيتها فلمّا زادت بنوا مئة في المسجد صارت في المسجد ».

٦٨٦ ٧ - وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « من أتى مسجدى مسجد قبا - فصلّى فيه ركعتين رجع بعمرة ».

و كان عليه السلام يأتيه فيصلّي فيه بأذان وإقامة .

ويستحبّ إتيان المساجد بالمدينة مسجد قبا فإنّه المسجد الذي أسّس على التقوى من أوّل يوم ، ومشربة أم إبراهيم ، ومسجد الفضّيح ، وقبور الشهداء بأحد ، ومسجد الأحزاب وهو مسجد الفتح ^(٢).

ويستحبّ الصلاة في مسجد الغدير ^(٣) في ميسرة المسجد ، فإنّ ذلك موضع قدم رسول الله صلى الله عليه وآله حيث قال : « من كنت مولاه فعليّ مولاه اللهمّ وال من والاه ، وعاد

(١) قال في المغرب : الذراع المكسرة قبضات وهي ذراع العامة وانما وصفت بذلك لانها نقصت عن ذراع الملك بقبضة وهو بعض الاكسرة وكانت ذراعه سبع قبضات . ولعل المراد بالمكسر المضروب بعضها في بعض أي كان هذا في حاصل ضرب الطول في العرض ويحتمل الاول كما في المرأة .

(٢) بمضمونه بل بلفظه رواية في الكافي ج ٤ ص ٥٦٠ والتهذيب ج ٢ ص ٦ .

(٣) في الكافي ج ٤ ص ٥٦٧ بإسناده عن أبان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « يستحب الصلاة في مسجد الغدير لان النبي صلى الله عليه وآله أقام فيه أمير المؤمنين عليه السلام ، وهو موضع أظهر الله عز وجل فيه الحق » . وبمضمون المتن خبر آخر بسند صحيح .

من عاداه .

٦٨٧ ٨ - وأما الجانب الآخر فذلك موضع فسطاط المنافقين الذين لما رأوه رافعاً يده قال بعضهم لبعض: انظروا إلى عينيه تدوران كأنهما عينا مجنون ، فنزل جبرئيل عليه السلام بهذه الآية وإن يكاد الذين كفروا ليزلفونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون إنه لمجنون وما هو إلا ذكر للعالمين . أخبر الصادق عليه السلام بذلك حسان الجمال لما حمله من المدينة إلى مكة فقال له : « يا حسان لولا أنك جمالي ما حدثتكَ بهذا الحديث » .

٦٨٨ ٩ - وأما مسجد الخيف بمنى فإنه روى جابر عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « صلى في مسجد الخيف سبعمائة نبي » .

٦٨٩ ١٠ - وروى أبو حمزة الثمالي عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « من صلى في مسجد الخيف بمنى مائة ركعة قبل أن يخرج منه عدلت عبادة سبعين عاماً ، ومن سبح الله فيه مائة تسبيحة كتب الله له كأجر عتق رقبة ، ومن هلك الله فيه مائة تهليلة عدلت أجر إحياء نسمة ، ومن حمد الله فيه مائة تحميدة عدلت أجر خراج العراقين بصدق به في سبيل الله عز وجل » .

٦٩٠ ١١ - وقال الصادق عليه السلام : « كان مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله على عهد عند المنارة التي في وسط المسجد وفوقها إلى القبلة نحواً من ثلاثين ذراعاً ، وعن يمينها وعن يسارها وخلفها نحو [أمن] ذلك ، فتحرق ذلك ، وإن استطعت أن يكون مصلاًك فيه فافعل فإنه صلى فيه ألف نبي ، وإنما سمي الخيف لأنه مرتفع عن الوادي ، وما ارتفع عنه يسمى خيفاً » .

٦٩١ ١٢ - وقال الصادق عليه السلام : « حدث مسجد الكوفة آخر السراطين ، خطه آدم عليه السلام ، وأنا أكره أن أدخله راكباً ، قيل له : فمن غيره عن خطته ؟ قال : أما أول ذلك فالطوفان في زمن نوح عليه السلام ، ثم غيره أصحاب كسرى والنعمان ، ثم غيره زياد بن أبي سفيان » .

٩٩٢ ١٣- وقال عليه السلام : « كَأَنِّي أَنظُرُ إِلَى دِيرَانِي فِي مَسْجِدِ الْكُوفَةِ فِي دَيْرِ لَهُ فِيمَا بَيْنَ الزَّأْوِيَةِ وَالْمَنْبَرِ فِيهِ سَبْعُ نَخْلَاتٍ وَهُوَ مُشْرِفٌ مِنْ دَيْرِهِ عَلَى نُوحٍ يَكْلِمُهُ » .

٩٩٣ ١٤- وقال أبو بصير : « سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ : نَعَمْ الْمَسْجِدُ مَسْجِدُ الْكُوفَةِ ، صَلَّى فِيهِ أَلْفُ نَبِيٍّ وَأَلْفُ وَصِيٍّ ، وَمِنْهُ فَارُ التَّنْثُورِ ، وَفِيهِ نَجَرَتِ السَّفِينَةُ ، مِمْنَتُهُ رِضْوَانُ اللَّهِ ، وَوَسْطُهُ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ ، وَمِيسِرَتُهُ مَكْرُ يُعْنِي مَنَازِلَ الشَّيَاطِينِ » ^(١) .

٩٩٤ ١٥- وقال أمير المؤمنين عليه السلام : « لَا تُشَدُّ الرَّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ : الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، وَمَسْجِدِ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وسلم ، وَمَسْجِدِ الْكُوفَةِ » .

٩٩٥ ١٦- وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم : « لَمَّا أُسْترِي بِي مَرَرْتُ بِمَوْضِعِ مَسْجِدِ الْكُوفَةِ وَأَنَا عَلَى الْبَرِاقِ وَمَعِيَ جَبْرِئِيلُ عليه السلام فَقَالَ لِي : يَا مُحَمَّدُ انْزِلْ فَصَلِّ فِي هَذَا الْمَكَانِ ، قَالَ : فَتَرَلْتُ فَصَلَّيْتُ فَقُلْتُ : يَا جَبْرِئِيلُ أَيُّ شَيْءٍ هَذَا الْمَوْضِعُ ؟ قَالَ : يَا مُحَمَّدُ هَذِهِ كُوفَانُ وَهَذَا مَسْجِدُهَا ، أَمَّا أَنَا فَقَدْ رَأَيْتُهَا عَشْرِينَ مَرَّةً خَرَابًا وَعَشْرِينَ مَرَّةً عِمْرَانًا ، بَيْنَ كُلِّ مَرَّتَيْنِ خَمْسَمِائَةِ سَنَةٍ » .

٩٩٦ ١٧- وروى عن الأصْبَغِ بْنِ نُبَاتَةَ أَنَّهُ قَالَ : « بَيْنَمَا نَحْنُ ذَاتَ يَوْمٍ حَوْلَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام فِي مَسْجِدِ الْكُوفَةِ إِذْ قَالَ : يَا أَهْلَ الْكُوفَةِ لَقَدْ حَبَاكُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِمَا لَمْ يَحِبُّ بِهِ أَحَدًا مِنْ فَضْلِ مَصَلَّائِكُمْ بَيْتَ آدَمَ ، وَبَيْتَ نُوحٍ ، وَبَيْتَ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ ، وَمَصَلِّي أَخِي الْخَضِرِ عليه السلام ، وَمَصَلِّيَّ ، وَإِنْ مَسَّجِدُكُمْ هَذَا لِأَحَدِ الْأَرْبَعَةِ الْمَسَاجِدِ الَّتِي اخْتَارَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِأَهْلِهَا ، وَكَأَنِّي بِهِ قَدَأْتِي بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي ثَوْبَيْنِ أَبْيَضَيْنِ يَتَشَبَّهُ بِالْمَحْرَمِ وَيَشْفَعُ لِأَهْلِهِ وَلِمَنْ يَصَلِّي فِيهِ فَلَا تَرُدُّ شَفَاعَتُهُ ، وَلَا تَذْهَبُ الْأَيَّامُ وَاللَّيَالِي حَتَّى يَنْسَبَ الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ فِيهِ ، وَلِيَأْتِيَنَّ عَلَيْهِ زَمَانٌ يَكُونُ مَصَلِّيُّ الْمُهْدَى مِنْ وَلَدِي ، وَمَصَلِّيُّ كُلِّ مُؤْمِنٍ ، وَلَا يَبْقَى عَلَى الْأَرْضِ مُؤْمِنٌ إِلَّا

(١) يَنْبَغِي أَنْ يُرَادَ بِالْمِمْنَةِ وَالْمِيسِرَةِ خَارِجُ الْمَسْجِدِ وَالْوَسْطُ دَاخِلُ الْمَسْجِدِ إِذْ لَا يَنْبَغِي

أَنْ تَكُونَ فِيهِ مَنَازِلُ الشَّيَاطِينِ ، وَيَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِالْمِيسِرَةِ بِيُوتِ أَهْلِ الْكُوفَةِ الْوَاقِعَةِ فِي مِيسِرَتِهِ (مُرَادٌ) وَفِي بَعْضِ النُّسخِ « مَبَارَكُ الشَّيَاطِينِ » .

كان به أَوْحَنَ قَلْبِهِ إِلَيْهِ ، فَلَا تَهْجُرُوهُ ، وَتَقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِالصَّلَاةِ فِيهِ وَارْغَبُوا إِلَيْهِ فِي قَضَاءِ حَوَائِجِكُمْ ، فَلَوْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَا فِيهِ مِنَ الْبَرَكَةِ لَأَتَوْهُ مِنْ أَقْطَارِ الْأَرْضِ وَلَوْ حَبْوًا ^(١) عَلَى الثَّلْجِ .

٩٩٧ ١٨ - وَأَمَّا مَسْجِدُ السَّهْلَةِ فَقَدْ قَالَ الصَّادِقُ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) : « لَوِ اسْتَجَارَ عَمِّي زَيْدٌ بِهِ لِأَجَارِهِ اللَّهُ سَنَةَ ، ذَلِكَ مَوْضِعُ بَيْتِ إِدْرِيسَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) الَّذِي كَانَ يَخِيطُ فِيهِ ، وَهُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ إِبْرَاهِيمُ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) إِلَى الْعِمَالِقَةِ ، وَهُوَ الْمَوْضِعُ الَّذِي خَرَجَ مِنْهُ دَاوُدُ إِلَى جَالُوتَ ، وَتَحْتَهُ صَخْرَةٌ خَضَاءُ فِيهَا صُورَةُ وَجْهِ كُلِّ نَبِيٍّ ^(٢) خَلَقَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، وَمَنْ تَحْتَهَا خُذْتُ طِينَةً كُلِّ نَبِيٍّ ^(٣) وَهُوَ مَوْضِعُ الرَّأكِبِ ، فَقِيلَ لَهُ : وَمَا الرَّأكِبُ ؟ قَالَ : الْخَضِرُ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) .

وَأَمَّا مَسْجِدُ بَرَاءَانَ بِيغْدَادَ فَصَلَّى فِيهِ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) لَمَّا رَجَعَ مِنْ قِتَالِ أَهْلِ النَّهْرَوَانِ .

٩٩٨ ١٩ - وَرَوَى عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّهُ قَالَ : « صَلَّيْتُ بِنَا عَلِيٍّ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) بَرَاءَانَ بَعْدَ رَجُوعِهِ مِنْ قِتَالِ الشُّرَاةِ ^(٤) وَنَحْنُ زُهَاءُ مِائَةِ أَلْفِ رَجُلٍ ، فَنَزَلَ نَصْرَانِيٌّ مِنْ صَوْمَعَتِهِ فَقَالَ : مَنْ عَمِيدُ هَذَا الْجَيْشِ ؟ فَقُلْنَا : هَذَا ، فَأَقْبَلَ إِلَيْهِ فَبَسَّمَ عَلَيْهِ فَقَالَ : يَا سَيِّدِي أَنْتَ نَبِيٌّ ؟ فَقَالَ : لَا ، النَّبِيُّ سَيِّدِي قَدِمَات ، قَالَ : فَأَنْتَ وَصِيُّ نَبِيٍّ ؟ قَالَ : نَعَمْ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : اجْلِسْ كَيْفَ سَأَلْتُ عَنْ هَذَا ؟ قَالَ : أَنَا بَنَيْتُ هَذِهِ الصَّوْمِعَةَ مِنْ أَجْلِ هَذَا الْمَوْضِعِ وَهُوَ بَرَاءَانَ ، وَقُرَأَتْ فِي الْكِتَابِ الْمَنْزِلَةُ أَنَّهُ لَا يَصَلِّي فِي هَذَا الْمَوْضِعِ بِهَذَا الْجَمْعِ ^(٥) إِلَّا نَبِيٌّ أَوْ وَصِيُّ نَبِيٍّ وَقَدْ حُثْتُ أَسْلَمَ ، فَأَسْلَمَ وَخَرَجَ مَعَنَا إِلَى الْكُوفَةِ ، فَقَالَ

(١) يَفْتَحُ الْحَاءُ الْمَهْمَلَةَ وَاسْكَانَ الْمُوَحَّدَةَ أَمَّا بِمَعْنَى الْمَشْيِ أَوْ دَبِّ عَلَى أَسْتِهِ وَالرَّجُلَيْنِ وَالْمَشْيَ عَلَى الْبَطْنِ . (م ح ق) .

(٢) فِي بَعْضِ النُّسخ « صُورَةُ وَجْهِ كُلِّ شَيْءٍ » .

(٣) فِي بَعْضِ النُّسخ « كُلِّ شَيْءٍ » .

(٤) الشُّرَاةُ - بِالضَّمِّ وَتَخْفِيفِ الرَّاءِ - : الْخَوَارِجُ ، سَمَوْا أَنْفُسَهُمْ شُرَاةً لِزَعْمِهِمْ أَنَّهُمْ يَشْرُونَ أَنْفُسَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ .

(٥) فِي بَعْضِ النُّسخ « بِذَا الْجَمْعِ » .

له عليٌّ عليه السلام : فمن صلى ههنا ؟ قال : صلى عيسى بن مريم عليه السلام وأمه فقال له عليٌّ عليه السلام : أفأخبرك من صلى ههنا ؟ قال : نعم ، قال : الخليل عليه السلام .

٦٩٩ ٢٠ - وقال الصادق عليه السلام : « من تنخَّم ^(١) في المسجد ، ثم رَدَّها في جوفه لم تمرَّ بداء إلا أبرأته » .

٧٠٠ ٢١ - وقال رسول الله ﷺ : « من كنس المسجد يوم الخميس وليلة الجمعة فأخرج منه من التراب ما يُذَرُّ في العين غفر الله تعالى له » .

٧٠١ ٢٢ - وقال الصادق عليه السلام : « من مشى إلى المسجد لم يضع رجله على رطب ولا يابس إلا يسَّبَّح له إلى الأرض السابعة » ^(٢) .

وقد أخرجت هذه الأخبار مسندة وما رويت في معناها في كتاب فضل المساجد وحرمتها وما جاء فيها .

٧٠٢ ٢٣ - وقال عليٌّ عليه السلام ^(٣) : « صلاة في بيت المقدس تعدل ألف صلاة ، وصلاة

(١) تنخَّم فلان : رمى نخامته أى دفع بشيء من صدره أو أنفه، وفي بعض النسخ «تنخع» أى رمى نخاعته وهى ما يخرج من صدر الانسان أو خيشومه من اللبغم والمواد .

(٢) فى العبارة مسامحة . وفى بعض النسخ « الى الارض السابعة » فالجمع باعتبار القطعات أو الاطراف ، وعلى النسختين يحتمل أن يكون المراد من تحت قدميه فى عمق الارض أو من الجوانب الاربع فى سطح الارض .

(٣) هذا الخبر رواه الشيخ فى التهذيب ج ١ ص ٣٢٧ باب فضل المساجد بإسناده عن محمد بن حنَّان عن النوفلى عن السكونى عن جعفر عن أبيه عن على عليهم السلام . ومحمد ابن حسان الرازى قال النجاشى فيه : يعرف وينكر بين يروى عن الضعفاء، وضعفه ابن الفضائرى . وأما النوفلى فقليل فيه انه غلا فى آخر عمره ، وأما السكونى فكان عامياً . وبهذا السند أيضاً رواه المؤلف فى ثواب الاعمال والبرقى فى المحاسن ورواه الشيخ فى النهاية أيضاً ولم أجد فى كتب الخاصة خبراً فى فضل مسجد بيت المقدس غير حسنة أبى حمزة الثمالى التى تقدّمت تحت رقم ٦٨٤ وهذا الخبر الذى رواه السكونى وهو عامى كما عرفت وان كان موثقاً فكل ماروى فى فضل بيت المقدس والثواب الكثير للصلاة فيه سوى خبر أبى حمزة فمن طرق العامة وجاء فى رواياتهم « صلاة فى مسجد بيت المقدس أفضل مما سواه من المساجد بخمسائة صلاة » رواه الطبرانى فى الكبير وابن خزيمة فى صحيحه والبيهقى واللفظ له .

وروى أحمد بن حنبل فى مسند أبى هريرة عنه وكذا فى مسند عائشة عنها عن النبى (ص) ←

في المسجد الأعظم^(١) تعدل مائة ألف صلاة ، وصلاة في مسجد القبيلة تعدل خمسا

→ قال : « صلاة في مسجدى خير من ألف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الاقصى »
وروى البيهقي باسناده عن أبي ذرّ « أنه سأل رسول الله (ص) عن الصلاة في بيت المقدس أفضل
أوفى مسجد رسول الله (ص) ؟ فقال : صلاة في مسجدى هذا أفضل من أربع صلوات فيه ، ولنعم
المصلّى ، هو أرض المحشر والمنشر ، وليأتين على الناس زمان ولقيد سوطي - أوقال : قوس
الرجل (*) - حيث يرى منه بيت المقدس خير له أو أحبّ إليه من الدنيا جميعاً » .

ولايب في فضل بيت المقدس لانه مسجد بناء نبى من أنبياء الله تعالى ، ولا شك في كونه
قبلة للمسلمين بضعة عشر شهراً وان لم يرضها النبي (ص) كما يفهم من كريمة « قد نرى تقلب
وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها » لكن لما كانت هذه الأخبار كلها من طرق العامة
وليس في أخبار الإمامية من طريقهم منها شيء يعتمد عليه كيف نظمت إلى ما روي من هذا الفضل الكبير
مع أن الكليني - رحمه الله - عقد في كتابه الكبير الكافي أبواباً في فضل المساجد وذكر فيها
فضل المدينة ومسجد النبي ومسجد قبا ومسجد الفضيخ ومسجد الفتح ومسجد الأحزاب ومشرقة
أم إبراهيم ومسجد غدِير خُم ومسجد الكوفة والمسجد الأعظم ومسجد السهلة ومسجد بالخمراء
وغيرها من المساجد (***) ولم يرو فيها في فضل بيت المقدس شيئاً ، نعم :

روى باسناده عن اسماعيل بن زيد مولى عبدالله بن يحيى الكاهلي عن عبدالله بن يحيى
عن أبي عبدالله (ع) قال : « جاء رجل إلى أمير المؤمنين صلوات الله عليه فسلم فردّ عليه ، فقال :
جملت فداك اني أردت المسجد الاقصى فأردت أن أسلم عليك وأودّعك ، فقال له : وأيّ شيء أردت
بذلك ؟ فقال : الفضل ، قال : فَبِعَ راجلتك وكلّ ذاك وصلّ في هذا المسجد (مسجد الكوفة)
فان الصلاة المكتوبة فيه حجة مبرورة والنافلة عمر مبرورة والبركة فيه على اثني عشر ميلاً -
الحديث « ج ٣ ص ٢٩١ وكيف كان قاعدة التسامح في أدلة السنن تسهل الامر ، فمن صلّى
في بيت المقدس التماس ذلك الثواب يطليه الله سبحانه ، إن شاء الله ، وان لم يكن الحديث كما بلغه .
(١) لعل المراد بالمسجد الأعظم ههنا المسجد الحرام على طباق سائر الاخبار .

(*) في النهاية : قد تكرر ذكر القيد في الحديث يقال: بيني وبينه قيد رمح وقاد رمح

أي قدر رمح .

(**) راجع ج ٣ ص ٢٨٩ الى ٢٩٥ وج ٤ ص ٥٦٠ الى آخر أبواب كتاب الحج .

وعشرين صلاة ، وصلاة في مسجد السوق تعدل اثنتي عشرة صلاة ، وصلاة الرجل في بيته تعدل صلاة واحدة » .

٧٠٣ ٢٤ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « من بنى مسجداً كمفتخص قطاة ^(١) بنى الله له بيتاً في الجنة » .

٧٠٤ ٢٥ - وقال أبو عبيدة الحذاء : « ومروني [بأبي عبد الله عليه السلام] وأنا بين مكة والمدينة أضع الأحجار ^(٢) ، فقلت : هذا من ذاك ؟ فقال : نعم » .

٧٠٥ ٢٦ - وسأل عبيد الله بن عليّ الحلبيّ « أبا عبد الله عليه السلام » عن المساجد المظلمة ^(٣) يكره القيام فيها ^(٤) ؟ قال : نعم ولكن لا تضرهم الصلاة فيها » .

(١) القطاة : طائر في حجم الحمام له طوق يشبه الفاخنة والقماري .

(٢) في بعض النسخ « وأنا أصنع الأحجار » وفي بعضها « وأنا أجمع الأحجار » وقوله « هذا من ذاك » روى الكليني رحمه الله - في الكافي ج ٣ ص ٣٤٨ عن أبي عبيدة الحذاء قال : « سمعت أبا عبد الله (ع) يقول : « من بنى مسجداً بنى الله له بيتاً في الجنة » قال : أبو عبيدة : فمررت بأبي عبد الله (ع) في طريق مكة وقد سويت بأحجار مسجداً ، فقلت له : جعلت فداك نرجو أن يكون هذا من ذاك ؟ فقال : نعم » .

(٣) لعل المراد بالمظلمة المسقفة باللبن والاجر بقرينة المقام والا فمسجد الرسول صلى الله عليه وآله صار مظلاً في حياته بالسعف . (م) .

(٤) قوله « يكره القيام فيها » عبر عن الصلاة فيها بالقيام وذلك شائع كما في التنزيل وللمسجد اساس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه » .

وقال الشيخ في النهاية ص ١٠٨ « بناء المسجد فيه فضل كبير وثواب جزيل ، ويستحب أن لا تملأ المساجد بل تكون وسطاً ، ويستحب أن لا تكون مظلمة ولا يجوز أن تكون مزخرفة أو مذهبة أو فيه شيء من التماوير ، ولا يجوز أن تكون مشرفة بل تبني جماً - بضم الجيم وشد الميم - أي لا شرف لها - انتهى . واعلم أن كراهة الصلاة في المظلمة أو المصورة أو المزخرفة من المساجد مخصوصة بزمان يكون الامام المعصوم (ع) حاضراً متمكناً ففي الكافي بسند حسن كالمصحيح عن الحلبي قال : « سئل أبو عبد الله عليه السلام عن المساجد المظلمة أكره الصلاة فيها ؟ قال : نعم ولكن لا يضركم اليوم ولوقد كان العدل لرأيتم كيف يصنع في ذلك - الحديث - »

٧٠٦ ٢٧- وقال أبو جعفر عليه السلام : « أول ما يبدأ به قائمنا سقوف المساجد يمسكسرها ، ويأمر بها فيجعل عريشاً كعريش موسى » ^(١) .

٧٠٧ ٢٨- و « كان علي عليه السلام إذا رأى المحاريب في المساجد كسرها ويقول : كأنها مذابح اليهود » .

٧٠٨ ٢٩- و « رأى علي عليه السلام مسجداً بالكوفة قد شرف قال : كأنه بيعة إن المساجد لا تشرف ، تبني جُمعاً » .

٧٠٩ ٣٠- وسئل أبو الحسن الأول عليه السلام « عن الطين فيه التبن يطين به المسجد أو البيت الذي يصلى فيه ، فقال : لا بأس » .

٧١٠ ٣١- وسئل « عن بيت قد كان الجص يطبخ بالعدرة يصلح أن يجصص به المسجد » فقال : لا بأس » .

٧١١ ٣٢- وسئل « عن بيت قد كان حشاً زماناً ^(٢) هل يصلح أن يجعل مسجداً » فقال : إذا نظف وأصلح فلا بأس » .

٧١٢ ٣٣- وسأل عبيد الله بن علي الحلبي أبا عبد الله عليه السلام « في مسجد يكون في الدار فيبدو لأهله أن يتوسعوا بطائفة منه أو يحولوه عن مكانه ، فقال : لا بأس بذلك ، قال : فقلت : فيصلح المكان الذي كان حشاً زماناً أن ينظف ويتخذ مسجداً ؟

—وروى أيضاً عن عمرو بن جميع قال : « سألت أبا جعفر عليه السلام عن الصلاة في المساجد المصورة فقال : أكره ذلك ولكن لا يضركم ذلك اليوم ولو قد قام العدل لرأيتم كيف يصنع في ذلك » وأما زخرفة المساجد فلا شك في عدم جوازها عند أكثر فقهاءنا فكيف برفعها ، وهكذا التصوير .

(١) العريش ما يستظل به ، فلعل المراد أنه يجعل بدل السقف عريشاً من وضع الأخشاب ووضع الحشيش ونحوه عليها بحيث يندفع به حر الشمس عن أهل المسجد .

(٢) في النهاية في الحديث « ان هذه الحشوش محتضرة » يعني الكنف ومواضع قضاء الحاجة ، والواحد حش - بالفتح - وأصله من الحش : البستان لانهم كانوا كثيراً ما يتنوطون في البساتين .

قال : نعم ^(١) إذا أُلقي عليه من التراب ما يواريه فإن ذلك ينظفه ويطهره .

٧١٣ ٣٤- وكان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : « من اختلف إلى المساجد أصاب إحدى الثمان : أخاً مستفاداً في الله عز وجل ^(٢) ، أو علماً مستطرفاً ، أو آية محكمة ، أو رحمة منتظرة ، أو كلمة تردّه عن ردئ ، أو يسمع كلمة تدله على هدى ، أو يترك ذنباً خشيّة أو حياة ^(٣) .

٧١٤ ٣٥- « وسمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجلاً ينشد ضالة في المسجد ، فقال : قولوا له : لا ردّ الله عليك [ضالتك] فإنها ^(٤) لغير هذا بنيت .

٧١٥ ٣٦- وقال عليه السلام : « جنبوا مساجدكم صديانكم ، ومجانينكم ، ورفع أصواتكم وشراءكم ، وبيعكم ، والضالة ، والحدود ، والأحكام ^(٥) .

وينبغي أن تجنب المساجد إنشاد الشعر فيها وجلس المعلم للتأديب فيها ، وجلس الخياط فيها للخياطة .

٧١٦ ٣٧- وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « من أسرج في مسجد من مساجد الله سراجاً لم تزل الملائكة وحمة العرش يستغفرون له مادام في ذلك المسجد ضوء من السراج » .
٧١٧ ٣٨- وقال أبو جعفر عليه السلام : « إذا أخرج أحدكم الحصاة من المسجد فليردّها

(١) « مسجد يكون في الدار » أي مكان يتخذ للصلاة فيه وذلك لا يستلزم كونه مسجداً حقيقة وقف للصلاة فيه لئلا يمكن توسيع الدار بأخذ بعضه فيها أو جعله كله فيها وجعل مكان آخر بدله . (مراد) .

(٢) أي استفادة اخوته وتحصيلها له ، لا اغراض الدنيا .

(٣) المستطرف من الطرفة وهي النفيس والجديد ، والمحكم ما استقل بالدلالة من غير توقف على قرينة ، والردى : الهلاك ، والخشية والحياء امان الله أو من الملائكة أو من الناس (الوافي) وترك الذنب خشيّة هو السابغ وتركه حياة هو الثامن والترديد بين الامور الثمانية على سبيل منع الخلو ، دون منع الجمع . (مراد) .

(٤) يبنى المساجد فالضمير باعتبار الجمع .

(٥) أي جعلها عادة أولئذ الامام ، فلا ينافي ما نقل من قضاء أمير المؤمنين عليه السلام في مسجد الكوفة في بعض الاوقات . (سلطان) .

في مكانها أو في مسجد آخر فانتها تسبيح»^(١).

ولا يجوز للحائض والجنب أن يدخلوا المسجد إلا مجتازين^(٢).

٧١٨ ٣٩- وقال الصادق عليه السلام: «خير مساجد نساكنكم البيوت».

٧١٩ ٤٠- وسئل «عن الوقوف على المساجد، فقال: لا يجوز فإن المجوس أوقفوا على بيوت النار»^(٣).

(١) المشهور بين الاصحاب حرمة اخراج الحصى من المسجد وجوب الرد اليه أو الى غيره. (م).

(٢) واستثنى منه مسجد الحرام ومسجد الرسول (ص) زادهما الله شرفاً وتنظيماً فليس للجنب والحائض الاجتياز فيهما.

(٣) روى المؤلف في آخر كتاب الوقف، و الشيخ في التهذيب ج ٢ ص ٣٧٦ عن العباس بن عامر عن أبي الصحرى عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «قلت له: رجل اشترى داراً فبقيت عرصة فيها بيت غلة أتوقف على المسجد؟ فقال: ان المجوس أوقفوا على بيت النار. والمحكى عن الشهيد - رحمه الله - أنه قال في الذكرى: يستحب الوقف على المساجد بل هو من أعظم المثوبات لتوقف بقاء عمارتها عليه التي هي من أعظم مراد الشارع، ثم ذكر - رحمه الله - خبر أبي الصحرى وقال: أجاب عنه بعض الاصحاب بأن الرواية مرسله، وبإمكان الحمل على ما هو محرم فيها كالزخرفة والتصوير. انتهى.

أقول: قوله - قدس سره - : «يستحب الوقف على المساجد» ليس له دليل شرعي الا العمومات ولا تشمل به ورود المنع، وأما توقف بقائها عليه فغير معلوم فإن المساجد التي ليس لها موقوف في عصرنا هذا كلها عامرة بل أشد عمراناً من المساجد التي لها موقوفات، وان سلمنا ليس هو دليل شرعي يؤخذ به بل هو من قبيل الاستحسانات. وأما ارسال السند فمدفوع لان طريق الصدوق الى العباس بن عامر القصباني معلوم في المشيخة، وأما الحمل على ما هو محرم فيها فلا وجه له.

وقال الفيض - رحمه الله - «المستفاد من الخبر تعليل المنع بالشبهة بالمجوس ولم الاصل فيه خفة مؤونة المساجد وعدم افتقارها الى الوقف اذا بنيت كما ينبغي» وانما افتقرت اليه للتمدى عن حدها.

وقال المولى المجلسي - رحمه الله - : «عبارة الخبر محتمل للجواز بأن يكون المراد»

٧٢٠ ٤١ - وروى أن في التوراة مكتوباً « إن ييوتني في الأرض المساجد ، فطوبى لعبد نطهر في بيته ثم زارني في بيتي ، ألا إن على المزور كرامة الزائر ^(١) » ، ألا بشر المشائين في الظلمات إلى المساجد بالنور الساطع يوم القيامة .

٧٢١ ٤٢ - وروى « أن البيوت التي يصلى فيها بالليل يضيء نورها لأهل السماء كما يضيء نور الكواكب لأهل الأرض » .

٧٢٢ ٤٣ - وروى « أن علياً عليه السلام مرّ على منارة طويلة فأمر بهدمها ، ثم قال : لا ترفع المنارة إلا مع سطح المسجد ^(٢) » .

٧٢٣ ٤٤ - « وإن الله تبارك وتعالى يريد عذاب أهل الأرض جميعاً حتى لا يحاشي منهم أحداً فإذا نظر إلى الشيب ^(٣) ناقلني أقدامهم إلى الصلوات والولدان يتعلمون القرآن رحمهم الله فأخسر ذلك عنهم ^(٤) » .

→ أنه إذا كان المجوس أوقفوا عن بيت النار الباطل فإنهم أولى بأن يوقفوا على المسجد الحق ، أقول : هذا الاحتمال في غاية البعد كما ترى . والحق أن عبارة الخبر لاتدل على النهي التحريمي بل غاية ما يستفاد منه الكراهة ووجهها معلوم عند ذوى البصائر ، فان المسجد اذا لم يكن له موقوف لمطمع لاحد فيه ولا يتخذ دكاناً يتنازع في اءامته وتوليته وغير ذلك ، وقال سلطان العلماء : « يحتمل أن يكون مراده بالسؤال عن الوقوف على المساجد وقف الاولاد عليها للخدمة وجوابه عليه السلام والتميل بان المجوس أوقفوا على بيوت النار يشمران بهذا الحمل ومافي القاموس من « وقف يقف وقوفاً أى دام قائماً ، والنصراني وقيني - بكسر الفاء المشددة كخلفتي - : خدم البيعة ، يعضده كما يخفى على من له ذوق سليم ، انتهى . وهو كما ترى مخالف لصريح الخبر الذي نقلناه عن العباس بن عامر .

(١) روى المؤلف صدر هذا الخبر في ثواب الاعمال ص ٤٥ في حديث وذيله في آخر .

(٢) يفهم منه حرمة بناء المنارات العالية لحرمة الاشراف على بيوت المسلمين ، وحمله

الاكثر على الكراهة وان حكموا بحرمة الاشراف .

(٣) قوله « ليريد ، اللام دخلت على خبر » ان ، للتأكيد . وقوله : « لا يحاشي » أى

لا يستثنى . والشيب اما - بكسر الشين - فجمع أشيب على القيلس ، واما بضم الشين وشد الياء فجمع شائب . وهو المبييض الرأس .

(٤) رواه المصنف في ثواب الاعمال باسناده ، عن الاصمغ بن نباته ، عن أمير المؤمنين

عليه السلام وفيه « ان الله عز وجل لهم بمذاب أهل الارض جميعاً ، لا يحاشي منهم أحداً » .

ومن أراد دخول المسجد فليدخل على سكون ووقار فإن المساجد بيوت الله وأحب البقاع إليه، وأحبهم إلى الله عز وجل [رجالاً] أولهم دخولا وآخرهم خروجاً^(١).

ومن دخل المسجد فليدخل رجله اليمنى قبل اليسرى، وليقل «بِسْمِ اللَّهِ وَاللَّهُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَافْتَحْ لَنَا أَبْوَابَ رَحْمَتِكَ، وَاجْعَلْنَا مِنْ عُمَّارِ مَسَاجِدِكَ، جَلِّ ثَنَاءَ وَجْهِكَ». وإذا خرج فليخرج رجله اليسرى قبل اليمنى وليقل «اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ، وَافْتَحْ لَنَا بَابَ رَحْمَتِكَ»^(٢).

باب ٣٨

المواضع التي تجوز الصلاة فيها والمواضع التي لا تجوز فيها

٧٢٤- ١- قال النبي ﷺ: «أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يَعْطَها أَحَدٌ قَبْلِي: جُعِلَتْ لِي

(١) الظاهر أن «رجالاً» منصوب بتقدير «يكون» وفي بعض النسخ «رجل» وعلى التقديرين «أولهم» خبر مبتدأ محذوف أي هو أولهم دخولا والجملة صفة رجل. وفي بعضها «أحبهم إلى الله عز وجل أولهم» بدون لفظ رجل، و«دخولا» تمييز يرفع الإبهام عن إضافة أول إلى ضمير، وكذا القول في «آخرهم خروجاً» (مراد).

(٢) راجع التهذيب ج ١ ص ٣٢٦ وفيه في حديث عبد الله بن الحسن «وإذا خرجت فقل «اللهم اغفر لي وافتح لي أبواب فضلك» وفي حديث سماعة «إذا دخلت المسجد فقل: «بسم الله والسلام على رسول الله إن الله وملائكته يصلون على محمد وآل محمد والسلام عليهم ورحمة الله وبركاته، رب اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك» وإذا خرجت فقل مثل ذلك».

الأرض مسجداً وطهوراً^(١)، ونصرت بالرعب، وأُحلّ لي المغنم^(٢)، وأعطيت جوامع الكلم^(٣)، وأعطيت الشفاعة.

وتجوز الصلاة في الأرض كلها إلا في المواضع التي خصت بالنهي عن الصلاة فيها.

٧٢٥ ٢ - وقال الصادق عليه السلام : « عشرة مواضع لا يصلي فيها : الطين ، والماء ، والحمام ، والقبور ، ومسان الطريق^(٤) وقرى النمل ، ومعادن الإبل ، ومجرى الماء ،

(١) « مسجداً وطهوراً » يمكن أن يراد منه أن وجه الأرض له صلى الله عليه وآله ولأمته كالمسجد في ترتب الثواب فثواب الصلاة في أي مكان كان مثل ثوابها من الامم السابقة في المسجد ، ويمكن أن يكون سبب صلاتهم مشروطة بإيقاعها في مكان خاص لافي أي مكان كان ، وأن يكون المراد بالمسجد مسجد الجبهة وكأن فيهم امرأ غير الأرض وما ينبت منها . والظاهر من كونها طهوراً أنها تقوم مقام الماء وذلك واقع في التيمم وفي تطهيرها باطن القدم والنمل ومحل الاستنجاء ، ولا يخفى أن ذلك يؤيد قول الشريف المرتضى رضى الله عنه في دفع التيمم الحدث الى وجود الماء لان ذلك مقضى المطهريّة (مراد) .

(٢) في النهاية « نصرت بالرعب مسيرة شهر » الرعب الخوف و الفزع ، كان أعداء النبي (ص) قد أوقع الله في قلوبهم الخوف منه فاذا كان بينه وبينهم مسيرة شهرها بوه وفرعوا منه - اه - و المشهور أن حل النعمة من خصائص هذه الامم والأنام المتقدمة لم يبيع لهم الفنائم ، وقال في السراج المنير : لا يحل لهم منها شيء ، بل كانت تجمع فتأتى نار من السماء فتحرقها .

(٣) في النهاية « اوتيت جوامع الكلم » يعني القرآن جمع الله سبحانه في الالفاظ البسيرة معاني كثيرة ، واحداها جامعة أي كلمة جامعة .

(٤) مسان الطريق - بشد النون - : معظمه والسلوك منه ، وقوله « لا يصلي » أعم من الحرمة والكراهة . وقال المولى مراد التفرشي : قوله « لا يصلي فيها » أي لا ينبغي أن يصلي فيها ، ويمكن أن يراد منه معنى النهي ولا يدل على حرمة الصلاة في تلك المواضع لان الانشاء كما يجوز حمله على الطلب مع المنع عن النقيض يمكن حمله على الطلب من غير منع عن ذلك .

والسبخة، والثلج»^(١).

٧٢٦ ٣ - وروي «أنه لا يصلى في البیداء، ولا ذات الصلاصل، ولا في وادي الشقرة ولا في وادي صَبْنان»^(٢).

فإن حصل الرُّجُل في الطين أو الماء وقد دخل وقت الصلاة ولم يمكنه الخروج منه صلى إيماء ويكون سجوده أخفض من ركوعه^(٣) ولا بأس بالصلاة في مَسْلَخ الحِمَام وإنما يكره في الحِمَام لأنه مأوى الشياطين.

٧٢٧ ٤ - وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام عن الصلاة في بيت الحِمَام، فقال: إذا كان الموضع نظيفاً فلا بأس [بالصلاة] - يعني المسلخ -»^(٤).

و أما القبور فلا يجوز أن تتخذ قبلة ولا مسجداً، ولا بأس بالصلاة بين خللها

(١) «قرى النمل» جمع قرية وهي مجتمع ترابها حول جحرها. والمراد بماعن الابل مباركها ومقتضى كلام أهل اللغة أنها أخص من ذلك، فانهم قالوا «ماعن الابل مباركها حول الماء لشرب عِلَّابَعد نَهَل، والمَلل الشرب الثاني، والنهل الشرب الاول. ونقل عن أبي الصلاح أنه منع من الصلاة في أعطان الابل، وهو ظاهر المفيد (ره) في المقتنع ولا ريب أنه أحوط وعند المتأخرين محمول على الكراهة. والسبخة: الأرض الملحة أو أرض ذات نزو يعلو الماء وهي واحدة، السباخ: الأراضي التي تعلوها الملوحة ولا تكاد تنبت شيئاً.

(٢) في المحكى عن النفلية: البیداء موضع في طريق مكة على سبعة أميال من المدينة أو على رأس ميل من ذى الحُلَيْفة. والصلاصل: الطين الاحمر المخلوط بالرمل - انتهى. وقيل: ذات الصلاصل، ووادي الشقرة - بضم الشين وسكون القاف. وهي موضع في طريق مكة - والضجنان - بالتحريك وهو جبل يتهامة - والبیداء - بفتح الباء - كلها مواضع خسف. قال في التذكرة: وكذا كل موضع خسف.

(٣) هذه الفتوى تخالف ما أفتى به في آخر باب صلاة الخوف والمطاردة حيث قال:

«والعريان يصلى قاعداً - الى أن قال: - وفي الماء والطين تكون الصلاة بالإيماء والركوع

أخفض من السجود». وهذا هو الصواب كما سيأتى نقل النصوص عليه هناك.

(٤) تأويل الصدوق - رحمه الله - بعيد جداً لأن المسلخ ليس ببيت الحمام مع أن عدم

البأس لا ينافي الكراهة. والظاهر أن الكراهة في هذه المواضع بمعنى أقل ثواباً (مت)

مالم يتخذ شيء منها قبلة ^(١) والمستحب أن يكون بين المصلي وبين القبور عشرة أذرع من كل جانب .

وأما مسانء الطريق فلا يجوز الصلاة فيها ، ولا على الجواد ^(٢) فأما على الظواهر التي بين الجواد فلا بأس .

٧٢٨ ٥ - وقال الرضا عليه السلام : « كل طريق يوطأ و يتطرق كانت فيه جادة أو لم تكن لا ينبغي الصلاة فيه ، قيل : فأين يصلي ؟ قال : يمنا ويسرة » .

٧٢٩ ٦ - وسأل الحلبي أبا عبد الله عليه السلام عن الصلاة في مرايض الغنم فقال : صل ولا تصل في أعطان الإبل ^(٣) إلا أن تخاف على متاعك الضيعة فاكسسه ورشه بالماء وصل فيه ، قال : وكره الصلاة في السبخة إلا أن يكون مكاناً ليناً تقع عليه الجبهة مستوية ^(٤) .

٧٣٠ ٧ - وسئل الصادق عليه السلام عن الصلاة في بيوت المجوس وهي ترش بالماء قال : لا بأس به ، ثم قال ^(٥) : ورأيت في طريق مكة أحياناً يرش موضع جبهته ، ثم يسجد

(١) « أن تتخذ قبلة » بأن تكون بين يدي المصلي ، ود لا مسجداً ، بأن يصلي فوقها ، وظاهره بطلان الصلاة وان أمكن حمله على الكراهة كما هو دأبهم . (م) .

وفي المقننة وروى أنه لا بأس بالصلاة الى قبلة الى قبلة فيها قبر الامام عليه السلام ، وقال الشيخ - رحمه الله - في النهاية : « هي محمول على النوافل وان كان الاصل ما ذكرناه من الكراهة مطلقاً » . (سلطان) .

وقال الفاضل التنرشي : قوله : « لا يجوز أن تتخذ قبلة » ان حمل على ظاهره كان معنى « لا بأس » الجواز وان اشتمل على كراهة ، وكان معنى المستحب رفع الكراهة رأساً ، وان اريد بعدم الجواز شدة الكراهة كان معنى « لا بأس » عدم تلك الشدة ، و كان معنى المستحب رفع ما بقى فيه من الكراهة .

(٢) الجاد : وسط الطريق أو معظمه والجمع جواد . (المصباح المنير) .

(٣) في بعض النسخ « معاطن الابل » ، معنى وطن الابل ومبركها .

(٤) يفهم من هذا الخبر وغيره من الاخبار أن علة النهي عدم الاستواء غالباً . (م) .

(٥) بمعنى الراوى و هو الحلبي كما فى الكافى ج ٣ ص ٣٨٨ .

عليه رطباً كما هو ^(١) ، وربما لم يرش المكان الذي يرى أنه نظيف .

٧٣١ ٨- وقال صالح بن الحكم ^(٢) « سئل الصادق عليه السلام عن الصلاة في البيع و الكنائس فقال : صل فيها ، قال : فقلت : وإن كانوا يصلون فيها أصلي فيها ؟ قال : نعم أما نقرأ القرآن ؟ قل كلٌ يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلاً » صل إلى القبلة و دعهم .

٧٣٢ ٩- وسأل زرارة أبا جعفر عليه السلام « عن البول يكون على السطح أو في المكان الذي يصلي فيه ، فقال : إذا جففته الشمس فصل عليه فهو طاهر » ^(٣) .

٧٣٣ ١٠- وسأل عامر بن نعيم القمي ^(٤) « أبا عبد الله عليه السلام » عن المنازل التي ينزلها الناس ، فيها أبواب الدواب والشرجين ، ويدخلها اليهود والنصارى كيف تصنع بالصلاة فيها ؟ فقال : صل على ثوبك .

٧٣٤ ١١- وسأل علي بن مهزيار ^(٥) أبا الحسن الثالث عليه السلام « عن الرجل يصير في البیداء فتدركه صلاة فريضة فلا يخرج من البیداء حتى يخرج وقتها كيف يصنع بالصلاة و قد نهى أن يصلي بالبیداء ؟ فقال : يصلي فيها ويتجنب قارعة الطريق » ^(٦) .

٧٣٥ ١٢- وروى عنه عليه السلام أيوب بن نوح أنه قال : « يتنحى عن الجواد بمنة و يسرة و يصلي » .

(١) يفهم منه أن المكان يظهر برش الماء عليه إذ لولا ذلك فرش المكان الذي يرى أنه ليس بنظيف يوجب تمديد نجاسته الى الجهة الا أن يراد بالنظيف ما ليس فيه كثافة . (مراد) .

(٢) الطريق الى صالح بن الحكم صحيح و هو ضعيف . والبيعة مبدع النصارى .

(٣) يدل على أن الشمس مطهرة وأنه يشترط في محل السجدة الطهارة ، و يحتمل أن يكون الامر بالصلاة باعتبار استحباب طهارة مساقط الاعضاء (مت) والسند صحيح .

(٤) الطريق اليه حسن بإبراهيم بن هاشم وفي الخلاصة انه صحيح . وفي أكثر النسخ صحف بعمار بن نعيم .

(٥) الطريق اليه صحيح كما في الخلاصة .

(٦) قارعة الطريق أعلاه ، و موضع قرع المائدة . (المغرب) .

- ٧٣٦ ١٣- و سأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام «عن البيت و الدار لا تصيبهما الشمس و يصيبهما البول و يغتسل فيهما من الجنابة أيسلّي فيهما إذا جفأ؟ قال : نعم . قال : و سألته عن الصلاة بين القبور هل تصلح ؟ فقال : لا بأس به .
- ٧٣٧ ١٤- و سأل عمار بن موسى الساباطي أبا عبد الله عليه السلام «عن البارية^(١) يبل قصبها بماء فذر هل تجوز الصلاة عليها ؟ فقال : إذا جفّت فلا بأس بالصلاة عليها^(٢) .
- ٧٣٨ ١٥- و سأل زرارة أبا جعفر عليه السلام «عن الشاذكونة^(٣) تكون عليها الجنابة أيسلّي عليها في المبحمل ؟ فقال : لا بأس بالصلاة عليها .
- ٧٣٩ ١٦- و روى محمد بن مسلم^(٤) عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : «لا بأس بأن تصلي على [كل] التماثيل إذا جعلتها تحتك .
- ٧٤٠ ١٧- و سأل ليث المرادي^(٥) أبا عبد الله عليه السلام «عن الوسائد تكون في البيت فيها التماثيل عن يمين أو عن شمال ، فقال : لا بأس به ما لم تكن تجاه القبلة ، وإن كان شيء منها بين يديك ممّا يلي القبلة ففطّه وصلّ .
- ٧٤١ ١٨- و سئل «عن التماثيل تكون في البساط لها عينان وأنت تصلي^(٦) فقال :
-
- (١) واحدا البوارى جمع بارى وهو الحصير ، ويقال له : البورى بالفارسية (المغرب) .
- (٢) الظاهر أن المراد تجفيفها بالشمس لأنه الممهود والمتعارف دون غيرها كالنار ، و حمله على جفافها بنفسها خلاف الظاهر ، وحينئذ يدل على طهارتها بذلك لأنه بظاهره يعطى جواز السجود عليه ، و أما حديث على بن جعفر عليه السلام السابق فاما مخمّل على مكان يتوهم وقوع البول فيه واما أن يستثنى موضع الجبهة بدليل خاص . (مراد) .
- (٣) الشاذكونة : ثياب غلاظ مضربة تعمل باليمن و الى يمينها نسب الحافظ أبو أيوب سليمان الشاذكونى لأنه كان يبيعها ، و قيل : هى حصير صغير متخذ للافتراش .
- (٤) فى الطريق اليه جهالة كمامر .
- (٥) هو أبو بصير والطريق اليه ضيف بعلى بن أبى حمزة البطائنى .
- (٦) فى التهذيب ج ١ ص ٢٤٠ باسناد فيه ارسال عن أبى عبد الله عليه السلام هكذا «قال : وسألته عن التماثيل يكون فى البساط لها عينان وأنت تصلي ؟ فقال : ان كانت لها عين واحدة فلا بأس وان كانت لها عينان فلا .

٧٤٢ ١٩ - وقال عليه السلام : « لا بأس بالصلاة و أنت تنظر إلى التصاوير إذا كانت بعين واحدة » (٢) .

٧٤٣ ٢٠ - وقال الصادق عليه السلام : « لا تصل في دار فيها كلب إلا أن يكون كلب صيد وأغلقت دونه باباً فلا بأس ، وإن الملائكة لا تدخل بيتاً فيه كلب » (٣) ولا بيتاً فيه تماثيل ولا بيتاً فيه بول مجموع في آنية .

ولا يجوز الصلاة في بيت فيه خمر محصورة في آنية (٤) .

٧٤٤ ٢١ - وروى أبو بصير عن الصادق عليه السلام أنه قال : « من كان في موضع لا يقدر على الأرض (٥) فليؤم إيماء و إن كان في أرض منقطعة » (٦) .

٧٤٥ ٢٢ - وسأله سماعة بن مهران « عن الأسير يأسره المشركون فتحضره الدلالة

(١) كذا و في الكافي ج ٣ ص ٣٩٢ « في التمثال يكون في البساط فتقع عينك عليه وأنت تصلى قال : ان كان بين واحدة فلا بأس وان كان له عينان فلا » .

(٢) كما في صور الطيور فانه يكتفي في تصويرها بعين واحدة تقوم مقام عينها بخلاف تصوير الانسان مثلاً فانه يؤتى فيه غالباً بعينين . (مراد) .

(٣) قوله « وأغلقت دونه باباً » لعل وجهه أنه لولا ذلك لربما دخل البيت الذي يصلى فيه فيشغل القلب (مراد) وقوله « فان الملائكة لا تدخل - الخ » يمكن أن يجعل تعليلاً لمنع الصلاة في بيت فيه كلب فيراد بالكلب غير كلب الصيد ، وأن يجعل تعليلاً لإغلاق باب البيت الذي يصلى فيه لئلا يدخل كلب الصيد فيخرج منه الملائكة . (سلطان) .

(٤) في التهذيب ج ١ ص ٢٤٣ باسناده عن عمار الساباطي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « لا تصل في بيت فيه خمر أو مسكر » . و كذا في الكافي ج ٣ ص ٣٩٢ .

(٥) أي على أرض يسجد عليها و يركع فيها كما في الموتجل والذريق . (مراد) .

(٦) الظاهر أنه معطوف على الشرط السابق فجزاؤه جزاؤه فللتقدير أنه من كان في موضع لا يقدر على الأرض ومن كان في أرض منقطعة فليؤم إيماء ، والظاهر أن المراد بالأرض المنقطعة أي القطع المنقطعة عن الأرض بحيث لا يسهل السجود عليها ، أو المنقطعة عن بلاد الإسلام بحيث لا يمكن إظهار شمائر الإسلام فيها فيؤمى للركوع والسجود كما في الخبر الآتي . (سلطان) .

فيمنعه الذي أسره منها ، فقال : يومي إيماء .

٧٤٦ ٢٣- وسأل معاوية بن وهب^(١) أبا عبد الله عليه السلام « عن الرجل والمرأة يسلكيان في بيت واحد ، فقال : إذا كان بينهما قدر شبر صلت بحذاء وحدها^(٢) و هو وحده لا بأس » .

٧٤٧ ٢٤- وفي رواية زرارة عن أبي جعفر عليه السلام : « إذا كان بينها وبينه قدما يتخطى ، أو قدر عظم ذراع فصاعداً فلا بأس [أن صلت بحذاء وحدها] » .

٧٤٨ ٢٥- و روى جميل عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « لا بأس أن تصلي المرأة بحذاء الرجل و هو يصلي^(٣) فإن النبي صلى الله عليه وآله كان يصلي وعائشة مضطجعة بين يديه و هي حائض ، و كان إذا أراد أن يسجد غمز رجلها فرفعت رجلها^(٤) حتى يسجد » .

ولا بأس أن يكون بين يدي الرجل والمرأة وهما يسلكيان مرفقة^(٥) أو شيء .

باب ٣٩

ما يصلي فيه وما لا يصلي فيه من الثياب و جميع الانواع

٧٤٩ ١- روى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام « أنه سأله عن جلد الهيئة يلبس في الصلاة إذا دبغ » فقال : لا وإن دبغ سبعين مرة » .

(١) الطريق صحيح وقد تقدم وكذا الخبران الاتيان خبر زرارة و جميل .

(٢) يمكن أن يراد أن أحدهما لا يقتدى بالآخر بل كل يصلي منفرداً ، وأن يراد أنهما لا يصليان معاً بل يصلي احدهما ثم يصلي الآخر . (مراد) .

(٣) الظاهر - بقرينة التعليل - أن قوله « و هو يصلي » معطوف على مدخول « لا بأس » ، وليس الواو للحال ، والمعنى لا بأس أيضاً أن يصلي الرجل بحذاء المرأة ، وقوله : « فإن النبي » تعليل لهذا - وهذا والظاهر من التعليل تصحيف « تضطجع » بـ « يصلي » .

(٤) في بعض النسخ « ففنت رجلها » .

(٥) المرفقة - بالكسر - : المخذة .

٧٥٠ ٢- وسئل الصادق عليه السلام عن قول الله عز وجل لموسى عليه السلام «فاخلع نعليك إنك بالواد المقدس طوى» قال : كائنا من جلد حمار ميت.

٧٥١ ٣- وسئل أبو جعفر وأبو عبد الله عليه السلام فقيل لهما : «إننا نشترى ثياباً يصيبها الخمر و ذلك الخنزير عند حاكتهما أنصلي فيها قبل أن نغسلها ؟ فقالا : نعم لا بأس إنما حرّم الله أكله و شربه ، و لم يحرم لبسه و مسّه و الصلاة فيه»^(١).

٧٥٢ ٤- وسأل محمد بن علي الحلبي أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يخلع ثوب الواحد فيه بول لا يقدر على غسله ، قال : يصلي فيه ،^(٢)

٧٥٣ ٥- وسأله عليه السلام عبد الرحمن بن أبي عبد الله^(٣) «عن الرجل يخلع ثوب ليس معه غيره ولا يقدر على غسله ، قال : يصلي فيه» .

٧٥٤ ٦- و في خبر آخر قال : «يصلي فيه فإذا وجد الماء غسله وأعاد الصلاة» .

٧٥٥ ٧- و سأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام «عن رجل عريان و حضرت الصلاة فأصاب ثوباً نصفه دم أو كلبه دم يصلي فيه أو يصلي عرياناً ؟ قال : إن

(١) الودك - محرّكة - : الدسم من اللحم والشحم ، الحائك النساج جمعه حاككة . وقوله «تصيبها الخمر» أي من شأنها وظاهر حالها أن تصيبها الخمر وودك الخنزير حيث إن حائكها لا يجنب عنهما - والضمير في «أكله» راجع إلى الخنزير وفي شربه إلى الخمر بتأويل المشروب ونحوه وفي «لبسه» وتاليه إلى الثوب المذكور في ضمن الثياب ، ولا يخفى ما في ذلك من التفكيك و هو أيضاً يوجب ضعف العمل بهذا الحديث أو يظن أن مثله لا يكون من التبليغ و على التأويل المذكور لا بد من حمل «لبسه» على لبس الثوب الذي يتوهم أن يصيبه الخمر و الودك وكذا الكلام في تاليه ، ولعل المراد بمسه بالرطوبة . (مراد) .

(٢) فيه دلالة على وجوب الصلاة في الثوب النجس لا عارياً ، فيقتضى على القواعد الشرعية عدم وجوب الاعادة والحديث صحيح و كذا ما بعده فيمكن حمل ما دل على الاعادة على الاستحباب . وفي بعض الروايات ما يدل على الصلاة عرياناً لكنه في سنده كلام ، ويمكن الجمع بحمل هذه الاخبار على الضرورة و ذلك على عدمها والتخيير مع الافضلية . (سلطان) .

(٣) الطريق صحيح كما في الخلاصة .

وجد ماء غسله ، وإن لم يجد ماء صلى فيه ولا يصلّ عرياناً^(١) .

٧٥٦ ٨ - وكتب صفوان بن يحيى^(٢) إلى أبي الحسن عليه السلام يسأله « عن الرجل معه ثوبان فأصاب أحدهما بول ولم يدر أيتهما هو وحضرت الصلاة وخاف فوتها وليس عنده ماء كيف يصنع » قال : يصلي فيهما جميعاً .

قال مصنف هذا الكتاب - رحمه الله - : يعني على الافراد^(٣) .

٧٥٧ ٩ - وقال محمد بن مسلم لأبي جعفر عليه السلام : « الدّم يكون في الثوب عليّ وأنا في الصلاة ؟ فقال : إن رأيتّه وعليك ثوب غيره فاطرحه^(٤) وصلّ في غيره ، وإن لم يكن عليك ثوب غيره فامض في صلاتك ولا إعادة عليك ما لم يزد على مقدار درهم فإن كان أقلّ من درهم^(٥) فليس بشيء رأيتّه أو لم تره ، وإذا كنت قد رأيتّه وهو أكثر من مقدار الدرهم فنيست غسله وصليت فيه صلوات كثيرة فأعد ما صليت فيه وليس ذلك بمنزلة المنيّ والبول^(٦) ثم ذكر عليه السلام المنيّ فنشدّ فيه وجعله أشدّ من البول ، ثم قال عليه السلام : « إن رأيت المنيّ قبل أو بعد فعليك الإعادة - إعادة الصلاة - وإن أنت نظرت في ثوبك فلم تصبه وصليت فيه فلا إعادة عليك وكذا البول »^(٧) .

٧٥٨ ١٠ - وقال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : « السيف بمنزلة الرّداء

(١) فيه دلالة صريحة في المنع من طرح الثوب والصلاة عرياناً كما ذهب إليه بعض

وكذا في الخبرين السابقين . (مراد) .

(٢) الطريق إليه صحيح و هو ثقة .

(٣) فيكون معنى « جميعاً » كل الافرادى دون المجموعى . (مراد) .

(٤) الأمر بالطرح اما مبنى على كون الدم أزيد من درهم والأمر محمول على الرجحان

المطلق أعم من الذنب والوجوب . (سلطان) .

(٥) يدل بمفهومه على عدم العفو بمقدار الدرهم فينافى المدلول السابق فيلزم طرح

هذا المفهوم . (سلطان) .

(٦) حيث لا يعمى عن قليلهما .

(٧) مردى صدره في الكافي ج ٣ ص ٥٩ مضمراً وذيله في التهذيب ج ١ ص ٧٢ عن

أبي عبد الله عليه السلام .

تصلي فيه مالم تر فيه دماً ، والقوس بمنزلة الرداء ، إلا أنه :

٧٥٩ ١١- « لا يجوز للرجل أن يصلي وبين يديه سيف لأن القبلة أمن » ^(١) روي ذلك عن أمير المؤمنين عليه السلام .

٧٦٠ ١٢- وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام « عن الرجل هل يصلح له أن يصلي وأمامه مشجب ^(٢) عليه ثياب ؟ فقال : لا بأس .

٧٦١ ١٣- وسأله « عن الرجل يصلي وأمامه ثوب أو بصل ؟ قال : لا بأس .

٧٦٢ ١٤- وسأله « عن الرجل هل يصلح أن يصلي على الرطبة النابتة ؟ ^(٣) قال : إذا ألصق جبهته على الأرض فلا بأس .

٧٦٣ ١٥- وسأله « عن الصلاة على الحشيش النابت أو الثيل وهو يصيب أرضاً جدداً ؟ ^(٤) قال : لا بأس .

٧٦٤ ١٦- و « عن الرجل هل يصلح له أن يصلي والسراج موضوع بين يديه في القبلة ؟ قال : لا يصلح له أن يستقبل النار . هذا هو الأصل الذي يجب أن يعمل به .

٧٦٥ ١٧- فأما الحديث الذي روي عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : « لا بأس أن

(١) قوله : « لان القبلة أمن » وجه التعليل غير ظاهر ولا يبعد أن يقال : الأمن هنا

بمعنى المأمون ضد من يخاف حياته والسيف مما يضعه الانسان بينه وبين من يخاف حياته فلا ينبغي أن يضعه المصلي بينه وبين القبلة . (مراد) .

(٢) المشجب - بكسر الميم - : خشبات تضم رؤسها و تفرج قوائمها ، يلتقى عليها الثياب و تعلق عليها الاسقية لتبريد الماء .

(٣) في الصحاح : الرطبة - بالفتح - : القضب خاصة مادام رطباً . والقضب والقضبة

الرطبة وهي الاسفت بالفارسية . لعل المراد بالصاق جبهته تمكن الجبهة منها .

(٤) الثيل - بالثاء المثلثة - ككيس : ضرب من الثبت معروف له قضبان طويلة ذات

عقد تمتد على الارض ، والجدد الارض الصلبة . وقال الفاضل التفرشي : ولعل معنى اصابته الارض الجدد ان هناك أرضاً له أن يصلي عليها ؟ .

يصلي الرجل والنار^(١) والسراج والصورة بين يديه ، لأنّ الذي يصلي له أقرب إليه من الذي بين يديه .

فهو حديث يروى عن ثلاثة من المجتهولين باسناد منقطع يرويه الحسن بن علي الكوفي وهو معروف ، عن الحسين بن عمرو ، عن أبيه ، عن عمرو بن إبراهيم الهمداني - وهم مجهولون - يرفع الحديث قال : قال أبو عبد الله عليه السلام ذلك ، ولكنها رخصة اقترنت بها علة^(٢) صدرت عن ثقات ثم اتصلت بالمجهولين والانقطاع فمن أخذ بها لم يكن مخطئاً ، بعد أن يعلم أن الأصل هو النهي ، وأن الإطلاق هو رخصة ، والرخصة رحمة .

٧٦٦ ١٨ - وسئل الصادق عليه السلام « عن الصلاة في القلنسوة السوداء ؟ فقال : لا تصل فيها فإنها لباس أهل النار »^(٣) .

٧٦٧ ١٩ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام فيما علم أصحابه : « لا تلبسوا السواد فإنّه لباس فرعون » .

٧٦٨ ٢٠ - « كان رسول الله صلى الله عليه وآله يكره السواد إلّا في ثلاثة : العمامة والخف والكساء » .

(١) لعل المراد بنفى البأس عنه الحرمة وبعدم الصلاحية في الخبر السابق الكراهية فلا منافاة . (مراد) أقول : هذه الاخبار من ٧٥٩ الى هنا كلها أجنبية عن الباب .

(٢) الظاهر أن المراد بالعلة الحديث الذي هو علة الحكم ، ويمكن حملها على العذر أي ان كان هناك عذر ، وحاصله أن الحديث الدال على المنع هو المعتبر المعمول عليه والدال على الجواز مشتمل على جهالة الرواة والرفع ، لكن يمكن العمل به من حيث أن الثقات نقلوه في كتبهم المعتبرة وحكمه مشتمل على التخفيف واليسر الذي هو مطلوب الشارع بالنسبة الى المكلفين فلو حمل قرينة على حمل الحديث الدال على المنع على الكراهة أو على ما اذا لم يكن للمكلف عذر لم يكن خطأ . (مراد) .

(٣) محمول على الكراهة . و لعل المراد بأهل النار خلفاء بني العباس لان السواد شعارهم .

٧٦٩ ٢١- وروي « أنه » هبط جبرئيل عليه السلام على رسول الله ﷺ في قباء أسود ومنطقة فيها خنجر ، فقال ﷺ : يا جبرئيل ما هذا الرزي فقال : زي ولد عمك العباس يا محمد ، ويل لولدك من ولد عمك العباس ، فخرج النبي ﷺ إلى العباس فقال : يا عم ويل لولدي من ولدك ، فقال : يا رسول الله أفأجب نفسي؟ قال: جرى القلم بما فيه ،^(١) .

٧٧٠ ٢٢- وروي إسماعيل بن مسلم عن الصادق عليه السلام أنه قال : « أوحى الله عز وجل إلى نبي من أنبيائه قل للمؤمنين : لا يلبسوا لباس أعدائي ، ولا يطعموا مطاعم أعدائي ، ولا يسلكوا مسالك أعدائي فيكونوا أعدائي كما هم أعدائي »^(٢) .
فأما لبس السواد للتقية فلا إثم فيه .

٧٧١ ٢٣- فقد روي عن حذيفة بن منصور أنه قال : « كنت عند أبي عبدالله عليه السلام بالحيرة فأتاه رسول أبي العباس - الخليفة - يدعوه فدعا بمطبخ أحد وجهيه أسود والآخر أبيض فلبسه ، ثم قال عليه السلام : أما إنني ألبسه وأنا أعلم أنه لباس أهل النار » .

(١) جب يجب - بشد الباء الموحدة - أى قطع ، والجب : القطع أى أترخص لى أن أقطع ذكرى ، و فى بعض النسخ « جف القلم بما فيه » .

(٢) حمل على الكراهة الشديدة و ظاهر المؤلف التحريم و يؤيد ذلك قوله : « فأما لبس السواد - الخ » . و روى المؤلف نحو هذا الخبر فى الميون ١٩٣ باسناده عن على بن أبى طالب عليه السلام عن رسول الله (ص) و قال بعده : لباس الأعداء هو السواد ، و مطاعم الأعداء النبذ و المسكر و الفقاع و الطين و الجرى من السمك و المارماهى و الزمير و الطافى و كل مالم يكن له فلوس من السمك ، و لحم الارنب و الضب و الثعلب و مالم يدفن من الطير و ما استوى طرفاه من البيض و الدبا من الجراد و هو الذى لا يستقل بالطيران و الطحال ، و مسالك الأعداء مواضع التهمة و مجالس شرب الخمر و المجالس التى فيها الملاهى و مجالس الذين لا يقضون بالحق و المجالس التى يباب فيها الأئمة عليهم السلام و المؤمنون و مجالس أهل المعاصى و الظلم و الفساد .
(٣) الحيرة البلد القديم يظهر الكوفة كان يسكنه النعمان بن المنذر و هى عاصمة المناذر : بلدان بنو احنى خوزستان . و الممطر - كمئبر - : ما يلبس فى المطر يتوقى به منه .

٧٧٢ ٢٤- وقال رسول الله ﷺ : « لا يصلي الرجل وفي يده خاتم حديد »^(١) .
 ٧٧٣ ٢٥- وقال ﷺ : « ما طهر الله بدأ فيها حلقة حديد »^(٢) .
 ٧٧٤ ٢٦- وروى عمار الساباطي عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل يصلي وعليه خاتم حديد ؟ قال : لا ولا يتختم به لأنه من لباس أهل النار .
 ٧٧٥ ٢٧- وروى أبو الجارود عن أبي جعفر عليه السلام « أن النبي ﷺ قال : لملي عليه السلام إنني أحب لك ما أحب لنفسي وأكره لك ما أكره لنفسي فلا تتختم بخاتم ذهب فإنه زينتك في الآخرة ، ولا تلبس القرمز^(٣) فإنه من أردية إبليس ولا تركب بميثة^(٤) حمراء فإنه من مراكب إبليس ، ولا تلبس الحرير فيحرق الله جلدك يوم تلقاه . ولم يطلق النبي ﷺ لبس الحرير لأحد من الرجال إلا لعبد الرحمن بن عوف وذلك أنه كان رجلاً قملًا »^(٥) .

٧٧٦ ٢٨- وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام عن الرجل يصلي وأمامه شيء من الطير ؟ قال : لا بأس ، وعن الرجل يصلي وأمامه النخلة وفيها حملا ؟ قال : لا بأس ، وعن الرجل يصلي في الكرم وفيه حملة ؟ قال : لا بأس ، وعن الرجل يصلي وأمامه حمار واقف ؟ قال : يضع بينه وبينه قصبه أو عوداً أو شيئاً يقيمه بينهما ثم يصلي فلا بأس ، وعن الرجل يصلي ومعه دبة من جلد حمار أو بغل قال : لا يصلح أن يصلي وهي معه إلا أن يتخوف عليها ذهابها فلا بأس أن يصلي وهي معه . وعن الرجل تحرك بعض أسنانه وهو في الصلاة هل ينزعه ؟ قال : إن كان لا يدميه فلينزعه

(١) حمل على الكراهة تجنباً لصدائه وخبثه ، « في بعض النسخ » حلقة حديد .

(٢) في بعض النسخ « خاتم حديد » .

(٣) القرمز - بالكسر - : صبغ أرمئي يكون من عصارة دود يكون في آجامهم .

(٤) الميثة : مايؤخذ من القطن وغير ذلك يوضع على الجمل و يركب عليه .

(٥) القمل - بكسر الميم - : الكثير القمل و هو دويبة معروفة .

وإن كان يدعى فليصرف. ^(١) وعن الرجل يصلي وفي كمته طير؟ فقال: إن خاف عليه ذهاباً فلا بأس، وعن الرجل يكون به الثالول ^(٢) أو الجرح هل يصلح له أن يقطع الثالول وهو في صلاته أو ينتف بعض لحمه من ذلك الجرح ويطرحه؟ ^(٣) قال: إن لم يتخوف أن يسيل الدّم فلا بأس وإن تخوف أن يسيل الدّم فلا يفعله، وعن الرجل يكون في صلاته فرماه رجل فثبته فسال الدّم فانصرف وغسله ولم يتكلم حتى رجع إلى المسجد هل يعتدّ بما صلى أو يستقبل الصلاة؟ قال: يستقبل الصلاة ولا يعتدّ بشيء مما صلى، وعن الرجل يرى في ثوبه خُرء الطير ^(٤) أو غيره هل يحكّه وهو في صلاته؟ قال: لا بأس، وقال: لا بأس أن يرفع الرجل طرفه إلى السماء وهو يصلي.

٧٧٧ ٢٩- وسأله عن الخلاخل هل يصلح لبسها للنساء والصبيان؟ قال: إن كنّ صماء فلا بأس وإن كان لها صوت فلا يصلح ^(٥).

٧٧٨ ٣٠- وسأله «عن فأرة المسك تكون مع من يصلي وهي في جيبه أو ثيابه؟ قال: لا بأس بذلك».

٧٧٩ ٣١- وسأله «عن الرجل هل يصلح له أن يصلي وفيه الخرز واللؤلؤ؟ قال: إن كان يمنع من قراءته فلا، وإن كان لا يمنعه فلا بأس».

٧٨٠ ٣٢- وسأل عمار بن موسى أبا عبد الله عليه السلام «عن الرجل هل يجوز له أن

(١) أي من الصلاة وذلك على تقدير وقوع الادماء أو فليصرف عن هذا الفعل وذلك على تقدير أنه يظن أن النزع يدعى. (مراد).

(٢) كذا في النسخ، وما في كتب اللغة «الثلول» وزان عصفور وقال النيومي «ويجوز التخفيف» وهو بشر الذي يكون كالحبة يظهر في الجلد كالحمصة فما دونها.

(٣) حمل على ما إذا كان جافاً لأن اللحم المبان من بدن الحي نجس لكونه ميتة وإن يكن رطباً ينجس اليد بملاقاته.

(٤) حمل على ما يؤكل لحمه، والخُرء - بالضم - العذرة.

(٥) قوله «فلا يصلح» ظاهره الكراهة.

يصلّي و بين يديه مصحف مفتوح في قبلته ؟ قال : لا ، قلت : و إن كان في غلافه ؟ قال : نعم ^(١) و عن الرجل يصلّي و بين يديه تور فيه نضوح ^(٢) قال : نعم ، قلت : يصلّي و بين يديه مجمرة شبه ^(٣) قال : نعم ، قال : قلت : فإن كان فيها نار ؟ قال : لا يصلّي حتى ينحسها عن قبلته ، و عن الصلاة في ثوب يكون في علّامه ^(٤) مثال لمير أو غير ذلك ؟ قال : لا . و عن الرجل يلبس الخاتم فيه نقش مثال الطير أو غير ذلك ؟ قال : لا تجوز الصلاة فيه ^(٥) .

٧٨١ ٣٣ - وسأل حبيب بن المعلى ^(٦) أبا عبد الله عليه السلام فقال له : « إنني رجل كثير السهو فما أحفظ صلاتي إلا بخاتمي أحوّله من مكان إلى مكان ؟ فقال : لا بأس به . »

٧٨٢ ٣٤ - وسأل محمد بن مسلم أبا جعفر عليه السلام فقال له : « أياصلي الرجل وهو متلثم ؟ فقال : أما على الدابة فنعم ، و أما على الأرض فلا ^(٧) . »

(١) قوله « نعم » يحتمل أن يكون تصديقاً ليجوز ، فيفيد الجواز . وأن يكون تصديقاً لقول السائل « وإن كان في غلاف » ، فيفيد المنع لكن السياق يؤيد الاول فحكم المصحف المفتوح بين يدي المصلي غير ما كان في غلافه فعلى أى حمل على الكراهة .

(٢) التور - بالفتح - اناء صغير يشرب فيه ، والنضوح : ضرب من الطيب .

(٣) الشبه - بفتحين - ما يشبه الذهب بلونه من المماذن و هو أرفع من الصفر .

(٤) بفتح العين واللام . وفي بعض النسخ « في عمله » .

(٥) حمل على الكراهة .

(٦) الطريق صحيح كما في (صه) و هو ثقة ثقة .

(٧) قال العلامة المجلسي - رحمه الله - قوله « أما على الدابة » كأنه من خوف المدو لان

فائدة اللثام دفعه بان لا يعرفه و أما على الأرض فضرره نادر انتهى . و قال الفيض (ره) : لعل وجه الفرق أن الراكب ربما يتلثم لئلا يدخل فاه الغبار فليزّمه ذلك ، بخلاف الواقف على الأرض - انتهى . و اللثام - ككتاب ما على الفم من النقاب وحمل على اللثام الغير المانع من القراءة و سيأتى عن الحلبي تحت رقم ٨٢٣ قال : « سألت أبا عبد الله عليه السلام هل يقرأ الرجل في صلاته و ثوبه على فيه ؟ قال : لا بأس بذلك اذا سمع المهمة » وأورده الشيخ في التهذيب دليلاً على ما أول به الروايات الدالة على جواز اللثام في الصلاة من أن المراد بها اذا لم يسمع اللثام من سماع القرآن . و بالجملة فالحكم محمول على الكراهة .

٧٨٣ ٣٥- و سأل عبدالرحمن بن الحجاج ^(١) أبا عبدالله عليه السلام عن الدّراهم السود تكون مع الرّجل و هو يصليّ مربوطة أو غير مربوطة ؟ فقال : ما أشتي أن يصليّ معه هذه الدّراهم الّتي فيها التّماثيل ، ثمّ قال عليه السلام : ما للناس بدّ من حفظ بضائعهم فإنّ صلتى و هي معه فلتكن من خلفه ولا يجعل شيئاً منها بينه و بين القبلة، ^(٢)

٧٨٤ ٣٦- و سأل موسى بن عمر بن بزيع ^(٣) أبا الحسن الرّضا عليه السلام فقال له : «أشدّ الإزار و المنديل فوق قميصي في الصلاة ؟ فقال : لا بأس» ^(٤).

٧٨٥ ٣٧- و سأل العيص بن القاسم ^(٥) أبا عبدالله عليه السلام عن الرّجل يصليّ في ثوب المرأة [أ] و إزارها و يعمّم بخمارها ؟ فقال : نعم إذا كانت مأمونة» ^(٦).

٧٨٦ ٣٨- و روى عن عبدالله بن سنان أنّه قال : « سئل أبو عبدالله عليه السلام عن رجل ليس معه إلّا سراويل فقال : يحلّ التّكّة منه فيضعها على عاتقه و يصليّ ، و إن كان معه سيف و ليس معه ثوب فليقلّد السيف و يصليّ قائماً» ^(٧).

٧٨٧ ٣٩- و روى زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام أنّه قال : «أدنى ما يجزئك أن تصليّ

(١) الطريق فيه أحمد بن محمد بن يحيى الطّار و لم يوثّق صريحاً إلّا أنّه يكون من مشايخ الإجازة فالطريق حسن كالصحيح .

(٢) حمل على الاستحباب .

(٣) ثقة الطريق اليه حسن اما بإبراهيم بن هاشم أو محمد بن على ماجيلويه .

(٤) نفى اللباس محمول على الجواز و ما يجيء من المنع على الكراهة . (مراد) .

(٥) الطريق صحيح كما فى (ص) و هو ثقة .

(٦) قوله « نعم » لعله محمول على ما اذا لم يكن من الثياب المحتضة بهن و بدل على

كراهة الصلاة فى ثوب غير مأمونة وربما يعدى الحكم الى الرجال أيضاً و هو مشكل (المرأة)

(٧) الطريق صحيح ، و قوله « و إن كان معه سيف » أى مع الذى ليس معه الا سراويل

فحاصل السؤال أنّه ليس مع الرجل من الثياب سوى سراويل ، و حاصل الجواب أنّه يجعل التّكّة

رداء و يستر الدّورة بشد سراويله عليه من غير تّكّة و لو كان حينئذ معه سيف يتقلّد به و كان

رداءه ، فمعنى قوله عليه السلام : و ليس معه ثوب أى ثوب يجعله رداء . (مراد) .

فيه بقدر ما يكون على منكبيك مثل جناحي الخُطَّاف»^(١)

٧٨٨ ٤٠ - وقال أبو بصير لأبي عبد الله عليه السلام : « ما يجزي الرجل من الثياب أن يصلي فيه ؟ فقال : صلى الحسين بن عليّ صلوات الله عليهما في ثوب قد قلص عن نصف ساقه وقارب ركبتيه ليس على منكبيه منه إلا قدر جناحي الخُطَّاف ، وكان إذا ركع سقط عن منكبيه ، وكلما سجد يناله عنقه فردّه على منكبيه بيده . فلم يزل ذلك دأبه ودأبه مشتغلاً به حتى انصرف »^(٢) .

٧٨٩ ٤١ - وروى الفضيل عن أبي جعفر عليه السلام قال : « صلت فاطمة عليها السلام في درع وخمارها على رأسها ، ليس عليها أكثر ممّا وارت به شعرها وأذنيها »^(٣) .

٧٩٠ ٤٢ - وروى زرارة عنه أنه قال له : « رجل يرى العنق والأفقيّ والحيّة وهو يصلي أيقتلها ؟ قال : نعم إن شاء فعل » .

٧٩١ ٤٣ - وسأل سليمان بن جعفر الجعفري عليه السلام ^(٤) العبد الصالح موسى بن جعفر

(١) الخُطَّاف - كرمّان - : طائر أسود . أي بأن تجعله رداء وينبغي أن يجعل « بقدر ،

حالا عن ضمير فيه ويجعل « مايكون » خبراً عن المبتدأ ، أي أدنى ما يجزيك . ويجعل « على منكبيك » حالا عن خبر « يكون » وهو مثل جناحي الخُطَّاف ، فالمعنى أدنى ما يجزيك أن تصلي فيه من الرداء حالكونه بمقدار يكون معه المصلي مرتدياً ما يكون مثل جناحي الخُطَّاف حالكونه على منكبيك . (مراد) .

(٢) حاصل معنى الحديث أن رداء الحسين عليه السلام كان رقيقاً كالنكة وكان طوله قد تجاوز الركبة وارتفع عن نصف الساق ، فإذا ركع انتقل من منكبيه الى عنقه قليلا ، وإذا سجد انتقل الى أعالي عنقه فكان يردّه على منكبيه بيده . والظاهر أن ضمير دأبه الاول يرجع الى الرداء والثاني اليه عليه السلام . (مراد) .

وقلص الشيء يقلص قلوصلاً ارتفع . وقال سلطان العلماء : يدل الخبر على أن مثل هذا الفعل ليس من الفعل الكثير الذي ينافي الصلاة .

(٣) الطريق صحيح ، و يفهم من الخبر وجوب مواراة الشعر والأذنين للمرأة في الصلاة .

(٤) هو من أولاد جعفر الطيار ثقة جليل القدر والطريق اليه صحيح كما في (صه) .

عليهما السلام « عن الرّجل يأتي السوق فيشتري جبّة فراء لا يبدى أذكيّة هي أم غير ذكيّة أيسلّي فيها ؟ فقال : نعم ليس عليكم المسئلة إنّ أبا جعفر عليه السلام كان يقول : إنّ الخوارج ضيقوا على أنفسهم بجهاثهم إنّ الدّين أوسع من ذلك » ^(١) .

٧٩٢ ٤٤ - وسأل إسماعيل بن عيسى ^(٢) أبا الحسن الرّضا عليه السلام عن الجلود والفراء يشتره الرّجل في سوق من أسواق الجبل ^(٣) أيسأل عن ذكاته إذا كان البائع مسلماً غير عارف ؟ قال عليه السلام : عليكم أن تسألوا عنه إذا رأيتم المشرّكين يبيعون ذلك وإذا رأيتموهم يسلّون فلا تسألوا عنه » ^(٤) .

٧٩٣ ٤٥ - وروي عن جعفر بن محمد بن يونس ^(٥) « أنّ أبا جعفر كتب إلى أبي الحسن عليه السلام يسأله عن الفرو والخفّ ألبسه وأصلّي فيه ولا أعلم أنّه ذكيٌّ » فكتب : لا بأس به » ^(٦) .

(١) أي من وجوب العلم بامثال ذلك بل يكفي البناء على ظاهر الحال . (مراد) .

(٢) الطريق اليه صحيح و هو لم يوثق صريحاً .

(٣) كذا في بعض النسخ وفي التهذيب أيضاً وفي بعض النسخ « الخيل » وفي بعضها « الجبل »

وفي بعضها « الحتل » وفسر الأخير في هامش المطبوعة بأنهم طائفة من اليهود . والجبل صنف من الناس وقوم رتبهم كسرى بالبحرين .

(٤) إنما يجب السؤال إذا كان البائع مشركاً لغلبة الظن حينئذ بأنه غير مذكي إلا أن يخبر هو بأنه من ذبيحة المسلمين فيصير مشكوكاً فيه فجاز لبسه حينئذ حتى يعلم كونه ميتة . (الوافي) .

وقال المولى المجلسي - رحمه الله - : الظاهر أن المراد بالسؤال عنها عدم أخذها عنهم ويمكن أن يكون المراد بالسؤال الحقيقة فبعد أن قال البائع : أنا أخذتها من المسلم وصدقه المسلم يجوز أخذها أولم يصدقه لكن علم بوجه آخر أنها مأخوذة من المسلم يعمل بقوله ولا فلا . انتهى ، أقول : ولعل المراد مطلق البحث عنه والفحص .

(٥) ثقة والطريق اليه حسن بابراهيم بن هاشم .

(٦) محمول على ما إذا كان مأخوذاً من المسلم . (مت) .

- ٧٩٤ ٤٦- وروى عن هاشم الحنط ^(١) أنه قال : « سمعت موسى بن جعفر عليه السلام يقول : ما أكل الورق والشجر فلا بأس بأن تصلي فيه ، وما أكل الميتة فلا تصل فيه » ^(٢) .
- ٧٩٥ ٤٧- وقال زرارة قال أبو جعفر عليه السلام : « خرج أمير المؤمنين عليه السلام على قوم فرآهم يصلون في المسجد قد سدوا أدينتهم ، فقال لهم : مالكم قد سدتم ثيابكم كأنكم يهود قد خرجوا من فهرهم ^(٣) - يعني يبعثهم - إيتاكم وسد ثيابكم » .
- ٧٩٦ ٤٨- وقال زرارة : قال أبو جعفر عليه السلام : « إيتاك والتحاف الصماء ، قال : قلت وما الصماء ؟ قال : أن تدخل الثوب من تحت جناحك فتجعله على منكب واحد » ^(٤) .
- ٧٩٧ ٤٩- وروى « في الرجل يخرج عريانا فتدركه الصلاة أنه يصلي عريانا قائما إن لم يره أحد ، وإن رآه أحد صلى جالسا » ^(٥) .
- ٧٩٨ ٥٠- وروى أبو جميلة ^(٦) عن أبي عبد الله عليه السلام : « أنه سأله عن ثوب المجوسي »

(١) هو هاشم بن المثنى الحنط الكوفي الثقة والطريق اليه صحيح ، وقد صف في أكثر النسخ بقاسم الخطاط .

(٢) يعني كل حيوان معتلف يجوز الصلاة في جلده المذكي وكل حيوان آكل للميتة فلا يجوز الصلاة في جلده ، ذكي أم لم يذك .

(٣) السدل هو أن يلتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل ، فيركع ويسجد وهو كذلك وكانت اليهود تفعله فنهوا عنه ، وهذا مطرد في القميص وغيره من الثياب . وقيل : هو أن يضع وسط الازار على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير أن يجعلهما على كتفيه (النهاية) وفهر اليهود - بالضم - : مدارسهم وبيعتهم ، والظاهر أن الكلمة أصلها عبرانية فمررت .

(٤) أى جناحك باعتبار الإضافة أو أحدهما ويكون بمعنى التوشع أو الأعم من الجميع وهو الأظهر من العبارة . (م ت) .

(٥) رواه الشيخ في التهذيب ج ١ ص ٢٤٠ بسند فيه ارسال بعد ابن أبي عمير .

(٦) الطريق اليه ضعيف وأبو جميلة هو المفضل بن صالح الاسدي كذاب ضعيف يضع الاحاديث كما قال ابن الغضائري وغيره .

ألبسه وأصلي فيه؟ قال : نعم ، قال : قلت : يشربون الخمر؟ قال : نعم نحن نشترى الثياب السابريّة^(١) فنلبسها ولا نغسلها .

٧٩٩ ٥١- وروى زياد بن المنذر^(٢) عن أبي جعفر عليه السلام أنه سأل رجل وهو حاضر «عن الرجل يخرج من الحمام أو يغتسل فيتوشح ويلبس قميصه فوق إزاره فيصلّي وهو كذلك؟ قال : هذا من عمل قوم لوط ، فقلت : إنه يتوشح فوق القميص؟^(٣) قال : هذا من التجبر ، قلت : إن القميص رقيق يلتحف به؟ قال : هو وحل الأزار في الصلاة والخذف بالحصي^(٤) و مَضَعُ الكُنْدَرِ في المجالس وعلى ظهر الطريق من عمل قوم لوط» .

و قد رويت رخصة في التوشح بالأزار فوق القميص عن العبد الصالح عليه السلام وعن أبي الحسن الثالث عليه السلام وعن أبي جعفر الثاني عليه السلام وبها أخذ وأُفتي^(٥) .

٨٠٠ ٥٢- وسأل عبدالله بن بكير^(٦) أبا عبدالله عليه السلام «في الرجل يصلّي ويرسل جانبي

(١) السابرية : ضرب من الثياب الرقاق تعمل بسابور - موضع بفارس - والنسبة اليها سابري .

(٢) زياد بن المنذر أبو الجارود الهمداني كوفي تابعي زيدي أعمى ، روى الكشي في ذمه روايات تضمن بعضها كونها كذاباً كافراً .

(٣) التوشح : أن يدخل تحت منكبه الايمن ويلقيه على منكبه الايسر وكذلك الرجل يتوشح بحمائل سيفه فتقع الحمائل على عاتقه اليسرى فيكون اليمين مكشوفة . (المغرب) .

(٤) في التهذيب « قلت ان القميص رقيق يلتحف به ؟ قال : نعم ، ثم قال : ان حل الأزار في الصلاة والخذف بالحصي - الحديث ، والخذف وضع الحصة بين السبايتين ورميها ، أو وضعها على الأبهام ودفعها بظفر السبابة . وضمير هو في قوله : « هو وحل الأزار » راجع الى التوشح . وفي بعض النسخ « وحل الأزار » .

(٥) في المعتمد ص ١٥٢ « ان التوشح فوق القميص مكروه . واما شد المؤثر فوّه فليسي بمكروه » .

(٦) فطحي لأنه ثقة والطريق اليه قوى بحسن بن علي بن فضال .

نوبه ، قال : لا بأس به ،^(١).

٨٠١ ٥٣ - وسأله أبو بصير « عن الرجل يصلي في حر شديد فيخاف على جبهته من الأرض ؟ قال : يضع نوبه تحت جبهته »^(٢).

٨٠٢ ٥٤ - وسأل داود الصرمي^(٣) أبا الحسن علي بن محمد عليه السلام فقال له : « إني أخرج في هذا الوجه وربما لم يكن موضع اصلي فيه من الثلج فكيف أصنع ؟ قال : إن أمكنك أن لا تسجد على الثلج فلا تسجد عليه ، وإن لم يمكنك فسوءه و اسجد عليه ».

٨٠٣ ٥٥ - وقال إبراهيم بن أبي محمود^(٤) للرضا عليه السلام : « والرجل يصلي على سرير من ساج ، ويسجد على الساج ؟ قال : نعم »^(٥).

٨٠٤ ٥٦ - وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « لا بأس بالصلاة على البوريا والخضفة وكل نبات إلا النمرة »^(٦).

٨٠٥ ٥٧ - وسأل سماعة بن مهران أبا عبد الله عليه السلام « عن لحوم السباع من الطير و الدواب ؟ قال : أما أكل لحمها فإننا نكرهه »^(٧) وأما الجلود فاركبوا عليها ولا تلبسوا

(١) لعل المراد بالثوب الرداء . (مراد) .

(٢) يدل على جواز السجود على الثوب في الحر الشديد وعليه عن الاصحاب (م) . وينبغي أن يحمل على عدم وجود ما يسجد عليه مما يجوز السجود عليه .

(٣) في طريقه محمد بن عيسى بن عبيد مختلف في شأنه وثقه جماعة ، ولم يوثق داود فالسند حسن . (٤) الطريق صحيح كما في (صه) وهو ثقة .

(٥) الساج : ضرب عظيم من الشجر الواحدة ساجة وجمعها ساجات ، ولا ينبت الا بالهند ويجلب منها ، وقال الزمخشري : الساج : خشب أسود رزين يجلب من الهند ولا تكاد الأرض تبليه والجمع سيجان مثل نار و نيران ، وقال بعضهم : الساج يشبه الابنوس وهو أقل سواداً منه ، والساج طيلسان مقور ينسج كذلك . (مصباح المنير) .

(٦) الخضفة - بالنحريك - الجلدة التي تعمل من الخوص للتمر .

(٧) المراد هنا الحرمة و اطلاقها على الحرمة شايع سيما اذا كانت تقية . (م) .

منها شيئاً تصلون فيه» .

و قال أبي - رضي الله عنه - في رسالته إليّ : لا بأس بالصلاة في شعر ووبر كل ما أكلت لحمه و إن كان عليك غيره من سنجاب أو سمّور أو فنك^(١) و أردت الصلاة فافترعه ، وقد روي في ذلك رخص^(٢) و إياك أن تصلي في ثعلب ولا في الثوب الذي يليه من تحته وفوقه .

٨٠٦ ٥٨ - وقد روي عن سليمان بن جعفر الجعفري أنّه قال : « رأيت الرضا عليه السلام يصلي في جبّة خزّ » .

٨٠٧ ٥٩ - و روى عليّ بن مهزيار قال : « رأيت أبا جعفر الثاني عليه السلام يصلي الفريضة و غيرها في جبّة خزّ طا روئي^(٣) و كساني جبّة خزّ و ذكر أنّه لبسها على بدنه و صلى فيها و أمرني بالصلاة فيها » .

٨٠٨ ٦٠ - و روي عن يحيى بن أبي عمران^(٤) أنّه قال « كتبت إلى أبي جعفر الثاني عليه السلام في السنجاب والفنك والخزّ و قلت : جعلت فداك أحبّ أن لا تجيبني بالتقية في ذلك فكتب بخطّه إليّ : صلّ فيها » .

٨٠٩ ٦١ - و روي عن داود الصرمي أنّه قال : « سأله رجل أبا الحسن الثالث عليه السلام عن الصلاة في الخزّ يمشي بوبر الأرناب ؟ فكتب : يجوز ذلك^(٥) » .

(١) السنجاب : حيوان أكبر من الجرذ ، له ذنب طويل ، كثيث الشعر ، ولونه أزدق رمادي ومنه اللون السنجابي . والسمود حيوان برى يشبه ابن عرس وأكبر منه ، لونه أحمر مائل الى السواد ، يتخذ من جلده الفراء . والفنك : جنس من الثعالب أصغر منه وفروته أحسن الفراء .

(٢) مع الكراهة أو اضطرادا .

(٣) الطرن - بالضم - : ضرب من الخز . وفي بعض النسخ « طاووي » و الطرية بلدة باليمن .

(٤) الطريق حسن بإبراهيم بن هاشم .

(٥) نسبه الشيخ في التهذيبين الى الشنوذ واختلاف اللفظ في السائل والمسؤول ثم حمله على التقية .

و هذه رخصة الآخذ بها مأجور و رادؤها مأثوم^(١) و الأصل ما ذكره أبي رحمه الله في رسالته إليّ: وصلّ في الخبز مالم يكن مغشوشاً بوبر الأرناب ، وقال فيها : ولا تصلّ في ديباج ولا حرير ولا شيء ولا في شيء من أبريسم محض إلا أن يكون ثوباً سداه إبريسم ولحمته قطن أو كتان .

٨١٠ ٦٢ - و كتب إبراهيم بن مهزيار إلى أبي محمد الحسن عليه السلام يسأله عن الصلاة في القرمز فإن أصحابنا يتوقفون^(٢) عن الصلاة فيه ؟ فكتب: لا بأس مطلق ، والحمد لله . قال مصنف هذا الكتاب - رحمه الله - : وذلك إذا لم يكن القرمز من أبريسم محض والذي يهي عنه هو ما كان من أبريسم محض .

٨١١ ٦٣ - و كتب إليه في الرّجل يجعل في جيبته بدل القطن قرآ^(٣) هل يصلي فيه ؟ فكتب : نعم لا بأس به ، يعني به قرآ الممز لاقز الأبريسم .

و قد وردت الأخبار بالنهي عن لبس الدّيباج و الحرير و الأبريسم المحض و الصلاة فيه للرّجال ، ووردت الرّخصة في لبس ذلك للنساء و لم يرد بجواز صلاتهنّ فيه فالنهي عن الصلاة في الأبريسم المحض على العموم للرّجال و النساء^(٤) حتّى يخصّهنّ

(١) هذا بناء على أنه ثبت عنده أن ذلك من قول الامام عليه السلام فلا يصح نفيه والمنع عنه غايته أن يحمل على الكراهة أو الضرورة ولعل ذلك مراده بالأصل . (مراد) .
(٢) في بعض النسخ « يتوقفون » .

(٣) القرّ : ما يسوى منه الأبريسم أو الحرير وهو مجاج دود القرّ .

(٤) اما جواز اللبس في غير حال الصلاة للنساء فلا كلام فيه . وأما في حال الصلاة فقد استدل على الجواز بموتقة ابن بكير عن بعض أصحابه عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « النساء تلبس الحرير والديباج الا في الاحرام » (الكافي ج ٦ ص ٤٥٤) فان مقتضى الاستثناء جواز لبسهن له في الصلاة ، لكن يعارضها حسن حرير عن الصادق عليه السلام و كل ثوب يصلى فيه فلا بأس أن يحرم فيه » (الكافي ج ٤ ص ٣٣٩) حيث ان مقتضاه اما جواز لبس الحرير وهو مخالف لظاهر الاخبار المستفيضة أو عدم جواز لبسها في الصلاة وهو المطلوب

وقد اوجب بأخصيّة الموتقة من هذا الحسن ، وليس بشيء لانه لو كانت الموتقة نصاً في جواز الصلاة في الحرير لثم ما اوجب وليس كذلك ، الا ترى أنه اذا قال : اكرم العلماء الا زيدا يصح اخراج عمرو أيضاً بكلام آخر ، اللهم الا أن يدعى الاظهرية في مورد التعارض . ومما

خبر بالإطلاق لمن في الصلاة فيه كما خصتهن بلبسه .
 و لم يطلق للرجال لبس الحرير والدِّباج إلا في الحرب ، ولا بأس به وإن
 كان فيه تماثيل . روى ذلك سماعة بن مهران عن أبي عبد الله عليه السلام ^(١) .
 ٨١٢ ٦٤ - و روى يوسف بن محمد بن إبراهيم عنه أنه قال : « لا بأس بالثوب أن يكون
 سداً وزراً و علمه حريراً ، وإنما يكره الحرير المبهم للرجال ^(٢) » .
 ٨١٣ ٦٥ - و روى عنه مسمع بن عبد الملك البصري ^(٣) أنه قال : « لا بأس أن يأخذ
 من ديباج الكعبة فيجعله غلاف مصحف ، أو يجعله مصلى يصلي عليه » .
 ٨١٤ ٦٦ - وسأل محمد بن إسماعيل بن يزيد أبا الحسن الرضا عليه السلام « عن الصلاة في
 الثوب الملعن فكره ما فيه من التماثيل ^(٤) » .

ولا تجوز الصلاة في تكة رأسها من أبريسم ، و لا بأس بالصلاة في الفراء
 الخوارزمية و ما يدبغ بأرض الحجاز ^(٥) ، و لا بأس بالصلاة في صوف الميتة لأن

→ يدل على عدم الجواز رواية جابر الجعفي الطويلة المروية في الخصال ص ٥٨٥ قال : « سمعت
 أبا جعفر عليه السلام يقول : ليس على النساء أذان ولا إقامة ولا جمعة ولا جماعة - إلى
 أن قال - ويجوز للمرأة لبس الحرير والديباج في غير صلاة ولا إحرام وحرّم ذلك على الرجال
 إلا في الجهاد ويجوز أن تتختم بالذهب وتصلّي فيه وحرّم ذلك على الرجال إلا في الجهاد » وهذه
 الرواية في سندها مجاهيل ولا ينبغي ضعفها لأن المجهول بها انما هو في مسألة حرمة لبس الذهب
 على الرجال فحسب .

(١) الكافي ج ٦ ص ٤٥٣ باسناده عنه قال : « سألت أبا عبد الله عليه السلام عن لباس
 الحرير والديباج فقال : أما في الحرب فلا بأس وإن كان فيه تماثيل » .

(٢) الطريق مجهول « والمبهم » كما في الاستبصار والتعذيب معناه الخالص الذي
 لا يمازجه شيء ، و منه فرس بهيم أي مصمت لا يخالط لونه شيء .

(٣) الطريق صيف بقاسم بن محمد الجوهرى .

(٤) المراد بالمعلم المخطط أو الملون .

(٥) في التعذيب ج ١ ص ١٩٥ في رواية بشر بن بشار قال : « سأله عن الصلاة في

الفنك والفراء والسجاد والسمور والعوامل التي تصاد ببلاد الشرك أو ببلاد الإسلام ←

الصوف ليس فيه روح .

٨١٥ ٦٧- وسأل سماعة بن مهران أبا عبد الله عليه السلام «عن تقليد السيف في الصلاة فيه الفراء والكيمنت» ^(١) فقال : لأبأس مالم تعلم أنه ميتة» ^(٢).

٨١٦ ٦٨- وسأل علي بن الرقّان بن الصلت ^(٣) أبا الحسن الثالث عليه السلام «عن الرجل يأخذ من شعره و أظفاره ثم يقوم إلى الصلاة من غير أن ينفضه من ثوبه ؟ فقال : لا بأس .»

٨١٧ ٦٩- وسأل يونس بن يعقوب ^(٤) أبا عبد الله عليه السلام «عن الرجل يصلي وعليه البرطلة» ^(٥) فقال : لا يضره .

وسمعت مشائخنا رضي الله عنهم يقولون : لا تجوز الصلاة في الطابقيّة ^(٦) ولا يجوز

→ أصل في: بغير تقيّة . قال : فقال: صل في السنجاب والحواصل والخوارزمية ولا تصل في الثعالب ولا السمور . وفسر الحواصل الخوارزمية بطيور تكون في بلاد خوارزم يعمل من جلودها بعد نزع الريش مع بقاء اللوبر الفراء ، وقد ينسج من أوبارها الثياب . وتخصيص الدباغ بأرض الحجاز لعله مبنى على أنهم يقولون بأن الدباغ فيها بخرة الكلاب . (مراد) .
(١) الفراء - بالغين المعجمة المفتوحة والمد وكتاب - : ما يلقق به الشيء معمول من الجلود وقد يعمل من السمك ، والفراء مثل الصالفة فيه . والكيمنت - بكسر الكاف وسكون المثناة التحتيّة وضم الميم وسكون الخاء المعجمة - : جلذ الكفل المدبوغ من الحمارة والبقر فارسية .

(٢) عدم البأس اما باعتبار أنهم لا يستحلون الميتة بالدباغ أو باعتبار أنهم لا يدبغون بخرة الكلاب بخلاف أهل العراق . (م ت) أي ان السمك الذي أخذ منه الفراء والحيوان الذي أخذ من جلده الكيمنت . ولوثبت أن الصلاة في جلد مالا نفس له جائزة وان كان ميتة وان جواز الصلاة في جلده يستلزم جوازها في الفراء المأخوذ منه فينبغي ارجاع الضمير الى مامته الكيمنت لقربه . (مراد) .

(٣) الطريق اليه حسن بابراهيم بن هاشم .

(٤) قد تقدم أن في طريقه حكم بن مسكين ولم يوثق فالطريق حسن .

(٥) البرطلة - بالضم - : قلنسوة وربما شدد .

(٦) الطابقيّة : العمامة التي لاحتك لها .

للمعتم أن يصلي إلا وهو متحنك^(١).

٨١٨ ٧٠- وروى عمار الساباطي^٤ عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال: «من خرج في سفر فلم يجد العمامة تحت حنكه فأصابه ألم لادواء له فلا يلومن إلا نفسه»^(٢).

٨١٩ ٧١- وقال الصادق عليه السلام: «ضمنت لمن خرج من بيته معتماً [تحت حنكه] أن يرجع إليهم سالماً».

٨٢٠ ٧٢- وقال عليه السلام: «إني لأعجب ممن يأخذ في حاجة وهو على وضوء كيف لا تنقضي حاجته، وإني لأعجب ممن يأخذ في حاجة وهو معتم تحت حنكه كيف لا تنقضي حاجته».

٨٢١ ٧٣- وقال النبي صلى الله عليه وآله: «الفرق بين المسلمين والمشركين التلحي بالعمائم».

وذلك في أول الإسلام وابتدائه.

٨٢٢ ٧٤- وقد نقل عنه عليه السلام أهل الخلاف أيضاً «أنه أمر بالتلحي ونهى عن الاقتطاع»^(٣).

٨٢٣ ٧٥- وسأل الحلبي^٤ وعبدالله بن سنان أبا عبدالله عليه السلام «هل يقرأ الرجل في صلاته وتوبه على فيه؟ فقال: لا بأس بذلك». وفي رواية الحلبي^٤ «إذا سمع

(١) أي لم يصل إلينا خبر في استحباب الحنك في الصلاة لكن لما كان منقولا من المعايير وظاهر أحوالهم أنهم أرباب النصوص فلا بأس بالعمل به (م) والاخبار في استحباب التحنك مروية في الكافي ج ٦ ص ٢٦٠ وأما اختصاصه بحالة الصلاة فما عثرت فيه على خبر.

(٢) قال في الوافي: سنة التلحي متروكة اليوم في أكثر بلاد الإسلام كقصر الثياب في زمن الأئمة عليهم السلام فاصارت من لباس الشهرة المنهية عنها.

(٣) التلحي تطويق العمامة تحت الحنك والاقتطاع: شد العمامة على الرأس من غير إدارة تحت الحنك. وفي النهاية في الحديث «أنه نهى عن الاقتطاع وأمر بالتلحي» وهو جعل بعض العمامة تحت الحنك، والاقتطاع أن لا يحمل تحت حنكه منها شيئاً.

الهمة» (١) .

٨٢٤ ٧٦- و سأل رفاعه بن موسى أبا الحسن موسى بن جعفر عليه السلام «عن المختضب إذا تمكّن من السجود والقراءة يصلي في خضابه؟ فقال : نعم إذا كانت خرقته طاهرة و كان متوضئاً» .

و لأبأس بأن تصلي المرأة وهي مختضبة ويداها مربوطتان . روى ذلك عمار الساباطي عن الصادق عليه السلام (٢) .

٨٢٥ ٧٧- وروى علي بن جعفر و علي بن يقطين ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام أنهما سألاه «عن الرجل و المرأة يختضبان يصليان و هما مختضبان بالحناء و الوسمة؟ فقال : إذا أبرزوا الفم والمنخر فلا بأس» (٣) .

٨٢٦ ٧٨- و سأل محمد بن مسلم أبا جعفر عليه السلام «عن الرجل يصلي ولا يخرج يديه من ثوبه؟ فقال : إن أخرج يديه فهو حسن ، و إن لم يخرج يديه فلا بأس» .

٨٢٧ ٧٩- و روى زياد بن سوفة عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « لا بأس (٤) أن يصلي أحدكم في الثوب الواحد و إذا رآه محلولة ، إن دين محمد صلى الله عليه وآله حنيف » .

(١) تقدم الكلام في معنى ذيل الخبر الذي تحت رقم ٧٨٢ .

(٢) في التهذيب ج ١ ص ٢٣٦ باسناده عن عمار الساباطي عنه عليه السلام « عن المرأة تصلي ويداها مربوطتان بالحناء؟ فقال : ان كانت توضأت للصلاة قبل ذلك فلا بأس بالصلاة وهي مختضبة و يداها مربوطتان » .

(٣) وفي قبال هذه الاخبار خبر أبي بكر الحضرمي المروي في الكافي ج ٣ ص ٢٠٨ و التهذيب ج ١ ص ٢٣٧ قال : « سألت أبا عبد الله (ع) عن الرجل يصلي وعليه خضابه ؟ قال : لا يصلي وهو عليه ولكن ينزعه اذا أراد أن يصلي ، قلت : ان حناء و خرقته قطنية ؟ فقال : لا يصلي وهو عليه و المرأة أيضاً لا تصلي وعليها خضابها ، و حملوا هذه الرواية على الكراهة لدلالة أخبار المتن على الجواز كما في الاستبصار وغيره .

(٤) الطريق صحيح و هو ثقة . وقوله : « لا بأس » لا ينافي الكراهة التي تفهم مما تقدم .

باب ٤٠

﴿ما يسجد عليه و ما لا يسجد عليه﴾

٨٢٨ ١ - قال الصادق عليه السلام : « السجود على الأرض فريضة و على غير ذلك سنة ^(١) » .

٨٢٩ ٢ - و قال عليه السلام : « السجود على طين قبر الحسين عليه السلام ينور إلى الأرض السابعة ^(٢) » .

و من كان معه سبعة من طين قبر الحسين عليه السلام كتب مسبحاً و إن لم يسبح بها . ^(٣) و التسبيح بالأصابع أفضل منه بغيرها لأنها مسؤولات يوم القيامة ^(٤) .

٨٣٠ ٣ - و روى حماد بن عثمان ^(٥) عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : « السجود على ما أنبتت الأرض إلا ما أكل أو لبس » .

٨٣١ ٤ - و روى عن ياسر الخادم ^(٦) أنه قال : « مررت بأبوالحسن عليه السلام و أنا أصلي على الطبري ^(٧) و قد ألقيت عليه شيئاً ، فقال لي : مالك لا تسجد عليه أليس هو

(١) الظاهر المراد بالسنة هنا الجائز لأنه أفضل . (الذكرى) .

(٢) الظاهر أن المراد به ينور الساجد نوراً يصل إلى الأرض السابعة . (سلطان) .

(٣) روى الشيخ في التهذيب ج ٢ ص ٢٧ عن الحميري مسنداً قال : « كتبت إلى الفقيه عليه السلام أسأله هل يجوز أن يسبح الرجل بطين القبر (قبر الحسين و ع) و هل فيه فضل فاجاب : « قرأت التوقيع و نسخت : سبح به فمافي شيء من التسبيح أفضل منه فضله أن المسبح ينسى التسبيح و يدير السبعة فيكتب له ذلك التسبيح » .

(٤) أى مسؤولات من أعمالكم فيشهدن لكم بالتسبيح ، و يحتمل أن يكون المراد بانها مسؤولات مكلفات فكثيراً ما يقع منها الدماصي فالتسبيح بها جبر لها فتأمل . (سلطان) .

(٥) الطريق صحيح .

(٦) الطريق حسن بآبراهيم بن هاشم و في الخلاصة صحيح .

(٧) الطبر قرية بواسط و النسبة إليها طبري (القاموس) و يحتمل النسبة إلى طبرستان و على أى تقدير المراد سجادة من حمير . (سلطان) .

من نبات الأرض .

وقال أبي - رحمه الله - في رسالته إليّ : اسجد على الأرض أو على ما أنبتت الأرض ولا تسجد على الحصر المدنية لأنّ سيورها من جلد^(١) ولا تسجد على شعر ولا صوف ولا جلد ولا أبريسم ولا زجاج ولا حديد ولا صفرو ولا شبيه ولا رصاص ولا نحاس ولا ريش ولا رماد ، وإن كانت الأرض حارّة تخاف على جبهتك الاحتراق أو كانت ليلة مظلمة خفت عقرباً أو شوكة تؤذيك فلا بأس أن تسجد على كمنك إذا كان من قطن أو كتان ، وإن كان بجبهتك دمل فاحفر حفرة فإذا سجدت جعلت الدمل فيها ، وإن كانت بجبهتك علّة لا تقدر على السجود من أجلها فاسجد على قرنك الأيمن من جبهتك ، فإن لم تقدر عليه فاسجد على قرنك الأيسر من جبهتك ، فإن لم تقدر عليه فاسجد على ظهر كفك ، فإن لم تقدر عليه فاسجد على ذقنك لقول الله عزّ وجلّ « إن الذين أتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذن سجداً - إلى قوله - ويزيدهم خشوعاً » ولا بأس بالقيام ووضع الكفين والرؤيتين والإبهامين على غير الأرض ، وترغم بأنفك ، وجزيك في وضع الجبهة من قصاص الشعر إلى الحاجبين مقدار درهم ، ويكون سجودك كما يتخوئ البعير الضامر عند بروكه^(٢) ، تكون شبه المعلق لا يكون شيء من جسّدك على شيء منه .

٨٣٢ ٥ - وسأل المعلق بن خنيس^(٣) أبا عبد الله عليه السلام عن الصلاة على القفر^(٤) والقيبر فقال : لا بأس به .^(٥)

(١) الاظهر في العبادة أن يقال : لان لحمها أوسداها من جلدان السير عن الجلد .

(٢) يتخوى الرجل أي يجافي بطنه من الأرض في سجوده بان يجنح بمرقبه ويرفعهما

عن الأرض ولا يفترشهما افتراض الاسد .

(٣) ضيف جداً لا يمول عليه (صه) .

(٤) شيء يشبه القيبر والزفت .

(٥) في التهذيب ج ١ ص ٢٢٢ والاستبصار ج ١ ص ٣٣٣ باسناده عن الحسين بن سعيد

عن النضر عن محمد بن أبي حمزة عن معاوية بن عمار قال : « سأل المعلق بن خنيس أبا عبد الله (ع) -

٨٣٣ ٦ - وسأل الحسن بن محبوب أبا الحسن عليه السلام «عن الجص يوقد عليه بالعذرة وعظام الموتى ، ثم يجصص به المسجد أو يسجد عليه ؟ فكتب عليه السلام إليه بخطه : ان النار والماء قد طهرا»^(١).

٨٣٤ ٧ - وسأل داود بن أبي زيد أبا الحسن الثالث عليه السلام «عن القراطيس والكواغد المكتوبة عليها هل يجوز عليها السجود ؟ فكتب : يجوز»^(٢).

٨٣٥ ٨ - وسأل علي بن يقطين أبا الحسن الأول عليه السلام «عن الرجل يسجد على

— وأنا عنده عن السجود على القفر وعلى القبر ، فقال : لا بأس ، وقال الشيخ - رحمه الله - : فالوجه في هذه الرواية أن نعملها على حال الضرورة أو التيقن دون حال الاختيار . وذلك لما روى قبله عن أحمد بن محمد بن اسماعيل عن محمد بن عمرو بن سعيد ، عن أبي الحسن الرضا (ع) قال : «لا تسجد على القبر ولا على القفر ولا على الصاروخ» .

(١) السند صحيح وقال في المدارك : يمكن أن يستدل بها على طهارة ما حالته النار ووجه الدلالة أن الجص يختلط بالرماد والدخان الحاصل من تلك الاعيان النجسة ولولا كونه طاهراً لما ساغ تطهير المسجد به والسجود عليه والماء غير مؤثر في التطهير اجماعاً كما نقله في المعبر فتمين استناده الى النار ، وعلى هذا فيكون استناد التطهير الى النار حقيقة والى الماء مجازاً ، أو يرد به فيهما المبنى المجازي وتكون الطهارة الشرعية مستفادة مما علم من الجواب أو ضمناً من جواز تجصيص المسجد به ولا محذور فيه انتهى . وفيه نظر لان الظاهر أن عظام الموتى نجاستها غير معلومة الا أن يرد عظام الكلاب ، والمذرة اذا توقد تحت حجر الجص لم تنجسه حتى تكون النار طهرة ودخانها وان قلنا بنجاسته لم يؤثر في الجص ، ولعل المراد بتطهير النار احالة المذرة رماداً وكذا العظام النجسة ، ويمكن أن يكون المراد بتطهير الماء رفع ما يؤثم فيه من النجاسة كرش المكان بالماء للصلاة كما في بيت المجوسى . ويحتمل أن يكون المراد بقوله عليه السلام «قد طهرا» ، أى نظفاً . و أما قول السائل «أيسجد عليه» فيمكن أن يكون المراد أى صلى عليه فلا يلزم منه تجويز السجود على الجص أو حمل جواز السجود على حال الضرورة أو التيقن .

(٢) الطريق صحيح ولا ينافى ما رواه الكليني بإسناده عن جميل عن الصادق (ع) وأنه كره أن يسجد على قرطاس عليه كتابة ، لانه محمول على ضرب من الكراهة وخبر داود يدل على الجواز .

المسح^(١) والبساط ، فقال : لا بأس إذا كان في حال التقيّة .

ولا بأس بالسجود على الثياب في حال التقيّة .

٨٣٦ ٩ - و سأل معاوية بن عمار أبا عبد الله عليه السلام « عن الصلاة على القار فقال : لا بأس به »^(٢)

٨٣٧ ١٠ - و روى زرارة عن أحدهما عليه السلام أنه قال : « قلت له : الرجل يسجد و عليه قلنسوة أو عمامة ، فقال : إذا مس شيء من جبهته الأرض فيمابين حاجبيه وقصاص شعره فقد أجزأ عنه » .

٨٣٨ ١١ - وقال يونس بن يعقوب : « رأيت أبا عبد الله عليه السلام يسوي الحصى في موضع سجوده بين السجدين » .

٨٣٩ ١٢ - وروى عن علي بن هجيل^(٣) أنه قال : « رأيت جعفر بن محمد عليه السلام كلما سجد فرفع رأسه أخذ الحصى من جبهته فوضعه على الأرض » .

٨٤٠ ١٣ - وروى عمار الساباطي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « ما بين قصاص الشعر إلى طرف الأنف مسجود ، فما أصاب الأرض منه فقد أجزأك » . و روى زرارة عنه عليه السلام مثل ذلك .

٨٤١ ١٤ - وسأل رجل الصادق عليه السلام « عن المكان يكون فيه الغبار فأنفخه إذا أردت السجود ، فقال : لا بأس »^(٤) .

و في رسالة أبي - رضي الله عنه - إليّ : ولا تنفخ في موضع سجودك فإذا أردت التنفخ فليكن قبل دخولك في الصلاة .

٨٤٢ ١٥ - وروى عن الصادق عليه السلام أنه قال : « إنما يكره ذلك خشية أن يؤدي من

(١) المسح - بالكسر فالسكون - : البلاس يقعد عليه ، والكساء من شجر .

(٢) هذا الخبر متحد مع خبر المعلى بن خنيس السابق كما هو الظاهر ورواه ابن عمار

تارة مع خصوصياته وتارة بالغاء الخصوصيات .

(٣) في الطريق الحكم بن مسكين وهو مهمل .

(٤) لا ينافي الكراهة التي جاءت في بعض الاخبار .

إلى جانبه» .

و يكره أن يمسح الرجل التراب عن جَبْهَتِهِ ^(١) و هو في الصلاة ، و يكره أن يتركه بعد ما صلى فإن مسح التراب من جبهته و هو في الصلاة فلا شيء عليه لورود الرخصة فيه .

باب ٤١

عَلَّةُ النَّهْيِ عَنِ السَّجُودِ عَلَى الْمَأْكُولِ وَ الْمَلْبُوسِ دُونَ الْأَرْضِ وَمَا أُنْبِتَتْ مِنْ سَوَاهِمَا

٨٤٣ ١ - قال هشام بن الحكم ^(٢) لأبي عبد الله عليه السلام : «أخبرني عما يجوز السجود عليه و عما لا يجوز ؟ قال : السجود لا يجوز إلا على الأرض أو على ما أنبتت الأرض إلا ما أكل أو لبس ، فقال له : جعلت فداك ما العلة في ذلك ؟ قال : لأنَّ السجود خضوع لله عزَّ و جلَّ فلا ينبغي أن يكون على ما يؤكل أو يلبس لأنَّ أبناء الدنيا عبيد ما يأكلون و يلبسون ، والساجد في سجوده في عبادة الله عزَّ و جلَّ فلا ينبغي أن يضع جبهته في سجوده على معبود أبناء الدنيا الذين اغترَّوا بغرورها ، والسجود على الأرض أفضل لأنَّه أبلغ في التواضع والخضوع لله عزَّ و جلَّ» .

باب ٤٢

الْقِبْلَةُ

٨٤٤ ١ - قال الصادق عليه السلام ^(٣) : «إنَّ الله تبارك و تعالى جعل الكعبة قبلة لأهل المسجد ، و جعل المسجد قبلة لأهل الحرم ، و جعل الحرم قبلة لأهل الدنيا» .

٨٤٥ ٢ - و سأل المفصل بن عمر أبا عبد الله عليه السلام : «عن التحريف لأصحابنا ذات اليسار عن القبلة و عن السبب فيه ؟ فقال : إنَّ الحجر الأسود لما أنزل من الجنة .

(١) لم نطلع على خبره ويمكن أن يكون لمنافاته حضور القلب فتدبر . (مت) .

(٢) الطريق صحيح كفاً (صه) .

(٣) رواه الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١٤٦ بسند مرسل .

وضع في موضعه جعل أقطاب الحرم من حيث لحقه النور - نور الحجر - فهو عن يمين الكعبة أربعة أميال^(١)، وعن يسارها ثمانية أميال كله اثنا عشر ميلاً ، فإذا انحرف

(١) أراد بأصحاب أهل العراق ، وروى الكليني في الكافي ج ٣ ص ٤٨٧ عن علي بن محمد رفعه قال : « قيل لابي عبدالله (ع) : لم صار الرجا ، ينحرف في الصلاة الى اليسار ؟ فقال لان الكعبة ستة حدود أربعة منها عن يسارك واثان منها على يمينك فمن أجل ذلك وقع التحريف الى اليسار ، وقال في المدارك : « استحباب التياسر هو المشهور وظاهر عبارة الشيخ في النهاية والمبسوط والخلاف بطل الوجوب مستدلاً باجماع الفرقة وبرواية المفضل بن عمر ، وبما رواه الكليني والروايان ضعيفتا السند جداً والعمل بهما لا يؤمن معه الانحراف الفاحش عن حد القبلة وان كان في بدائنه قليلاً والحكم منى على أن المبدأ قبلته الحرم كما ذكره المحقق في النافع والعلامة - رحمهما الله - في المنتهى واحتمل العلامة في المختلف اطراد الحكم على القولين وهو بعيد » . (المرآة) وقال الفيض - رحمه الله - : « حمها الاصحاب على الاستحباب ، ان قيل الانحراف بالتياسر ان كان الى القبلة فواجب أو عنهما فقير جائز ، اجيب بان الانحراف عنها للتوسط فيها فيستحب » . وقال استاذنا الشمراني في هامش الوافي قوله « وعن يمين الكعبة » أي من جانب المغرب فان البر من ذلك الجانب صيق ينتهي الى البحر فجعل الحرم من المغرب أضيق واما من جهة المشرق فالبر واسع جداً وجعل الحرم منه أوسع ورمع ذلك فكلاهما للمعراقي بمنزلة نقطة واحدة اذا تياسر خرج عن سمت الحرم الشرقي قطعاً مع ستمه وخبر على بن محمد وكذلك رواية المفضل ضعيفان لا يحتج بهما قطعاً ، واما التياسر الذي يتضمنه فالظاهر أنه كان مشهوراً بين الشيعة والراوى وان كان ضعيفاً والخبر احتمال كونه موضوعاً لكن المعلوم أن الراوى الضعيف اذا نقل عملاً مشهوراً فانه لا يكذب فيه لئلا يتبين كذبه فالضعف في العلة التي ذكر لافي أصل التياسر وحينئذ فيتوجه قول المجلسي وغيره - رحمه الله - في علة التياسر وأن ذلك كان لبناء محاريب ذلك الزمان على الفلط ، فعلى هذا اذا حققنا القبلة وبني المحاريب على الصحيح كما في زماننا لا يجوز التياسر عن سمت الصحيح وبسقط اعتراض المحقق الطوسي رحمه الله على ما هو المعروف لانا لانعلم مقدار الفلط في المحاريب القديمة فالعلمه كان قليلاً بحيث لا يخرج المتوجه اليه عن صدق الاستقبال فيكون التياسر القليل مستحباً لواجباً ، ثم اننا لانعلم ان قدماء الشيعة كانوا يتياسرون وجوباً أو استحباباً وانما الثابت من الحديث علمهم لا وجه عملهم وغير بعض العلماء بالوجوب » . انتهى .

الانسان ذات اليمين خرج عن حدّ القبلة لقلّة انصاب الحرم ، و إذا انحرف الإنسان ذات اليسار لم يكن خارجاً عن حدّ القبلة .

و من كان في المسجد الحرام صلى إلى الكعبة إلى أيّ جوانبها شاء ، ومن صلى في الكعبة صلى إلى أيّ جوانبها شاء ، وأفضل ذلك أن يقف بين العمودين على البلاطة الحمراء ^(١) ، و يستقبل الركن الذي فيه الحجر الأسود ، و من كان فوق الكعبة وحضرت الصلاة اضطجع أو ما برأسه إلى البيت المعمور ^(٢) ، و من كان فوق أبي قبيس استقبل الكعبة وصلى فإنّ الكعبة قبلة ما فوقها إلى السماء .

و صلى رسول الله ﷺ إلى البيت المقدس بعد النبوة ثلاث عشرة ^(٣) سنة بمكة

(١) البلاط حجر أحمر مفروش في الكعبة بين العمودين واشتهر أنه محل ولادة امير-

المؤمنين عليه السلام حتى بين العامة . (م) .

(٢) المشهور عدم العمل به وان ادعى الشيخ الاجماع عليه والامر سهل لندرة الفرض

ولولم يصل للاخبار الصحيحة لكان أحوط الامع الضرورة فيتحير بينه وبين الصلاة قائماً لكن لا يسجد على طرف الجدار بحيث لا يبقى له قبلة وهو أحوط . (م) .

(٣) ظاهر هذا الكلام يفيد أن قبلته (ص) من أول البعثة بيت المقدس وهو ينافي ماورد

في بعض الروايات ففي الفصول المختارة احتج المفيد - رحمه الله - بحديث ابن مسعود قال:

أول شيء علمته من أمر رسول الله (ص) أننا قدمنا مكة فأرشدونا الى عباس بن عبدالمطلب

فانتبهنا اليه و هو جالس الى زمزم فبينما نحن جلوس اذ أقبل رجل من باب الصفا ، عليه ثوبان

أبيضان على يمينه غلام مراهق أو محتلم تتبعه امرأة قد سترت محاسنها حتى قصدوا الحجر

فاستلمه والغلام والمرأة معه ثم طاف بالبيت سبعاً و الغلام والمرأة يطوفان معه ، ثم استقبل

الكعبة وقام فرفع يده فكبر ، و الغلام على يمينه وقامت المرأة خلفهما فرفقت يديها و كبرت

فأطال الرجل القنوت ثم ركع فركع الغلام والمرأة معه - الحديث ، و المراد رسول الله و

على و خديجة سلام الله عليهم كما نص عليه بعد ، فظاهر هذا الخبر أن قبلته (ص) في أول

الامر الكعبة . وقيل يمكن الجمع بأن يقال: انه (ص) يجعل الكعبة بينه وبين بيت المقدس فمن

ابن عباس قال : كانت قبلته (ص) بمكة بيت المقدس الا أنه كان يجعل الكعبة بينه و بينه . ←

و تسعة عشر شهراً بالمدينة ، ثم عيّره اليهود فقالوا له : إنك تابع لقبلتنا فاعتمّ لذلك غمّاً شديداً فلماً كان في بعض الليل خرج ﷺ يقبّ وجهه في آفاق السماء فلماً أصبح صلى الغداة ، فلماً صلى من الظهر ركعتين جاءه جبرئيل عليه السلام فقال له : « قد نرى تقبّ وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فقلّ وجهك شطر المسجد الحرام - الآية » ثم أخذ بيد النبي ﷺ فحوّل وجهه إلى الكعبة و حوّل من خلفه وجوههم حتّى قام الرّجال مقام النساء و النساء مقام الرّجال فكان أوّل صلاته إلى بيت المقدس و آخرها إلى الكعبة ، و بلغ الخبر مسجداً بالمدينة وقد صلى أهله من العصر ركعتين فحوّلوا نحو الكعبة ، فكانت أوّل صلاتهم إلى بيت المقدس و آخرها إلى الكعبة فسمّي ذلك المسجد مسجد القبلتين ^(١) فقال المسلمون : صلاتنا إلى بيت -

مرو في الكافي ج ٣ ص ٢٨٦ بسند حسن كالصحيح عن الحلبي عن أبي عبدالله (ع) قال : و سأله هل كان رسول الله (ص) يصلي إلى بيت المقدس ؟ قال : نعم ، قللت : أكان يجمل الكعبة خلف ظهره ؟ قال : أما اذا كان بمكة فلا ، و أما اذا هاجر الى المدينة فنعم حتى حول الى الكعبة ، و استشكل بان هذا لا يمكن الا اذا كان المصلي في الناحية الجنوبية وقد كان المسلمون يصلون في شعب أبي طالب ثلاث سنين و ليس الشعب في الناحية الجنوبية و كذا دار خديجة فانها في شرقي مكة ، و ما في الكافي من أنه (ص) لم يجمل الكعبة خلفه فلا ينافي جعلها الى أحد جوانبها .

وقول أمير المؤمنين عليه السلام يوم الشورى و تصديقهم اياه ، حيث قال : « أمنكم أحد و حد الله قبلي ؟ قالوا لا ، أمنكم أحد صلى القبلتين ؟ قالوا : لا ، يعطينا خبراً بأن القبلة في أول الامر أعنى قبل يوم الانذار الكعبة لان تصديق القوم باختصاصه (ع) بهذه الفضيلة مع أنهم اشتركوا معه في الصلاة الى القبلتين بعد تحولها في المدينة و قبله في مكة لا يستقيم و ان قلنا بالتوجه الى القبلتين معاً في صلاة واحدة ، اللهم الا أن يكون القوم قطعوا بأن مراده (ع) التوجه أولاً الى الكعبة في السنين الثلاث التي لم يؤمر النبي (ص) بدعوة القوم وكان يصلي غالباً في الحرم الى الكعبة ثم بعد تلك الثلاث الى بيت المقدس ولا يشاركه في هذا الفضل أحد من القوم . ثم ان ما في المتن كلام يشبه الحديث و ليس بلفظه كما يفهم من قول المؤلف في آخره « قد أخرجت الخبر في ذلك على وجهه » و نحوه في تفسير علي بن ابراهيم و النعماني . (١) في الشمال الغربي قريب من مسجد الفتح .

المقدس تضييع يا رسول الله؟ فأنزل الله عز وجل: «وما كان الله ليضيع إيمانكم»^(١)، يعني صلاتكم إلى بيت المقدس، وقد أخرج الخبر في ذلك على وجهه في كتاب النبوة.

٨٤٦ ٣- وروي عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله أنه سأل الصادق عليه السلام عن رجل أعمى صلى على غير القبلة، فقال: إن كان في وقت فليعد، وإن كان قد مضى الوقت فلا يعيد، قال: وسألته عن رجل صلى وهي متغيمة^(٢) ثم تجلت فعلم أنه صلى على غير القبلة، فقال: إن كان في وقت فليعد، وإن كان الوقت قد مضى فلا يعيد^(٣).
٨٤٧ ٤- وروي زارة وعبد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: «يجزي المتحير أبداً^(٤) أينما توجه إذا لم يعلم أين وجه القبلة».

٨٤٨ ٥- وسأله معاوية بن عمار عن الرجل يقوم في الصلاة، ثم ينظر بعد ما فرغ فيرى أنه قد انحرف عن القبلة يميناً أو شمالاً، فقال [له]: قدمضت صلاته، وما بين المشرق والمغرب قبلة.

وتزلت هذه الآية في قبلة المتحير «والله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله»^(٥).

(١) يعني السماء.

(٢) في الخبر باطلاقة دلالة على عدم الفرق بين الاستدبار والتشريق والتفريب وما بينهما وبين القبلة، وحديث معاوية بن عمار الآتي تحت رقم ٨٤٨ أيضاً صحيح لكنه يقيد هذا الحديث بما بين المشرق والمغرب وإن كان قوله «يميناً وشمالاً» يتناوله الآن قوله (ع) «وما بين المشرق والمغرب قبلة» يدل على نوع تخصيص لصدده (الشيخ محمد).

(٣) المراد المحبوس والأسير والامن كان في مفارقه عليه أن يصلي في أربع جواب كما سيجيء، وفي بعض النسخ «يجزي التحري». والظاهر أنه من السباح لما في كتاب الحديث والفقه جميعاً بلفظ المتحير. وقال الفاضل النفرسي: الحديث صحيح ويدل على صحة الاكتفاء بصلاة واحدة وحينئذ ينبغي حمل ما دل على الاتيان بأربع صلوات على الاستحباب.

(٤) وردت اخبار بأنها نزلت في النافلة في السفر كما في تفسير العياشي وعلي بن ابراهيم والتبيان للشيخ - رحمه الله -.

٨٤٩ ٦- وروى غنيد بن أبي حمزة عن أبي الحسن الأول عليه السلام أنه قال : « إذا ظهر النُّزْءُ ^(١) من خلف الكنيف وهو في القبلة يستقره بشيء » .

و لا يقطع صلاة المسلم شيء يمر بين يديه من كلب أو امرأة أو حمار أو غير ذلك ^(٢) .

٨٥٠ ٧- و « نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن البزاق في القبلة » ^(٣) .

٨٥١ ٨- و « رأى عليه السلام نخامة في المسجد فمشى إليها برُجُوج من عراجين ابن طاب فحكها ، ثم رجع القهقري فبنى على صلاته » . و قال الصادق عليه السلام ^(٤) : « وهذا يفتح من الصلاة أبواباً كثيرة » ^(٥) .

٨٥٢ ٩- و « نهى عليه السلام عن الجماع مستقبل القبلة ومستديرها » ^(٦) ، ونهى عن استقبال القبلة ببول أو غائط » ^(٧) .

٨٥٣ ١٠- وقال أبو جعفر عليه السلام : « لا يبيزق أحدكم في الصلاة قبل وجهه ، ولا عن يمينه ، ولا يبيزق عن يساره وتحت قدمه اليسرى » .

(١) النز - بالفتح - : ما يتحلب في الأرض من الماء .

(٢) لما في وثيقة ابن أبي يعفور عن أبي عبد الله (ع) سألته عن الرجل هل يقطع صلاته شيء مما يمر بين يديه ؟ فقال : لا يقطع صلاة المؤمن شيء ولكن ادأوا ما استطتم » .

(٣) حمل على الكراهة .

(٤) قيل : لعله الصدوق فصنف وزيد عليه « عليه السلام » .

(٥) لعل المراد أن هذا الفعل من النبي صلى الله عليه وآله يفتح علينا أبواب علوم كثيرة متعلقة بالصلاة منها جواز المشي فيها للضرورة بل للمستحبات ومنها أنه لا بد في المشي أن لا يستدير وانظاره من البناء أنه لم يقرء في المشي بل يسي بعد الرجوع ومنها جواز المشي القهقري وجواز الفعل الكثير ولمثل هذا ، ويمكن حمل الصلاة على الصلاة (سلطان) أقول : قوله « برجوج » زعرجون ابن طاب هو اسم رجل « روف يقال : عقد ابن طاب ، ورطب ابن طاب و تمر ابن طاب ، ومنه حديث جابر » وفي يده زعرجون ابن طاب ، كما في النهاية . وفي بعض النسخ « أرطاب » وهو تصحيف .

(٦) محمول على الكراهة .

(٧) تقدم الكلام فيه ص ٢٦ .

٨٥٤ ١١- قال الصادق عليه السلام: «من حبس ريقه إجلالاً لله عزَّ وجلَّ في صلاته أودرته الله تعالى صحةً حتى الممات» .

وقد روي فيمن لا يهتدي إلى القبلة في مغاظة أنه يصلي إلى أربع جوانب ^(١) .
٨٥٥ ١٢- وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال: «لا صلاة إلا إلى القبلة» ، قال: قلت: «وأيُّ أحد القبلة؟» قال: «ما بين المشرق والمغرب قبلة كله» ، قال: قلت: «فمن صلى لغير القبلة أو في يوم غيم ^(٢) في غير الوقت؟» قال: «يعيد» ^(٣) .

٨٥٦ ١٣- وقال في حديث آخر ذكره له ^(٤) «ثم استقبل القبلة بوجهك ولا تغلب بوجهك عن القبلة فتفسد صلاتك» ، فإنَّ الله عزَّ وجلَّ يقول لنبيه ﷺ في الفريضة «فولَّ وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولُّوا وجوهكم شطره» ، فقم منتصباً فإنَّ رسول الله ﷺ قال: «من لم يقم صلبه فلا صلاة له» ، واخشع ببصرك لله عزَّ وجلَّ ولا ترفعه إلى السماء ، وليكن هذا وجهك في موضع سجودك ^(٥) .

(١) مضمون مأخوذ من الخبر لفظه راجع التهذيب ج ١ ص ١٤٦ والكافي ج ٣

ص ٢٨٦ .

(٢) «لغير القبلة» أي غير ما بين المغرب والمشرق ، وقوله «في غير الوقت» أي

قبل الوقت .

(٣) لعل الإعادة في الحكم الأول (يعني بالنسبة إلى من صلى لغير القبلة) محمول على

الاستدبار أو على الانحراف عمداً ، وفي الحكم الثاني (يعني إذا صلى في غير الوقت) على

إيقاعها قبل الوقت إذ لو كان أوقفها بعد الوقت كما في صلاة الصبح لم يعد صحتها قضاء . (مراد)

(٤) ظاهره قال زرارة في حديث ذكر ذلك الحديث أبو جعفر لزادة ، والمؤلف رحمه الله

أخذ موضع الحاجة من ذلك الحديث . (مراد) .

(٥) يدل هذا الخبر على وجوب الاستقبال على أن الالتفات مبطل للصلاة كما يدل عليه

أخبار آخر ، وحمل على أنه إذا كان بوجهه كله إلى دبر القبلة ، ويدل على أن الأمر في الآية

بالاستقبال للفريضة وبه قال جماعة من الأصحاب وجوزوا صلاة النافلة اختياراً على خلاف جهة

القبلة والاحوط للعمم، ولا يبيح جواز النافلة سفرأ وحضراً مع الحاجة على خلاف القبلة فيمكن ←

٨٥٧ ١٤ - وقال عليه السلام لزراعة : « لا تعاد الصلاة إلا من خمسة ، الطهور ، والوقت والقبلة ، والرُّكُوع ، والسجود » ^(١).

وقال أبي - رضي الله عنه - في رسالته إليّ : « إذا أردت أن تصلي نافلة وأنت راكب فصلها ، واستقبل برأس دابتك حيث توجهت بك مستقبل القبلة و مستدبرها ويمناً ويساراً ، فإن صليت فريضة على ظهر دابتك فاستقبل القبلة وكبر تكبيرة الافتتاح ثم امض حيث توجهت بك دابتك و اقرأ ، فإذا أردت الرُّكُوع والسجود فاركع واسجد على شيء يكون معك مما يجوز عليه السجود ولا تصلها ^(٢) إلا على حال اضطرار شديد وتعمل فيها إذا صليت ماشياً مثل ذلك إلا أنك إذا أردت السجود سجدت على الأرض .

وقال فيها ^(٣) : « إذا تمرّض لك سبعٌ وخفت فوت الصلاة فاستقبل القبلة وصلّ صلاتك بالإيماء ، وإن خشيته السبع وتمرّض لك قدر معه كيف دار وصلّ بالإيماء .

→ حملة عليه وأول الآية خطاب للنبي صلى الله عليه وآله والتممة للامة ، وأولول للقريب والتممة للبعيد ويدل على وجوب القيام منتصباً ولا يربغيه لاخبار أخيراً وأمان الانتصاب التام واجب فلا يخلو من اشكال وإن كان أحوط ، ويدل على استحباب الخفوع بالبر بان يكون نظره في حال القيام على موضع سجوده ، وعلى كراهية النظر الى السماء في حال القيام . (م) .

(١) الظاهر أن الحصر اضافي وأيضاً لا يقتضى الاكون هذه الخمس موجباً لإعادة في الجملة فلا ينافي عدم ايجاب بعض أفراده لإعادة كسجدة واحدة مثلاً (سلطان) وقال الفاضل النفري : قوله « والامن خمسة » أي إذا أخل بها عمداً أو سهواً من دون أن يقوم شيء مقامه كما في الإيماء بدلا عن الركوع والسجود في موضعه ولا يرد النية والتكبير والقيام اما النية فانها لا تنفك عن التكبير وهي لا تنسى كما وقع في بعض الاحاديث لانه اول الصلاة لا يشرع فيها الا به وأما القيام المنصل بالركوع فلانه لا ينفك عنه واما القيام في التكبير والنية فلانه يلزمهما اذا وقعا على وجههما فانتفاؤه يستلزم انتفاءهما على وجههما .

(٢) الضمير للصلاة الفريضة المؤداة على الدابة وكذا ضمير « فيها » . (مراد) .

(٣) أي في الرسالة .

٨٥٨ ١٥- وروي «أنه إذا عصفت الرِّيح بمن في السفينة ولم يقدر على أن يدور إلى القبلة صلى إلى صدر السفينة»^(١).

٨٥٩ ١٦- وقال النبي ﷺ : « كلُّ واعظ قبله و كلُّ موعوظ قبله للواعظ .
يعني في الجمعة و العيدين و صلاة الاستسقاء في الخطبة يستقبلهم الإمام و يستقبلونه حتّى يفرغ من خطبته .

٨٦٠ ١٧- وقال رجلٌ للصادق عليه السلام : «إنني أكون في السفر ولا أهدّي إلى القبلة بالليل فقال : أتعرف الكوكب الذي يقال له الجدي ؟ قلت : نعم ، قال : فاجعله على يمينك وإذا كنت على طريق الحجّ فاجعله بين كتفيك»^(٢).

باب ٤٣

الحَدُّ الَّذِي يُؤْخَذُ فِيهِ الصَّبِيانُ بِالصَّلَاةِ

٨٦١ ١- قال الصادق عليه السلام : « إنا نأمر صبياننا بالصلاة و هم أبناء خمس سنين فمروا صبيانكم بالصلاة إذا كانوا أبناء سبع سنين ، و نحن نأمر صبياننا بالصيام إذا كانوا أبناء سبع سنين ما أطاقوا من صيام اليوم إن كان إلى نصف النهار أو أكثر من ذلك أو أقلّ ، فإذا غلبهم العطش أو الجوع أفطروا حتّى يتعوّذوا الصوم و يطيقوه فمروا صبيانكم بالصيام إذا كانوا أبناء تسع سنين ما أطاقوه من صيام اليوم ، فإذا غلبهم العطش أفطروا » .

٨٦٢ ٢- وروي عن الحسن بن قارن^(٣) أنه قال : «سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام أو

(١) في بعض النسخ «صار إلى صدر السفينة» أي بنوجه البهوف في بعضها «صل إلى صدر السفينة» وحينئذ «لم تقدّر» و «أن تدور» على صيغة الخطاب و صدر السفينة هو الذي يقدم في الجري . (مراد) .

(٢) هذه العلامة انما تستقيم لأهل العراق وراوى الخبر كأنه محمد بن مسلم و هو كوفي .

أورجل من أهل العراق وانما سأل عن قبلة بلاده . (الوافى) .

(٣) في الطريق حمزة بن محمد العلوى وهو مهمل .

سئل وأنا أسمع عن الرجل يختن^(١) ولده وهو لا يصلي اليوم و اليومين ، فقال : وكم أتى على الغلام؟ فقال : ثماني سنين ، فقال : سبحان الله يترك الصلاة ؟ قال : قلت يصيبه الوجع ، قال : يصلي على نحو ما يقدر .

٨٦٣ ٣ - و روى عبد الله بن فضالة^(٢) عن أبي عبد الله وأبي جعفر عليهما السلام قال : سمعته يقول : إذا بانخ الغلام ثلاث سنين يقال له : قل « لا إله إلا الله » - سبع مرّات - ثم يترك حتى يتمّ له ثلاث سنين وسبعة أشهر وعشرون يوماً فيقال له : قل : « محمد رسول الله » - سبع مرّات - ويترك حتى يتمّ له أربع سنين ثم يقال له : قل سبع مرّات « صلى الله على محمد وآله » ثم يترك حتى يتمّ له خمس سنين ، ثم يقال له : أيتها يمينك وأيتها شمالك ؟ فإذا عرف ذلك حوّل وجهه إلى القبلة ويقال له : أسجد ، ثم يترك حتى يتمّ له سبع سنين فإذا تمّ له سبع سنين قيل له : اغسل وجهك وكفيك فإذا غسلهما قيل له : صلّ ، ثم يترك حتى يتمّ له تسع سنين فإذا تمت له علم الوضوء وضرب عليه ، وأمر بالصلاة وضرب عليها ، فإذا تعلم الوضوء والصلاة غفر الله عزّ وجلّ له ولوالديه إن شاء الله .

باب ٤٤

الأذان والاقامة وثواب المؤذنين

٨٦٤ ١ - روى حفص بن البخري^(٣) عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « لما أُسري برسول الله ﷺ حضرت الصلاة فأذن جبرئيل عليه السلام فلما قال : الله أكبر الله أكبر ، قالت الملائكة : الله أكبر الله أكبر ، فلما قال : أشهد أن لا إله إلا الله ، قالت الملائكة : خلع الأنداد ، فلما قال : أشهد أن محمداً رسول الله ، قالت الملائكة : نبىّ بُعث ، فلما

(١) في بعض النسخ «يجبر» والظاهر تصحيحه .

(٢) في الطريق محمد بن سنان وهو ضعيف على المشهور .

(٣) الطريق صحيح وكذا الخبر الآتي وما يأتي بعده إلى خبر أبي بصير .

قال : حيَّ على الصلاة ، قالت الملائكة : حثَّ على عبادة ربِّه ، فلمَّا قال : حيَّ على الفلاح ، قالت الملائكة : أفلح من اتَّبعه ^(١) .

٨٦٥ ٢ - وروى منصور بن حازم عن أبي عبد الله عليه السلام [أنه] قال : « هبط جبرئيل عليه السلام بالأذان على رسول الله صلى الله عليه وآله وكان رأسه في حجر علي عليه السلام فأذن جبرئيل عليه السلام وأقام ، فلمَّا انتبه رسول الله صلى الله عليه وآله قال يا عليُّ سمعت ؟ قال : نعم يا رسول الله ، قال : حفظت ؟ قال : نعم ، قال : ادع بلالاً فعلمه فدعا بلالاً فعلمه » .

٨٦٦ ٣ - وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « تؤذَنُ وأنت على غير وضوء في ثوب واحد قائماً أوقاعداً وأينما توجَّهت ، ولكن إذا أقمت فعلى وضوء منهيّاً للصلاة » ^(٢) .

٨٦٧ ٤ - وروى أحمد بن محمد بن أبي نصر البرقي عن الرضا عليه السلام أنه قال : « يؤذَنُ الرَّجُل وهو جالس ويؤذَن وهو راكب » .

٨٦٨ ٥ - وروى أبو بصير عن الصادق عليه السلام أنه قال : « لا بأس أن تؤذَن راكباً أو ماشياً أو على غير وضوء ، ولا تقم وأنت راكب ولا جالس إلَّا من عذر ^(٣) أو تكون في

(١) قوله : « فلما قال : الله أكبر الله أكبر - الخ » لعل مراد الإمام (ع) بيان أصول الكلمات

التي أتى به جبرئيل (ع) وما قالت الملائكة عند ذلك ، وأما تكرار التكبير فللاشارة إلى أنه يكره فيه غير مرة ، و يحتمل أن يكون الاذان كذلك أولاً ثم زاد. وقوله (ع) « خلع الانداد » ان رجع الضمير الى جبرئيل (ع) كان معناه نفى الانداد عن الله تعالى ، وان رجع الى الله سبحانه كان كناية عن انتفاء نداه تعالى أى مثله . (مراد) .

(٢) يدل على اشتراط الإقامة بالوضوء كالصلاة مستقبل القبلة بخلاف الاذان ، وحملت على الاستحباب المؤكد في الإقامة وعلى عدم التأكد في الاذان للإجماع على استحباب الطهارة فيهما . (م) .

(٣) النهي فيه عن الإقامة راكباً وجالساً محمول على الكراهة الشديدة كما أن الجواز في الاذان لا ينافي الكراهة أيضاً ، وظاهر القدماء حرمة ايّاقاع الإقامة على غير حالة الصلاة من الاستقبال والستر والقيام والاحتياط معهم . (م) .

أرض ملصّة»^(١).

٨٦٩ ٦ - وقال رسول الله ﷺ : « للمؤذّن فيما بين الأذان والاقامة مثل أجر الشهيد المشحط بدمه »^(٢) في سبيل الله عز وجل فقال عليّ رضي الله عنه : إنهم يجتلدون^(٣) على الأذان ؟ فقال : كلاّ إنه يأتي على الناس زمان يطرحون الأذان على ضعفائهم فتلك لحوم حرّمها الله على النار ،^(٤).

٨٧٠ ٧ - وقال عليّ رضي الله عنه « آخر ما فارقت عليه حبيب قلبي ﷺ أنه قال يا عليّ إذا صليت فصلّ صلاة أضعف من خلفك ، ولا تتخذن مؤذناً يأخذ عليّ أذانه أجراً ».

٨٧١ ٨ - و روى خالد بن نجيع^(٥) عن الصادق عليه السلام أنه قال : « التكبير جزم في الأذان مع الإفصاح بالهاء والألف »^(٦).

٨٧٢ ٩ - و روي أبو بصير عن أحدهما رضي الله عنهما أنه قال : « إن بلالاً كان عبداً

(١) أي وادي اللصوص .

(٢) تشحط في دمه أي تلتطخ فيه واضطرب وتمرغ .

(٣) بالجيم من الجلادة أي يتقابلون ويتنازعون على الأذان رغبة فيه وحرصاً عليه وقوله عليه السلام « يطرحون » أي يطرحون لضعفائهم كبرياء .

(٤) أي لحوم هؤلاء الضعفاء المطروح عليهم الأذان لحوم حرم على النار ، وفي بعض النسخ « يختارون على الأذان ».

(٥) الطريق إليه صحيح (صه) و هو حسن .

(٦) قوله : « التكبير جزم »، يعني بذلك على آخر كل فصل ، والإفصاح بالهمزة في-

ابتداءات ، وباللهاء في أواخر فصول الشهادتين والتهليل (محق) وقال المولى المجلسي - رحمه الله - : يدل الخبر على تأكد استحباب الوقف على التكبيرات مع اظهار هائهما وألفها ، والمراد بالألف ما قبل الهاء ، ويمكن أن يكون المراد بها الاعم من الهمزتين في أول الجلالة وأكبر ، ولا ينافي استحبابهما في البواقي وفي الاقامة .

صالحاً فقال : لا أُؤذِّن لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وآله فترك يومئذ^(١) حتى على خير العمل .

٨٧٣ ١٠ - وروى الحسن بن السري^(٢) عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « من السنة إذا أذن الرجل أن يضع أصبعيه في أذنيه » .

٨٧٤ ١١ - وروى خالد بن نجيع عنه أنه قال : « الأذان والإقامة مجزومان » وفي خبر آخر « موقوفان » .

٨٧٥ ١٢ - وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام [أنه] قال : « لا يجزيك من الأذان إلا ما سمعت نفسك أوفهمته ، وأفصح بالالف والهاء . »^(٣) وصل على النبي وآله عليهم السلام كلما ذكرته أو ذكره . ذكره عندك في أذان أو غيره .

وكلما^(٤) اشتد صوتك من غير أن تجهد نفسك كان من يسمع أكثر وكان أجرك في ذلك أعظم .

٨٧٦ ١٣ - وسأل معاوية بن وهب^(٥) أبا عبد الله عليه السلام عن الأذان فقال : « اجهر و ارفع به صوتك ، فإذا أقمت فدون ذلك ، ولا تنتظر بأذانك وإقامتك إلا دخول وقت

(١) أي يوم سمع ذلك الكلام من بلال رضي الله عنه لزعمهم أن الناس إذا اعتقدوا بأفضلية الصلاة لم يهتموا بامر الجهاد فتركوا « حتى على خير العمل » مصلحة استحساناً منهم واجتهاداً .
 قبالة النص الصريح و جعلوا بدله التثويب في صلاة الصبح وهو قول المؤذن : « الصلاة خير من النوم » .

(٢) الطريق إليه صحيح كما في (مه) وهو حسن .

(٣) من هنأه في قوله : « وغيره » ، اختلف فيه هل كان جزءاً للخبر أو من كلام المؤلف توسط بين الخبر والحق أنه من الخبر كما فهمه صاحب الوسائل لما في الكافي ج ٣ ص ٣٠٣ .

(٤) هذا الكلام من تنمة حديث زرارة .

(٥) الطريق فيه ما جيلويه ولم يوثق صريحاً وقال العلامة (ره) الطريق صحيح .

الصلاة ، واحدد إقامتك حدراً ، ^(١) .

٨٧٧ ١٤ - وروى عنه عليه السلام عمار الساباطي أنه قال : « إذا قمت إلى الصلاة الفريضة فأذن وأقم ، وافصل بين الأذان والإقامة بقعود أو بكلام أو تسبيح ، وقال : سألتكم الذي يجزي بين الأذان والإقامة من القول ؟ قال : الحمد لله » .

٨٧٨ ١٥ - وسأل محمد بن مسلم أبا جعفر عليه السلام عن الرجل يؤذن وهو يمشي وهو على غير طهر أو هو على ظهر الدابة ؟ قال : نعم إذا كان المشتهد ^(٢) مستقبل القبلة فلا بأس » .

٨٧٩ ١٦ - وروى عنه عليه السلام زرارة أنه قال : « إذا أقيمت الصلاة حرم الكلام على الإمام وعلى أهل المسجد إلا في تقديم إمام » ^(٣) .

٨٨٠ ١٧ - وقال علي عليه السلام : « قال رسول الله ﷺ : يؤمكم أقرؤكم ، ويؤذن لكم خياركم » وفي حديث آخر « أفضحكم » .

٨٨١ ١٨ - وقال رسول الله ﷺ : « من أذن في مصر من أمصار المسلمين سنة وجبت له الجنة » .

٨٨٢ ١٩ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « المؤذن يغفر الله له مدً بصره ومدً صوته

(١) في النهاية في حديث الأذان : « إذا أذنت فترسل وإذا أقيمت فاحدده ، أي أسرع ، حدد في قراءته وأذانه يحد حدراً وهو من الحدور ضد الصعود ويتمدى ولا يتعدى . وقال الشهيد - رحمه الله - في الذكرى : الحد في الإقامة مستحب مع مراعاة الوقوف على النصول فيكره الأعراب فيها كما يكره في الأذان للحديث .

(٢) أي المؤذن في حال الشهادة . وفي بعض النسخ « إذا كان التشهد » أي إذا وقع التشهد منه مستقبل القبلة . وقوله : « ولا بأس » بمنزلة التأكيد لنعم ، ويمكن أن يكون جزاء الشرط . (مراد).

(٣) عمل الشيخان والمرضى - رحمهم الله - بظاهر خبر تحريم الكلام وأفتوا بالتحريم إلا بما يتعلق بالصلاة من تقديم إمام وتسوية صف ، والمفيد والمرضى حرما الكلام في الإمامة أيضاً (الذكرى) وقال سلطان العلماء : قوله « في تقديم إمام » أي إلا أن يكون الكلام في باب تقديم الإمام ليوم الناس ، كأن يقول بعض لبعض : تقدم يا فلان كما ورد في بعض الروايات .

في السماء^(١) ويصدقه كل رطب ويابس يسمعه ، وله من كل من يصلي معه في مسجده سهم ، وله من كل من يصلي بصوته حسنة .

٨٨٣ ٢٠ - وقال عليه السلام : « من أذن سبع سنين محتسباً^(٢) جاء يوم القيامة لا ذنب له » .

٨٨٤ ٢١ - وروي « أن الملائكة إذا سمعت الأذان من أهل الأرض قالت : هذه أصوات أمة محمد ﷺ بتوحيد الله فيستغفرون الله لأمة محمد ﷺ حتى يفرغوا من تلك الصلاة » .

٨٨٥ ٢٢ - وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « إن أدنى ما يجزي من الأذان أن يفتح الليل بأذان وإقامة ويفتح النهار بأذان وإقامة ، ويجزيك في سائر الصلاة إقامة بغير أذان » .

وجمع رسول الله ﷺ^(٣) بين الظهر والعصر برفة بأذان واحد وإقامتين ، وجمع

(١) كأنه من قبيل تشبيه المعقول بالمحسوس أي هذا المقدار من الذنب ، وهذا المقدار من المغفرة ، أو يفر لاجله المذنبين الكائنين في تلك المسافة ، أو المراد أن المغفرة منه تعالى تزيد بنسبة مد الصوت ، فكلمة يكثر الثاني يزيد الأول وهذا إنما يناسب رواية ليس فيها ذكر مد الصوت (البجار) وفي النهاية الاثرية : المد : القدر ، يريد به في خبر الأذان قدر الذنوب أي يفر له ذلك الى منتهى مدصوته ، وهو تمثيل لسمة المغفرة كقوله الآخر « ولوليتني بقراب الأرض خطايا لقيت بها بمغفرة » ويروي « مدى سوته » والمدى : الغاية ، أي يستكمل مغفرة الله إذا استنفذ وسعه في رفع صوته فيبلغ الغاية في المغفرة إذا بلغ الغاية في الصوت .

(٢) أي طلباً لوجه الله ونوابه ، أو موقناً أن ذلك ذخره عند الله تعالى . يقال لمن ينوي بفعله وجه الله : احتسبه .

(٣) من كلام المؤلف أخذه من أخبار آخر كخبر معاوية بن عمار في حج النبي صلى الله عليه وآله .

بين المغرب والعشاء بجمع^(١) بأذان واحد وإقامتين .

٨٨٦ ٢٣- وروى عبدالله بن سنان عن الصادق عليه السلام « أن رسول الله صلى الله عليه وآله جمع بين الظهر والعصر بأذان وإقامتين وجمع بين المغرب والعشاء في الحضر من غير علة بأذان [واحد] وإقامتين^(٢) .

٨٨٧ ٢٤- وروى « أن من صلى بأذان وإقامة صلى خلفه صفان من الملائكة ، و من صلى بإقامة بغير أذان صلى خلفه صف واحد ، و حدث الصف ما بين المشرق والمغرب » .

٨٨٨ ٢٥- وفي رواية العباس بن هلال^(٣) عن أبي الحسن الرضا عليه السلام أنه قال : « من أذن وأقام صلى وراءه صفان من الملائكة ، وإن أقام بغير أذان صلى عن يمينه واحد ، وعن شماله واحد ، ثم قال : اغتنم الصفتين » .

٨٨٩ ٢٦- وفي رواية ابن أبي ليلى عن علي عليه السلام أنه قال : « من صلى بأذان وإقامة صلى خلفه صفان من الملائكة لا يرى طرفاهما . و من صلى بإقامة صلى خلفه ملك » .

٨٩٠ ٢٧- وقال الصادق عليه السلام « من قال حين يسمع أذان الصبح : « اللهم إني أسألك بإقبال نهارك وإدبار ليلك وحضور صلواتك ، وأصوات دعائك أن تتوب عليّ إنك أنت التواب الرحيم » و قال مثل ذلك حين يسمع أذان المغرب ثم مات من يومه أوليلته مات تائباً ، وكان ابن النّسّاح^(٤) يقول في أذانه : حيّ على خير العمل

(١) يعني المزدلفة والمشرع وذلك لانه صلى الله عليه وآله كان يؤخر المغرب ويجمع

بينه وبين العشاء من غير فصل معتد به .

(٢) هذه سيرته صلى الله عليه وآله كلما جمع بين الصلاتين لم يؤذن للثانية وفي قوله :

«من غير علة» دلالة على الجواز .

(٣) في طريقه الحسين بن ابراهيم ناتانه - رضى الله عنه - وهو غير مذکور فاسترضاؤهم له

ان أفاد مدحاً فالسند حسن به وبابراهيم بن هاشم .

(٤) في القاموس : «نجاح - ككتان - والد عامر مؤذن على رضى الله عنه» .

حي على خير العمل ، فإِذَا رَأَى عَلَى النَّبِيِّ ﷺ قال : مرحباً بالقائلين عدلاً وبالصلاة مرحباً وأهلاً .

٨٩١ ٢٨- وروى حارث بن المغيرة النضري^(١) عن أبي عبد الله ﷺ أنه قال : « من سمع المؤذن يقول : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله فقال مصداقاً محتسباً : «وَأَنَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَ[أَشْهَدُ] أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ أَكْتَفَى بِهِمَا^(٢) عَنْ كُلِّ مَنْ أَبِي وَجَدَ ، وَأَعْيَنَ بِهِمَا مَنْ أَقْرَأَ وَشَهِدَ » كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ عِدَدُ مَنْ أَنْكَرَ وَجَدَ ، وَعِدَدُ مَنْ أَقْرَأَ وَشَهِدَ .

٨٩٢ ٢٩- وقال أبو جعفر لمحمد بن مسلم : « يَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَ لَا تَدْعُنَّ ذَكَرَ اللَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ ، وَلَوْ سَمِعْتَ الْمَنَادِي يَنَادِي بِالْأَذَانِ وَأَنْتَ عَلَى الْخَلَاءِ فَادْكُرْ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَقُلْ كَمَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ » .

٨٩٣ ٣٠- وسأل زيد الشحام أبا عبد الله ﷺ عن رجل نسي الأذان والإقامة حتى دخل في الصلاة ، فقال : إن كان ذكر قبل أن يقرأ فليصل على النبي وآله وليقم ، وإن كان قد دخل في القراءة فليتم صلاته^(٣) .

(١) الطريق صحيح كما في (صه) إلا أن فيه البرقي عن أبيه ومحمد بن علي ماجيلويه .

(٢) «أكتفى بهما» على صيغة المتكلم أي أكتفى بهذين الشهادتين عن شهادة كل آب وجاهد فيقوم هذان الشهادتان مقام شهادتهم . وفي بعض النسخ «بها» مقام «بهما» أي بهذه الكلمة .

(٣) الطريق ضعيف بأبي جميلة ويدل على جواز إبطال الصلاة بالصلاة على النبي (ص) والرجوع إلى الإقامة وحملت على السلام كما يدل عليه حسنة الحسين بن أبي العلاء عن أبي عبد الله عليه السلام (*) ويدل على الرجوع قبل القراءة . (م) .

(*) قال : «سأله عن الرجل يفتتح صلاته المكتوبة ثم يذكر أنه لم يقم ، قال . فإن ذكر أنه لم يقم قبل أن يقرأ ، فليسلم على النبي (ص) ثم يقيم ويصلي وإن ذكر بعدما قرأ بعض السورة فليتم على صلاته» التهذيب ج ١ ص ٢١٥ .

٨٩٤ ٣١- و روي عن عمّار الساباطي أنّه قال : « سئل أبو عبد الله عليه السلام عن رجل نسي من الأذان حرفاً فذكره حين فرغ من الأذان والإقامة ، قال : يرجع إلى الحرف الذي نسيه فليقله وليقل من ذلك الحرف إلى آخره ولا يعيد الأذان كلّهُ ولا الإقامة . »

٨٩٥ ٣٢- و سأل معاوية بن وهب أبا عبد الله عليه السلام « عن التثويب ^(١) الذي يكون بين الأذان والإقامة ، فقال : مانعه » ^(٢)

٨٩٦ ٣٣- وكان عليّ عليه السلام يقول : « لا بأس أن يؤذّن الغلام قبل أن يحتمل ^(٣) ولا بأس أن يؤذّن المؤذّن وهو جنب ، ولا يقيم حتى يغتسل » ^(٤).

٨٩٧ ٣٤- و روى أبو بكر الحضرمي ؛ و كليب الأسدي ^(٥) عن أبي عبد الله عليه السلام

(١) ثوب الداعي تثويباً ردد صوته ورجع . والمراد به هنا قول المؤذّن في أذان

الصبح بعد قوله «حي على الفلاح» : « الصلاة خير من النوم » فإن المؤذّن إذا قال : « حي على الفلاح » فقد دعاهم إليها فإذا قال بعده « الصلاة خير من النوم » فقد رجع الى كلام معناه المبادرة إليها .

(٢) كناية عن أنه ليس من السنة بل هو بدعة لان كلما هوسنة فقد عرفه أهل البيت (ع) فكلمنا لم يعرفوه لم يكن من السنة فكان تشريعاً حراماً . (مراد) .

(٣) رواه الشيخ في الموثق عن اسحاق بن عمار عن أبي عبد الله عن أبيه عن علي عليهم السلام وقال صاحب المدارك : لا يشترط في الاعتداد بالأذان في الصلاة وقيام الشعار في البلد صدوره من بالغ بل يكفي كونه مميزاً وهو اتفاق علماءنا كما في المعتمد ويدل عليه (سوى خبر المتن) قوله عليه السلام في صحيحة ابن سنان « لا بأس أن يؤذّن الغلام الذي لم يحتمل ، اما غير المميز فلا يعتد بأذانه قطعاً لانه لاحكم لمبادته ، والمرجع في التميز الى العرف ، ثم نقل عن جدّه أنه قال : ان المراد بالمميز من يعرف الاضر من الضار والانع من النافع اذا لم يحمل بينهما التباس .

(٤) يستفاد من هذه الرواية اشتراط الطهارة في الإقامة وهو اختيار المرتضى في المصباح والعلامة في المنتهى - رحمهما الله - وقال في التذكرة بعدم الاشتراط تمكناً بمقتضى الاصل . (المدارك).

(٥) أبو بكر عبدالله بن محمد الحضرمي وكليب كلاهما ممدوحان و طريق المصنف الى الاول ضعيف بعبد الله بن عبد الرحمن الاصم ، والى الثاني صحيح وروى عنهما الشيخ في الموثق .

أنه « حكي لهما الأذان فقال: الله أكبر ، الله أكبر ، الله أكبر ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن لا إله إلا الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، أشهد أن محمداً رسول الله ، حيّ على الصلاة ، حيّ على الصلاة ، حيّ على الفلاح ، حيّ على الفلاح ، حيّ على خير العمل ، حيّ على خير العمل ، الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله ، لا إله إلا الله ، والإقامة كذلك »^(١) .

ولابأس أن يقال في صلاة الغداة على أثر حيّ على خير العمل « الصلاة خير من النوم » مرتين للتقيّة .

وقال مصنف هذا الكتاب - رحمه الله - : هذا هو الأذان الصحيح لا يزداد فيه ولا ينقص منه ، و المفوضة^(٢) عنهم الله قد وضعوا أخباراً وزادوا في الأذان « محمدٌ و آلٌ محمدٌ خير البرية » مرتين ، وفي بعض رواياتهم بعد أشهد أن محمداً رسول الله « أشهد أن علياً وليّ الله » مرتين ، ومنهم من روى بدل ذلك « أشهد أن علياً أمير المؤمنين حقاً » مرتين ولا شك في أن علياً وليّ الله وأنه أمير المؤمنين حقاً وأن محمداً و آلَهُ صلوات الله عليهم خير البرية ، ولكن ليس ذلك في أصل الأذان ، وإنما ذكرت ذلك ليعرف بهذه

(١) وقال المولى المجلسي - رحمه الله - : « هذا الخبر وإن كان في الأذان موافقاً للمشهور

الا أنه في الإقامة خلاف المشهور » . وقال الفاضل التنفرشي : « ولعل مراد الإمام عليه السلام بيان أصول الكلمات التي أتى بها جبرئيل وما قالت الملائكة عند ذلك و أما تكرار الله أكبر فلا شارة الى أنه يتكرر غير مرة ويحتمل أن يكون الأذان كذلك أولاً ثم زاد » . وقال سلطان العلماء : ظاهر الخبر مساواة الأذان والإقامة في الفصول الا انه لا شك في أن « قد قامت الصلاة » جزء للإقامة فعمل المراد أنه كذلك في باقي الفصول غيرها وتركها للظهور جزئيتها وبعد ذلك ينبغي أن يحمل على أن المراد التشبيه في النوع دون عددها .

(٢) المفوضة : فرقة ضالة قالت بان الله خلق محمداً (ص) وفوض اليه خلق الدنيا فهو

خلق الخلائق . وقيل : بل فوض ذلك الى علي عليه السلام ، وهم غير الذين يقولون بتفويض اعمال المباد اليهم كالمعتزلة وأضرابهم .

الزيادة المتهمون بالتفويض ، المدلسون أنفسهم في جملتنا^(١).

٨٩٨ ٣٥ - وقال الصادق عليه السلام في المؤذنين : « إنهم الأمانة »^(٢).

٨٩٩ ٣٦ - وقال عليه السلام : « صل الجمعة بأذان هؤلاء^(٣) فإنهم أشد شيء مواظبة على الوقت ».

وينبغي أن يكون بين الأذان والإقامة جلسة إلا المغرب فإنه يجزي [أن يكون] بين الأذان والإقامة نفس^(٤).

٩٠٠ ٣٧ - وروى عبد الرحمن بن أبي عبد الله عن الصادق عليه السلام أنه قال : « يجزي في السفر إقامة بغير أذان ».

٩٠١ ٣٨ - وروى أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « إذا أذنت في الطريق أو في بيتك ثم أقمت في المسجد أجزأك ».

٩٠٢ ٣٩ - و« كان علي عليه السلام يؤذن و يقيم غيره وكان يقيم و قد أذن غيره »^(٥).

(١) « المتهمون » على البناء للفاعل أي المتهمون على الأئمة (ع) بتفويض أمور الخلق إليهم ويحتمل كونه مبنياً للمفعول (سلطان) أقول : حاصل كلام المؤلف أن الشهادة بالولاية من أركان الإيمان بل الإسلام لامن فصول الأذان .

(٢) أي يستحب فيهم العدالة . وفي الذكرى « يعتد بأذان الفاسق خلافاً لابن الجنيدي لاطلاق الالفاظ في شرعية الأذان والحث عليه ولأنه يصح منه الأذان لنفسه فيصح لغيره ، نعم العدل أفضل لقوله صلى الله عليه وآله « يؤذن خياركم » ولأن ذوي الأعداء يقلدونه لقوله (ص) : « والمؤذنون أمانة » .

(٣) يعني العامة والاتبان باسم الإشارة للحصر كما في قوله تعالى : « هؤلاء أياكم كانوا يعبدون » . (مراد) .

(٤) لأن وقت المغرب ضيق .

(٥) فظهر أن صدورهما عن الاثنين كاف في الاعتداد بهما من غير علة حيث أن في الاتيان بكان اشعاراً بوقوعه غير مرة (مراد) وفي التهذيب ج ١ ص ٢١٦ « إن أبا عبد الله عليه السلام كان يؤذن و يقيم غيره » .

٩٠٣ ٤٠ - وشكا هشام بن إبراهيم^(١) إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام سقمه وأنه لا يولد له ، فأمره أن يرفع صوته بالأذان في منزله ، قال : ففعلت ذلك فأذهب الله عني سقمي ، وكثر ولدي ، قال محمد بن راشد : وكنت دائم العلة ما أنفك منها في نفسي وجماعة من خدمي و عيالي حتى أني كنت أبقي ومالي أحد يخدمني فلما سمعت ذلك من هشام عملت به ، فأذهب الله عني وعن عيالي العلل والحمد لله .

٩٠٤ ٤١ - و روي « أن من سمع الأذان فقال : كما يقول المؤذن زيد في رزقه . »
 ٩٠٥ ٤٢ - و روي عن عبدالله بن علي قال : « حملت متاعني من البصرة إلى مصر فقدمتها فبينما أنا في بعض الطريق إذا أنا بشيخ طويل شديد الأدمة^(٢) أبيض الرأس واللحية ، عليه طمران^(٣) أحدهما أسود والآخر أبيض ، فقلت : من هذا ؟ فقالوا : هذا بلال مولي رسول الله ﷺ ، فأخذت ألواحاً فأتيت به فسلمت عليه فقلت له : السلام عليك أيتها الشيخ ، فقال : و عليك السلام ، قلت : يرحمك الله تعالى حدثني بما سمعت من رسول الله ﷺ ، فقال : و ما يدريك من أنا ؟ فقلت : أنت بلال مؤذن رسول الله ﷺ ، قال : فبكى و بكيت حتى اجتمع الناس علينا و نحن نبكي ، قال : ثم قال : يا غلام من أي البلاد أنت ؟ قلت : من أهل العراق قال : بَخَّ بَخَّ^(٤) ، ثم سكنت ساعة ، ثم قال : اكتب يا أخا أهل العراق « بسم الله الرحمن الرحيم سمعت رسول الله ﷺ يقول : المؤذنون أمناء المؤمنين على صلواتهم وصومهم ولحومهم ودمائهم^(٥) ،

(١) الطريق إليه حسن بابراهيم بن هاشم ورواه الكليني في الكافي ج ٣ ص ٣٠٨ عن علي بن

مهزيار عن محمد بن راشد عن هشام .

(٢) الادمة : السمرة الشديدة واللون المائل الى الغيرة والمائل الى السواد .

(٣) الطمر - بالكسر - : الثوب الخلق والكساء البالي من غير صوف .

(٤) كلمة يقال عند المدح والرضا والاعجاب بالشئ ولعله قال ذلك لكون أهل العراق

أكثرهم من شيعة على عليه السلام في تلك الايام .

(٥) كونهم أمناء المؤمنين في الصلاة والصوم ظاهر حيث ان بيان أوقاتها موكول

اليهم ، وأما كونهم أمناء على اللحوم والدماء كناية عن قبول شهادتهم في جميع الاشياء المتعلقة

بالمؤمنين فان اللحوم والدماء أعز ما يتعلق بهم كما يفهم من قوله (ص) لملى عليه السلام ولحمك ←

لا يسألون الله عزّ وجلّ شيئاً إلاّ أعطاهم ، ولا يشفعون في شيء إلاّ شفّعوا .

قلت : زدني يرحمك الله ، قال : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم «سمعت رسول الله ﷺ يقول : من أذّن أربعين عاماً محتسباً بعنه الله عزّ وجلّ يوم القيامة وله عمل أربعين صدقاً عملاً مبروراً متقبلاً» .

قلت : زدني يرحمك الله ، قال : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم «سمعت رسول الله ﷺ يقول : من أذّن عشرين عاماً بعنه الله عزّ وجلّ يوم القيامة وله من النور مثل زنة السماء» .

قلت : زدني يرحمك الله ، قال : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم «سمعت رسول الله ﷺ يقول : من أذّن عشر سنين أسكنه الله عزّ وجلّ مع إبراهيم الخليل عليه السلام في قبته ، أو في درجته» .

قلت : زدني يرحمك الله عزّ وجلّ ، قال : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم «سمعت رسول الله ﷺ يقول : من أذّن سنة واحدة بعنه الله عزّ وجلّ يوم القيامة وقد غفرت ذنوبه كلّها بالغة ما بلغت ولو كانت مثل زنة جبل أحد» .

قلت : زدني يرحمك الله قال : نعم فاحفظ واعمل واحتسب «سمعت رسول الله ﷺ

→ لحمي ودمك دمي» فإذا قبل قولهم فيها قبل في غيرهما بالاولى ! وقد يقال : ان المراد بذلك أن المسلمين اذا هموا بقتل أهل بلد من بلاد الكفار وجرحهم وسبى ذراريهم اذا سمعوا المؤذن يؤذن فيها قبلوا قوله في اسلامهم وكنفوا عنهم ولذا قيل : لو ترك أهل بلاد الاذان قوتلوا (مراد) أقول : حكى عن البخارى روى في صحيحه أن النبي صلى الله عليه وآله كان كلما أراد أن يحارب مع قوم يث رجلا اليهم فان سمع منهم الاذان لم يحارب معهم فالتقوم بسبب أذان المؤذنين عصم أموالهم ودمائهم . هذا وقال سلطان العلماء :

هذا مؤيد لما ذهب اليه ابن الجنيّد من عدم الاعتداد بأذان الفاسق ولعل المراد بكونهم أمناء على لحومهم ودمائهم أن بسبب أذانهم صار لحومهم ودمائهم محفوظاً من النار إذ هو الباءت على صلاتهم أو المراد بسبب أذانهم يعلم أنهم مسلمون فيصيرون محفوظين من القتل والأسر ، ويحتمل أن المراد بلحومهم ودمائهم ذبائحهم فان بأذان المؤمنين يعلم اسلام بلدهم فيعلم حل ذبحهم والله أعلم .

يقول : من آذَن في سبيل الله صلاة واحدة إيماناً واحتساباً وتقرُّباً إلى الله عزَّ وجلَّ غفر الله له ما سلف من ذنوبه ومن عليه بالعصمة فيما بقي من عمره ، وجمع بينه وبين الشهداء في الجنة .

قلت : زدني يرحمك الله حدَّثني بأحسن ما سمعت من رسول الله ﷺ قال : ويحك يا غلام قطعت أنياط^(١) قلبي ، وبكى وبكيت حتَّى أني والله لرحمته ، ثم قال : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم سمعت رسول الله ﷺ يقول : إذا كان يوم القيامة وجمع الله عزَّ وجلَّ الناس في صعيد واحد بعث الله عزَّ وجلَّ إلى المؤذنين بملائكة من نور ومعهم ألوية وأعلام من نور^(٢) يقودون جنائب^(٣) أزمتها زبرجد أخضر ، وحفايها المسك الأذفر^(٤) يركبها المؤذنون فيقومون عليها قياماً تقودهم الملائكة ينادون بأعلاصوتهم بالأذان ، ثم بكى بكاء شديداً حتَّى انتحبت^(٥) وبكيت فلما سكنت قلت : ممَّ بكأؤك ؟ فقال : ويحك ذكرتني أشياء سمعت حبيبي وصفيي ﷺ يقول : «والذي بمعني بالحق نبياً إنهم ليمرُّون على الخلق قياماً على النجائب^(٦)

(١) النياط - ككتاب - : عرق غليظ يناط به القلب الى الوتين فاذا قطع مات صاحبه وقوله «ويحك» كلمة رحمة ، ويقابلها «وبلك» .

(٢) ألوية جمع اللواء وهي العلم - بفتح اللام - والاعلام اما تفسير للألوية واما الممقود عليها الألوية ويكون اللواء ما يعقد عليه العلم واما أن يكون أحدهما الصغير والآخر الكبير . (م ت) .
(٣) الجنائب جمع جنيبة وهي فرس تقاد ولا تتركب ، فبيلة بمعنى مفغولة ومنه جنبته أجنبه من باب قتل اذا قدته الى جنبك . والازمة جمع زمام (المصباح المنير) .

(٤) الحقايب جمع الحقيبة وهي كل ما يشد في مؤخر القتب وفي المصباح الحقيبة المجيزة والجمع حقايب : سمي ما يحمل من القماش على الفرس خلف الراكب حقيبة مجازاً لانه محمول على العجز . وفي كنز اللغة حقايب جمع حقيبة است وآن توشه دان وخرجين است . وفي بعض النسخ خفايفها ولعله جمع اخفاف وهي جمع الخف أي خف البعير والمراد بالأذفر الكثير الرائحة (٥) النجيب أشد البكاء ونجب فلان من باب ضرب بكى ، وانتحب أي تنفس شديداً ورفع صوته بالبكاء .

(٦) النجيب : الحبيب الكريم ومن الابل كريمها والجمع نجائب .

فيقولون : «الله أكبر ، الله أكبر» ، فإذا قالوا ذلك سمعت لأمتي ضجيجاً ، فسأله أسامة ابن زيد عن ذلك الضجيج ما هو ؟ قال : الضجيج التسبيح والتحميد والتهليل ، فإذا قالوا : « أشهد أن لا إله إلا الله » قالت أمتي : نعم إيتاء كنّا نعبد في الدنيا ، فيقال : صدقتم ، فإذا قالوا : « أشهد أن محمداً رسول الله » قالت أمتي : هذا الذي أنانا برسالة ربنا جلّ جلاله وآمنّا به ولم نره ، فيقال لهم : صدقتم هذا الذي أَدَّى إليكم الرسالة من ربكم وكنتم به مؤمنين ، فحقيق على الله عزّ وجلّ أن يجمع بينكم وبين نبيكم ، فينتهي بهم إلى منازلهم ، وفيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر .

ثمّ نظر إليّ فقال : إن استطعت - ولا قوة إلا بالله - أن لا تموت إلا وأنت مؤذّن فافعل ، فقلت : يرحمك الله تفضل عليّ وأخبرني فأنتي فقير محتاج وأدّى إليّ ما سمعت من رسول الله ﷺ فأنتك قدرأيته ولم أده ، وصف لي كيف وصفك رسول الله ﷺ ببناء الجنة ؟ فقال : أكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن سور الجنة لبنة من ذهب ولبنة من فضة ولبنة من ياقوت وملاطها^(١) المسك الأذفر ، وشرّفها الياقوت الأحمر والأخضر والأصفر ، قلت : فما أبوابها ؟ قال : إن أبوابها مختلفة باب الرحمة من ياقوتة حمراء ، قلت : فما حلقته ؟ فقال : وكفّ عني فقد كلفتنى شططاً^(٢) قلت : ما أنا بكافّ عنك حتّى تؤدّي إليّ ما سمعت من رسول الله ﷺ .

قال : أكتب بسم الله الرحمن الرحيم ، أمّا باب الصبر فباب صغير ، مصراع واحد من ياقوتة حمراء لا حلق له ، وأمّا باب الشكر فأنته من ياقوتة بيضاء لها مصراعان مسيرة ما بينهما مسيرة خمسمائة عام ، له ضجيج وحنين يقول : «اللهم جنّني بأهلي» قال : قلت : هل يتكلم الباب قال : نعم ينطقه الله ذوالجلال والإكرام ، وأمّا باب البلاء قلت : أليس باب البلاء هو باب الصبر ؟ قال : لا ، قلت : فما البلاء ؟ قال : المصائب و

(١) الملاط : الطين الذي يجمع بين سافي البناء يملط به الحائط (الصحاح) .

(٢) الشطط : مجاوزة الحد والقدر أي كلفتنى مشكلاً .

الأسقام والأمراض والجذام وهو باب من ياقوتة صفراء مصراع واحد، ما أقبل من يدخل فيه .

قلت : يرحمك الله زدني وفضل عليّ فإنتي فقير، فقال : يا غلام لقد كلفتنني شططاً، أما الباب الأعظم فيدخل منه العباد الصالحون، وهم أهل الزهد والورع و الرأغبون إلى الله عز وجل المستأنسون به، قلت : يرحمك الله فإذا دخلوا الجنة فماذا يصنعون؟ قال : يسرون على نهرين في ماء صاف في سفن الياقوت، مجازيفها^(١) اللؤلؤ، فيها ملائكة من نور، عليهم ثياب خضر شديدة خضرتها .

قلت : يرحمك الله هل يكون من النور أخضر، قال : إن الثياب هي خضر ولكن فيها نور من نور رب العالمين جلّ جلاله ليسيروا على حافتي ذلك النهر، قلت : فما اسم ذلك النهر؟ قال : جنة المأوى، قلت : هل وسطها غير ما؟ قال : نعم جنة عدن وهي في وسط الجنان، و أما جنة عدن فسورها ياقوت أحمر و حصاها اللؤلؤ، فقلت : وهل فيها غيرها؟ قال : نعم جنة الفردوس، قلت : فكيف سورها؟ قال : وبحك كفّ عني جرحتي عليّ قلبي^(٢)، قلت : بل أنت الفاعل بي ذلك، قلت : ما أنا بكافّ عنك حتى تتمّ لي الصفة وتخبرني عن سورها، قال : سورها نور، قلت : ما الغرف التي فيها؟ قال : هي من نور ربّ العالمين عزّ وجلّ .

قلت : زدني يرحمك الله، قال : وبحك إلى هذا إنتهى بي رسول الله ﷺ طوبى لك إن أنت وصلت إلى ماله هذه الصفة، و طوبى لمن يؤمن بهذا، قلت : يرحمك الله أنا والله من المؤمنين بهذا . قال : و يحك إنته من يؤمن بهذا أو يصدّق بهذا الحقّ

(١) في بعض النسخ «مجاذيفها» في الصحاح : المجذاف : ما تجذف به السفينة وبالذال أيضاً، وفيه عن الكسائي : جذف الطائر يجذف جذوفاً إذا كان مقصوداً فرأيتُه إذا طار كانه يرد جناحيه إلى خلفه، وقال الاعمى : ومنه سمى مجذاف السفينة «جناحا الطائر مجدافاً»، وقال ابن دريد: مجذاف السفينة بالذال والذال جميعاً لغتان فصيحتان، وفي الصراح مجذاف: بيل كشتى وبال مرغ .

(٢) في بعض النسخ «جرت على قلبي»، وفي بعضها «حبرت»، وفي بعضها «جربت» .

و المنهاج لم يرغب في الدنيا ولا في زينتها وحاسب نفسه بنفسه ، قلت : أنا مؤمن بهذا قال : صدقت ولكن قارب وسدد ولا تيأس ، واعمل ولا تفرط ، وارج وخف و احذر ^(١) .

ثم بكى و شق ثلاث شقيقات فظننا أنه قد مات ، ثم قال : فداكم أبي وأمي لورآكم محمد ﷺ لقرت عينه حين تسألون عن هذه الصفة ، ثم قال : النجاء النجاء ألوحا ألوحا ^(٢) الرحيل الرحيل ، العمل العمل ، وإيتاكم والتفريط ، وإيتاكم والتفريط ، ثم قال : ويحكم اجعلوني في حل مما قد فرطت ، فقلت له : أنت في حل مما قد فرطت جزاك الله الجنة كما أديت و فعلت الذي يجب عليك ، ثم ودعني وقال : انتق الله و أد إلى أمة محمد ﷺ ما أديت إليك ، فقلت له : أفعل إن شاء الله ، قال : أستودع الله دينك وأمانتك وزودك التقوى وأعانك على طاعته بمشيئته . وقد أذن رسول الله ﷺ فكان يقول : أشهد أني رسول الله وقد كان يقول فيه : أشهد أن محمداً رسول الله لأن الأخبار قد وردت بهما جميعاً .

و كان لرسول الله ﷺ مؤذنان أحدهما بلال و الآخر ابن أم مكتوم ، وكان ابن أم مكتوم أعمى ، وكان يؤذن قبل الصبح .

٩٠٦ ٤٣ - و كان بلال يؤذن بعد الصبح ، فقال النبي ﷺ : « إن ابن أم مكتوم يؤذن بالليل فإذا سمعتم أذانه فكلوا واشربوا حتى تسمعوا أذان بلال » فغيرت العامة هذا الحديث عن جهته وقالوا : إنه ﷺ قال : « إن بلالاً يؤذن بليل فإذا سمعتم أذانه فكلوا واشربوا حتى تسمعوا أذان ابن أم مكتوم » .

٩٠٧ ٤٤ - و روي أنه « لما قبض النبي ﷺ امتنع بلال من الأذان وقال : لا

(١) « قارب » أى اقتصد . « سدد » أى في أمورك . « ولا تيأس » أى من روح الله . « ولا تفرط » أى لا تقصر في العمل الصالح . « و ارج » أى غفران الله تعالى . « وخف » أى من سخط الله سبحانه . « و احذر » أى من المعاصي . (مراد) .

(٢) ألوحا - بالقرص والمد - ، السرعة يعنى البدار البدار « هو منصوب على الاغراء بفعل مضمر . وكذا النجاء ممدوداً ، بمعنى السرعة والسبقة .

أَوْذَنَ لَأَحَدٍ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَ إِنَّ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ قَالَتْ ذَاتَ يَوْمٍ : إِنِّي أَشْتَبِي أَنْ أَسْمَعَ صَوْتَ مُؤَذِّنِ أَبِي عَيْشَةَ بِالْأَذَانِ فَبَلَغَ ذَلِكَ بِلَالًا فَأَخَذَ فِي الْأَذَانِ ، فَلَمَّا قَالَ : « اللَّهُ أَكْبَرُ ، اللَّهُ أَكْبَرُ » ذَكَرْتُ أَبَاهَا عَيْشَةَ وَ أَيَّامَهُ فَلَمْ تَتِمَّكَ مِنْ الْبُكَاءِ ، فَلَمَّا بَلَغَ إِلَيَّ قَوْلُهُ : « أَشْهَدُ أَنْ عَمْرًا رَسُولُ اللَّهِ » شَهَقَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ شَهَقَةً وَ سَقَطَتْ لَوَجْهِهَا وَ غُشِيَ عَلَيْهَا ، فَقَالَ النَّاسُ لِبِلَالٍ : أَمْسِكْ بِإِبِلَالٍ فَقَدْ فَارَقَتْ ابْنَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الدُّنْيَا وَ ظَنُّوا أَنَّهَا قَدْ مَاتَتْ فَقَطَعَ أَذَانَهُ وَ لَمْ يَتِمَّ ، فَأَفَاقَتْ فَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ وَ سَأَلَتْهُ أَنْ يَتِمَّ الْأَذَانَ فَلَمْ يَفْعَلْ ، وَقَالَ لَهَا : يَا سَيِّدَةُ النَّسْوَانِ إِنِّي أَخَشَى عَلَيْكَ مِمَّا تَنْزِلِينَهُ بِنَفْسِكَ إِذَا سَمِعْتَ صَوْتِي بِالْأَذَانِ فَأَعْفَتْهُ عَنْ ذَلِكَ .

٩٠٨ ٤٥ - وَقَالَ الصَّادِقُ ع : « لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ أَذَانٌ وَ لَا إِقَامَةٌ وَ لَا جُمُعَةٌ وَ لَا اسْتِغْلَامُ الْحَجَرِ ، وَ لَا دُخُولُ الْكَعْبَةِ ، وَ لَا الْمَرْوَلَةُ بَيْنَ الصَّفَا وَ الْمَرْوَةِ ^(١) وَ لَا الْحَلْقُ ، إِنَّمَا يَقْصُرْنَ مِنْ شَعُورِهِنَّ » .

و رَوَى أَنَّهُ يَكْفِيهَا مِنَ التَّقْصِيرِ مِثْلُ طَرَفِ الْأَنْمَلَةِ ^(٢) .

٩٠٩ ٤٦ - وَ فِي خَبَرٍ آخَرَ قَالَ الصَّادِقُ ع : « لَيْسَ عَلَى الْمَرْأَةِ أَذَانٌ وَ لَا إِقَامَةٌ إِذَا سَمِعَتْ أَذَانَ الْقَبِيلَةِ وَ تَكْفِيهَا الشَّهَادَتَانِ . وَلَكِنْ إِذَا أَذِنَتْ وَ أَقَامَتْ فَهُوَ أَفْضَلُ » .
و لَيْسَ فِي صَلَاةِ الْعِيدَيْنِ أَذَانٌ وَ لَا إِقَامَةٌ أَذَانُهُمَا طُلُوعُ الشَّمْسِ .
٩١٠ ٤٧ - وَقَالَ الصَّادِقُ ع : « إِذَا تَغَوَّلْتَ لَكُمْ الْغَوْلَ فَأَذِّنُوا » ^(٣) .

(١) مَحْمُولٌ عَلَى عَدَمِ تَأْكِدِ اسْتِحْبَابِ فِي غَيْرِ الْجُمُعَةِ وَ الْمَرْوَلَةِ . فَانْهَمَا سَاقِطَتَانِ عَنْهُنَّ ،

وَ كَذَا صَلَاةُ الْعِيدَيْنِ .

(٢) فِي الْكَافِي ج ٤ ص ٥٠٣ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : « تَقْصُرُ

الْمَرْأَةُ مِنْ شَعْرِهَا لِمَرْئَتِهَا قَدْرَ أَنْمَلَةٍ » .

(٣) فِي النِّهَايَةِ : « الْغَوْلُ : أَحَدُ الْفِيلَانِ وَ هِيَ جُنْسٌ مِنَ الْجِنِّ أَوْ الشَّيَاطِينِ . كَانَتْ الْعَرَبُ تَزْعُمُ أَنَّ الْغَوْلَ فِي الْفَلَاةِ تَتَرَاءَى لِلنَّاسِ فَتَنْفَعُونَ تَقُولُوا : أَيْ تَتَلَوْنَ تَلَوْنًا فِي صُورِ شَيْءٍ ، وَ تَغُولُهُمْ أَيْ تَضْلِمُهُمْ عَنِ الطَّرِيقِ وَ تَهْلِكُهُمْ - انْتَهَى » أَيْ إِذَا تَشَكَّلَتْ وَ تَلَوْنَتْ لَكُمْ الْغَوْلُ فَادْفَعُوا شَرَّهُ بِذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَ الْإِذَانِ . وَ قَالَ الْفَاضِلُ النُّفَرَسِيُّ : لَمَّا لَمْ يَنْهَ إِذَا وَقَعَتْ فِي الْمَهْلِكَةِ كَمَا قِيلَ فِي مَعْنَى غَالَتِهِ غَوْلٌ .

٩١١ ٤٨ - وقال عليه السلام : « المولود إذا ولد يؤذن في أذنه اليمنى ويقام في اليسرى » .
 ٩١٢ ٤٩ - وقال عليه السلام : « من لم يأكل اللحم أربعين يوماً ساء خلقه ومن ساء خلقه فآذنوا في أذنه » .

٩١٣ ٥٠ - وقال عليه السلام : « كان اسم النبي ﷺ يكرّر في الأذان فأوّل من حذفه ابن أروى^(١) » .

و روي أنه كان بالمدينة إذا أذن المؤذن يوم الجمعة نادى مناد : حرم البيع لقول الله عزّ وجلّ « يا أيّها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله و ذروا البيع » .

٩١٤ ٥١ - وفيما ذكره الفضل بن شاذان - رحمه الله - من العلل عن الرضا عليه السلام أنه قال : « إنّما أمر الناس بالأذان لعل كثيرة ، منها أن يكون تذكيراً للناس ، و تنبيهاً للغافل ، و تعريفاً لمن جهل الوقت واشتغل عنه ، و يكون المؤذن بذلك داعياً لعبادة الخالق و مرغياً فيها ، و مقرّراً له بالتوحيد ، مجاهرّاً بالإيمان ، معلناً بالسلام مؤذناً لمن ينساها ، و إنّما يقال له مؤذن لأنّه يؤذن بالأذان بالصلاة^(٢) ، و إنّما بدء فيه بالتكبير و ختم بالتهليل لأنّ الله عزّ وجلّ أراد أن يكون الابتداء بذكره واسمه ، و اسم الله في التكبير في أوّل الحرف و في التهليل في آخره ، و إنّما جعل مثنى مثنى ليكون تكراراً في آذان المستمعين ، مؤكّداً عليهم إن سها أحد عن الأوّل لم يسه عن الثاني ولأنّ الصلاة ركعتان ركعتان فلذلك جعل الأذان مثنى مثنى ، و جعل التكبير في أوّل الأذان أربعاً لأنّ أوّل الأذان إنّما يبدأ غفلة ، و ليس قبله كلام ينبّه المستمع له فجعل الأوّلين تنبيهاً للمستمعين لما بعده في الأذان ، و جعل بعد التكبير الشهادتان لأنّ أوّل الإيمان هو التوحيد ، و الإقرار لله تبارك و تعالي بالوحدانية ، و الثاني الإقرار للرّسول ﷺ بالرّسالة و أنّ إطاعتهما و معرفتهما مقرّوتان ، ولأنّ أصل الإيمان

(١) يحتمل أن يكون المراد بتكرار اسمه (ص) تكراره باعتبار الصلاة عليه عند ذكره في الأذان والمراد بابن أروى هو عثمان لأن اسم أمه أروى بنت كريز بن ربيعة بن حبيب بن عبد شمس كما في المعارف لابن قتيبة .

(٢) الباء الاولى للسببية و الثانية للسلة . (مراد) .

إنما هو الشهادتان فُجِعَ شهادتين شهادتين كما جعل في سائر الحقوق شاهدان فإذا أقرَّ
 العبد لله عزَّ وجلَّ بالوحدانية وأقرَّ للرَّسول ﷺ بالرَّسالة فقد أقرَّ بعجالة الإيمان
 لأنَّ أصل الإيمان إنَّما هو بالله و برسوله ، وإنَّما جُعِلَ بعد الشهادتين الدُّعاء إلى
 الصلاة لأنَّ الأذان إنَّما وضع لموضع الصلاة وإنَّما هو نداء إلى الصلاة في وسط الأذان
 ودعاء إلى الفلاح وإلى خير العمل ، وجعل ختم الكلام باسمه كما فتح باسمه .

باب ٤٥

وصف الصلاة من فاتحتها إلى خاتمتها

٩١٥ ١ - روي عن حماد بن عيسى ^(١) أنَّه قال : قال لي أبو عبد الله ﷺ يوماً :
 «تحسن أن تصلي يا حماد؟ قال : قلت: يا سيدي أنا أحفظ كتاب حريز ^(٢) في الصلاة ، قال :
 فقال ﷺ : لا عليك ^(٣) فمُ فصلٌ ، قال : فقممت بين يديه متوجِّهاً إلى القبلة فاستفتحت
 الصلاة وركعتُ وسجدتُ ، فقال : يا حماد لاتحسن أن تصلي ، ما أقبح بالرجل ^(٤) أن
 تأتي عليه ستون سنة أو سبعون سنة فما يقيم صلاة واحدة بحدودها تامَّة ، قال حماد:
 فأصابني في نفسي الذلُّ ، فقلت : جعلت فداك فعلمني الصلاة ، فقام أبو عبد الله ﷺ
 مستقبل القبلة منتصباً فأرسل يديه جميعاً على فخذه قدضمَّ أصابعه وقرَّب بين
 قدميه حتَّى كان بينهما ثلاث أصابع مفرَّجات ، فاستقبل بأصابع رجليه جميعاً . لم
 يحرفهما عن القبلة - بخشوع واستكانة ^(٥) فقال : «الله أكبر» ثم قرأ الحمد بترتيل ،

(١) الطريق صحيح كما في (صه) .

(٢) بفتح الحاء كشریف .. ثقة كوفي .

(٣) أى لا بأس عليك .

(٤) زاد في الكافي والتهذيب « منكم » أى من الشيعة أو من خواصهم .

(٥) «بخشوع» أى بتذلُّل وخوف وخضوع . قال الجوهرى : خضع ببصره أى غضه .
 وقال الفيض - رحمه الله - : الخشوع يكون بالقلب والجوارح ، فبالقلب أن يجمع الهمة
 و يفرغ قلبه عن غير العبادة والمعبود ، و بالجوارح أن يغض بصره و يقبل على العبادة ولا
 يلتفت ولا يبتث .

وقل هو الله أحد ، ثم صبر هنيئة بقدر ما يتنفس وهو قائم ، ثم قال : « الله أكبر » وهو قائم ، ثم ركع و ملاكفئه من ركبتيه ^(١) مفرجات ، وردّ ركبتيه إلى خلفه حتى استوى ظهره حتى لوصب عليه فطرة ماء أو دهن لم تزل لاستواء ظهره . وردّ ركبتيه إلى خلفه و نصب عنقه وغمض عينيه ^(٢) ، ثم سبّح ثلاثاً بترتيل ^(٣) وقال : « سبحان ربّي العظيم وبحمده » ثم استوى قائماً ، فلمّا استمكن من القيام قال : « سمع الله لمن حمده » ثم كبر وهو قائم ورفع يديه حيال وجهه ^(٤) وسجد ووضع يديه إلى الأرض قبل ركبتيه فقال : « سبحان ربّي الأعلى وبحمده » ثلاث مرّات ، ولم يضع شيئاً من بدنه على شيء منه ، وسجد على ثمانية أعظم : الجبهة والكفين وعيني الركبتين ^(٥) وأنامل إبهامي الرّجلين والأنف . فهذه السبعة فرض ، ووضع الأنف على الأرض سنّة وهو الإِرغام ^(٦) ثم رفع رأسه من السجود فلمّا استوى جالساً قال :

(١) أي ماسها بكل كفيه و لم يكتف بوضع أطرافها . (الوافي) .

(٢) قوله « غمض عينيه » لا ينافي ما اشتهر بين الاصحاب من استحباب النظر الى ما بين القدمين لان التغميض قول حماد لا قول الامام (ع) و حكى ما رآه منه و حيث انه (ع) خفض طرفه في حال الركوع زعم حماد أنه غمض عينيه ، والناظر الى ما بين القدمين يقرب صورته من صورة المنهض . والمصلي اذا خفض طرفه في حال القيام وقع نظره الى محل سجده و في حال الركوع الى ما بين قدميه و في حال السجود الى طرفي أنفه و في حال التشهد الى حجره . و هو من علامات الخشوع وأماراته .

(٣) الترتيل : التأنى و تبين الحروف ، و في رواية عن أمير المؤمنين (ع) في قوله تعالى « ورتل القرآن ترتيلاً » أنه حفظ الوقوف وأداء الحروف .

(٤) حيال الوجه محاذاته أي لم يرفع (ع) يديه بالتكبير أزيد من حيال وجهه .

(٥) عين الركبة ما يقال له بالغارسية (كاسة زانو) والثنية باعتبار الركبتين و قيل

لكل من الركبتين عينان و هما فقرتان مقدمها عند الساق .

(٦) في الكافي ج ٣ ص ٣١٣ « وسجد على ثمانية أعظم : الكفين و الركبتين و أنامل »

«الله أكبر» ثم قعد على جانبه الأيسر ووضع ظاهر قدمه اليمنى على باطن قدمه اليسرى وقال : «أستغفر الله ربّي وأتوب إليه» ثم كبر وهو جالس وسجد الثانية ، وقال كما قال في الأولى و لم يستعن^(١) بشيء من بدنه على شيء منه في ركوع ولا سجود ، و كان مجتنباً^(٢) ولم يضع ذراعيه على الأرض ، فصلّى ركعتين على هذا ، ثم قال : يا حماد هكفا صلّ^(٣) .

ولا تلتفت ولا تعبت يديك وأصابعك ، ولا تبزق عن يمينك ولا يسارك ولا بين يديك .

٩١٦ ٢ - وقال الصادق عليه السلام : «إذا قمت إلى الصلاة فقل : «اللهم إني أقدم إليك تحمداً بين يدي حاجتي وأتوجه إليك به فأجعلني به وجيهاً في الدنيا والآخرة ومن المقرّبين واجعل صلاتي به مقبولة ، وذنبي به مغفوراً ، ودعائي به مستجاباً ، إنك أنت الغفور الرحيم» .

فإذا قمت إلى الصلاة فلا تأت بها شعباً^(٤) ولا متكسلاً ولا متناعساً^(٥) ولا

— ابهامي الرجلين والجبهة والانف وقال : سبعة منها فرض يسجد عليها و هي التي ذكرها الله في كتابه فقال : «و أن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً» و هي الجبهة والكفان والركبتان و الابهامان ، و وضع الانف على الارض سنة .

(١) في بعض النسخ «لم يضع» .

(٢) التجنح : رفع الساعدين من الارض متجافياً عن الجنبين ، متممداً على الكفين ، كالجنّاحين .

(٣) الحديث في الكافي ج ٣ ص ٣١٢ و في التهذيب ج ١ ص ١٥٧ الى هنا ، و يمكن أن يكون الباقي من كلام المؤلف رحمه الله - أو من تمة الخبر و لم يذكره و قد ذكره المؤلف في الملل .

(٤) الشيع : ضد الجوع . و في بعض النسخ «سبياً» أي في حالة الجوع ، و في بعضها «شعباً» و لعل المراد بالشعي كونه متفرق الخاطر ، و في الصحاح : جاءت الخيل شواعي و شوايع أي متفرقة .

(٥) الكسل : التثاقل عن الامر ، والمتناعس هو الذي يأخذه النعاس و هو مقدمة النوم .

مستعجلاً ، ولكن على سكون ووقار ، فإذا دخلت في صلاتك فعليك بالتخشع والإقبال على صلاتك فإن الله عز وجل يقول «والذين هم في صلواتهم خاشعون» ويقول « وإنها لكبيرة إلا على الخاشعين» واستقبل القبلة بوجهك ، ولا تقلب وجهك عن القبلة فتفسد صلاتك ، وقم منتصباً فإن رسول الله ﷺ قال : «من لم يقم صلبه فلا صلاة له» واخضع ببصرك ولا ترفعه إلى السماء ، وليكن نظرك إلى موضع سجودك ، واشغل قلبك بصلاتك فإنه لا يقبل من صلاتك إلا ما أقبلت عليه منها بقلبك ، حتى أنه ربما قبل من صلاة العبد ربها أو ثلثها أو نصفها ، ولكن الله عز وجل يمتها للمؤمنين بالنوافل ، وليكن قيامك في الصلاة قيام العبد الذليل بين يدي الملك الجليل ، واعلم أنك بين يدي من يراك ولا تراه ، وصل صلاة مودع كأنك لا تصلي بعدها أبداً ، ولا تعب بلحيتك ولا برأسك ولا يديك ، ولا تفرق أصابعك ، ولا تقدم رجلاً على رجل ، وزاوج^(١) بين قدميك واجعل بينهما قدر ثلاث أصابع إلى شبر ، ولا تمططاً ولا تتأب^(٢) ولا تضحك فإن القهقهة تقطع الصلاة ، ولا تتورك فإن الله عز وجل قد عذب قوماً على التورك ، كان أحدهم يضع يديه على وركيه من ملالة الصلاة ، ولا تكفر فإنما يصنع ذلك المجوس^(٣) ، وأرسل يديك وضعهما على فخذيك قبالة ركبتك فإنه أحرى أن تهتم بصلاتك ، ولا تشغل عنها نفسك فإنك إذا حركتها كان ذلك يلهيك ، ولا تستند إلى جدار إلا أن تكون مريضاً ، ولا تلتفت عن يمينك ولا عن يسارك ، فإن التفت حتى ترى من خلفك فقد وجب عليك إعادة الصلاة ، وإن العبد إذا التفت في صلاة ناداه الله عز وجل فقال : عبدي إلى من تلتفت إلى من هو خير لك مني ، فإن التفت ثلاث مرات صرف الله عز وجل عنه نظره فلم ينظر إليه بعد ذلك أبداً ، ولا تنفتح في موضع سجودك فإذا

(١) فرقع الأصابع أى تقضها وغمزها حتى يسمع لمفاصلها صوت ، و زاوج أى قارن .

(٢) التمطى : مدايدين ، ما يقال له بالفارسية : (خميازه) والتأب : فتح الغم و

ما يقال له بالفارسية : (دهان دره) .

(٣) التكفير وضع احدى اليدين على الاخرى محاذياً للصدر فى حال القيام .

أردت النفخ فليكن قبل دخولك في الصلاة فإنه يكره ثلاث نفخات^(١) في موضع السجود وعلى الرقعي وعلى الطعام الحار ، ولا تنزق ولا تمخط ، فإن من حبس ريقه إجلالاً لله تعالى في صلاته أو رثاء لله عز وجل صحة إلى الممات ، وارفح يديك بالتكبير^(٢) إلى نحر ك ولا تجاوز بكفك أذنك حيال خديك ثم أبسطهما بسطاً وكبر ثلاث تكبيرات وقل «اللهم أنت الملك الحق المبين، لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي ذنوبي إنّه لا يغفر الذنوب إلا أنت»، ثم كبر تكبيرتين في ترسل^(٣) نرفح بهما يديك وقل : «لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ، وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ، وَالشَّرُّ لَيْسَ إِلَيْكَ، وَالْمَهْدِيُّ مَنْ هَدَيْتَ، عَبْدُكَ وَابْنُ عَبْدِكَ بَيْنَ يَدَيْكَ، مِنْكَ وَبِكَ وَلَكَ وَإِلَيْكَ، لَا مَلْجَأَ وَلَا مَنْجَا وَلَا مَفْرَأَ مِنْكَ إِلَّا إِلَيْكَ، تَبَارَكْتَ وَتَعَالَيْتَ، سُبْحَانَكَ وَحَنَانُكَ^(٤)، سُبْحَانَكَ رَبَّ الْبَيْتِ الْحَرَامِ» ثم كبر تكبيرتين وقل : «وجّهت وجهي للذي فطر السموات والأرض، على ملة إبراهيم ودين محمد ﷺ [ﷺ] ومنهاج عليّ، حنيفاً مسلماً وما أنا من المشركين، إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين، أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم، بسم الله الرحمن الرحيم» وإن شئت كبرت سبع تكبيرات ولأء إلا أن الذي وصفناه

(١) أي يكره النفخ في ثلاثة مواضع . والرقعي بالضم - جمع الرقبة وهى معروفة .

(٢) لعل الباء بمعنى « مع » فيدل على أن ابتداء الرفع مع ابتداء التكبير وانتهاءه

مع انتهائه مبسوط اليدين .

(٣) أي بثبت و تأن و طمأنينة ، فى النهاية « اذا أذنت فترسل » أى تأن ولا تمجل

و ترسل الرجل فى كلامه ومشيه اذا لم يعجل وهو والترتيل سواء الا ان الاخير مستعمل فى القراءة .

(٤) قوله « لبيك وسعديك » أى اقامة على طاعتك بعد اقامة ، و مساعدة على امتثال

أمرك بعد مساعدة ، و قوله « والشريس اليك » أى ليس منسوباً اليك ولا صادراً عنك . والحنان

بتخفيف النون : الرحمة ، و « سبحانك وحنانك » أى انزهك عما لا يليق بك تنزيهاً والحال

أنى أسألك رحمة بعد رحمة ، أو أطلب ترحمك بعد ترحم ، وحنانك بعد حنان . أو ترحم على

مرة بعد مرة .

تعبّد^(١) وإنما جرت السنة في افتتاح الصلاة بسبع تكبيرات لما رواه زرارة :
 ٩١٧ ٣ - عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « خرج رسول الله ﷺ إلى الصلاة
 وقد كان الحسين عليه السلام أبطأ عن الكلام حتى تخوّقوا أنه لا يتكلم وأن يكون به
 خرس ، فخرج ﷺ به حاملاً^(٢) على عاتقه وصفّ الناس خلفه ، فأقامه على يمينه
 فافتتح رسول الله ﷺ الصلاة فكبّر الحسين عليه السلام ، فلما سمع رسول الله ﷺ
 تكبيره عاد فكبّر وكبّر الحسين عليه السلام حتى كبّر رسول الله ﷺ سبع تكبيرات
 وكبّر الحسين عليه السلام فجرت السنة بذلك .

٩١٨ ٤ - وقد روى هشام بن الحكم ، عن أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام لذلك علّة
 أخرى ، وهي «أن النبي صلى الله عليه وآله لما أُسري به إلى السماء قطع سبعة
 حجب فكبّر عند كل حجاب تكبيرة فأوصله الله عزّ وجلّ بذلك إلى منتهى الكرامة» .
 ٩١٩ ٥ - وذكر الفضل بن شاذان عن الرضا عليه السلام علّة أخرى ، وهي «أنه إنما

صارت التكبيرات في أوّل الصلاة سبعاً لأنّ أصل الصلاة ركعتان واستفتاحهما بسبع
 تكبيرات ، تكبيرة الافتتاح ، وتكبيرة الرّكوع ، وتكبيرتي السجدين ، وتكبيرة
 الرّكوع في الثانية ، وتكبيرتي السجدين^(٣) ، فإذا كبّر الإنسان في أوّل صلاة سبع

(١) لعل المراد بالتعبّد الاقارار بالربوبية . ومن قوله : « فاذا قمت الى الصلاة
 فلا تأت بها شيئاً » الى هنا غير معلوم لنا أكله من كلام الصادق (ع) أو جمعه المؤلف من
 كلماتهم المتفرقة في تضاعيف أخبارهم ، والمظنون عندي جداً أنه من كلامه - رحمه الله - أخذه
 من أخبار شتى ولا يسمن تفكيكها وتخريجها .

(٢) في بعض النسخ « حامله » وهي بالنصب على الحالية حيثان الاضافة اللفظية لا تفيد
 تعريفاً ومعنى التعليل هنا أن ذلك صار سبباً لشرع التكبيرات باذن الله تعالى . (مراد) .

(٣) لعل المراد باستفتاح الركعتين بالسبع التكبيرات التي يستفتح بها كل فعل و
 لهذا لم يعد منها الاربع التي بعد الرفع من السجدة (الوافي) وقال الفاضل النفرسى :
 قوله « وتكبيرتي السجدين » أى التكبيرتين اللتين شرع كل منهما لاجل سجدة و ان كان لكل
 سجدة تكبيرتان ، فالمقصود ذكر ما لاجله التكبير وهو سبعة ، ويمكن أن يراد باستفتاح
 الركعتين استفتاح أجزاءهما فيكون لكل سجدة تكبيرة واحدة و حينئذ يحمل الاستفتاح على
 ظاهره وان احتيج الى حذف مضاف .

تكبيرات ثم نسي شيئاً من تكبيرات الافتتاح من بعد أوسهى عنها لم يدخل عليه نقص في صلاته .

وهذه العلل كلها صحيحة وكثرة العلل للشيء تزيد تأكيداً ، ولا يدخل هذا في التناقض ، وقد يجزي في الافتتاح تكبيرة واحدة .

٩٢٠ - ٦ - « كان رسول الله ﷺ أنتم الناس صلاة وأوجزهم ، كان إذا دخل في صلاة قال : الله أكبر بسم الرحمن الرحيم . »

٩٢١ - ٧ - « سأله رجل أمير المؤمنين عليه السلام فقال له : يا ابن عم خير خلق الله تعالى ما معنى رفع يديك في التكبيرة الأولى ؟ فقال عليه السلام : معناه الله أكبر الواحد الأحد الذي ليس كمثله شيء ، لا يلمس بالأخماس^(١) ولا يدرك بالحواس . »

فإن اكبرت تكبيرة الافتتاح فاقرأ الحمد لله وسورة معها ، موسع عليك أي السور قرأت في فرائضك إلا أربع سور ، وهي سورة والضحى والضحى وألم نشرح لآتهما جميعاً سورة واحدة ، ولا يلاف وألم تركيف لآتهما جميعاً سورة واحدة ، فإن قرأتها كان قراءة الضحى وألم نشرح في ركعة واحدة ، ولا يلاف وألم تركيف في ركعة ، ولا تنفرد بواحدة من هذه الأربع السور في ركعة فريضة ، ولا تفرن بين سورتين في فريضة فأبداً في النافلة فافرن ماشئت ، ولا تقرأ في الفريضة شيئاً من العزائم الأربع وهي سورة سجدة لقمان ، وحم السجدة ، والنجم ، وسورة اقرأ باسم ربك .

ومن قرأ شيئاً من العزائم الأربع^(٢) فليسجد وليقل : « إلهي آمناً بما كفروا وعرفنا منك ما أنكروا ، وأجبنك إلى ما دعوا ، إلهي فاعفو العفو » ثم يرفع رأسه ويكبّر .

٩٢٢ - ٨ - وقد روي أنه يقول في سجدة العزائم « لا إله إلا الله حقاً حقاً لا إله إلا الله إيماناً وتصديقاً ، لا إله إلا الله عبودية ورقياً ، سجدت لك يا رب تعبداً

(١) المراد بالأخماس الأصابع الخمس لأن اختبار الملموسات بها غالباً . (مراد) .

(٢) أي في غير الصلاة ، أو في الصلاة سهواً . (سلطان) .

ورقاً ، لا مستمكفاً ولا مستكبراً ، بل أنا عبدٌ ذليلٌ خائفٌ مستجير » ثم يرفع رأسه ثم يكبر .

ومن سمع رجلاً يقرأ العزائم فليسجد وإن كان على غير وضوء ، ويستحب أن يسجد الإنسان في كل سورة فيها سجدة إلا أن الواجب في هذه العزائم الأربع .
وأفضل ما يقرأ في الصلاة في اليوم واللييلة في الركعة الأولى الحمد وإننا أنزلناه وفي الثانية الحمد وقل هو الله أحد إلا في صلاة العشاء الآخرة ليلة الجمعة ، فإن الأفضل أن يقرأ في الأولى منها الحمد وسورة الجمعة ، وفي الثانية الحمد وسبح اسم وفي صلاة الغداة والظهر والعصر يوم الجمعة في الأولى الحمد وسورة الجمعة ، وفي الثانية الحمد وسورة المنافقين ، وجاز أن يقرأ في العشاء الآخرة ليلة الجمعة وصلاة الغداة والعصر بغير سورة الجمعة والمنافقين ، ولا يجوز أن يقرأ في صلاة الظهر يوم الجمعة بغير سورة الجمعة والمنافقين ، فإن نسيتهما أو واحدة منهما في صلاة الظهر وقرأت غيرهما ثم ذكرت فارجع إلى سورة الجمعة والمنافقين ^(١) ما لم تقرأ نصف السورة ^(٢) فإن قرأت نصف السورة فتمم السورة واجعلهما ركعتي نافلة وسلم فيهما ، وأعد صلاتك بسورة الجمعة والمنافقين .

وقد رويت رخصة في القراءة في صلاة الظهر ^(٣) بغير سورة الجمعة والمنافقين لاستعملها ولا أفتي بها إلا في حال السفر والمرض وخيفة فوت حاجة .

وفي صلاة الغداة يوم الاثنين ويوم الخميس في الركعة الأولى الحمد وهل أتى

(١) هذا إذا أمكن الرجوع كما إذا كان في الركعة الأولى قد نسي قراءة الجمعة أو كان في الركعة الثانية نسي قراءة المنافقين وكان قد قرأ في الركعة الأولى سورة الجمعة ، أما إذا كان قد نسي قراءة الجمعة في الركعة الأولى وتذكر وهو في الركعة الثانية فلا يمكن الرجوع ، فمعنى قوله : « فإن نسيتهما » فإن نسي كل واحدة منهما في موضعها كما إذا نسي الجمعة في الركعة الأولى وتذكر قبل تجاوز النصف فيرجع ، ثم نسي المنافقين في الثانية وتذكر قبل تجاوز النصف أيضاً . (مراد) .

(٢) راجع التهذيب ج ١ ص ٢٢٠ .

(٣) يعني في يوم الجمعة . و راجع التهذيب ج ١ ص ٢٣٧ .

على الإنسان ، وفي الثانية الحمد وهل أتيتك حديث الغاشية ، فإن من قرأهما في صلاة الغداة يوم الاثنين ويوم الخميس وقاه الله شرّ اليومين .

وحكى من صحب الرضا عليه السلام إلى خراسان لما أشخص إليها أنه كان يقرأ في صلاته بالسور التي ذكرناها فلذلك اخترناها من بين السور بالذّكر في هذا الكتاب. واجهر بسم الله الرحمن الرحيم في جميع الصلوات ، واجهر بجميع القراءة في المغرب والعشاء الآخرة والغداة من غير أن تجهد نفسك أو ترفع صوتك شديداً ، وليكن ذلك وسطاً لأنّ الله عزّ وجلّ يقول : « ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلاً » .

ولا تجهر بالقراءة في صلاة الظهر والعصر فإنّ من جهر بالقراءة فيهما أو أخفى بالقراءة في المغرب والعشاء والغداة متعمداً فعليه إعادة صلاته فإن فعل ذلك ناسياً فلا شيء عليه إلا يوم الجمعة في صلاة الظهر فإنّه يجهر فيها .

وفي الركعتين الأخراوين بالتسبيح .^(١)

٩٢٣ ٩ - وقال الرضا عليه السلام : « إنّما جعل القراءة في الركعتين الأولى والثانية للتسبيح في الأخيرتين للفرق بين ما فرضه الله عزّ وجلّ من عنده ، وبين ما فرضه الله تعالى من عند رسول الله ﷺ » .^(٢)

(١) الظاهر أنه معطوف على قوله : « في الركعة الأولى » في قوله « وأفضل ما يقرأ في الصلاة في اليوم واللييلة في الركعة الأولى الحمد » . (سلطان) .

(٢) ظاهر الصدوق - رحمه الله - تعيين التسبيح مطلقاً وذكر الخبر للاستشهاد ، وما كانت الاخبار المتواترة مع الاجماع دالّتين على التخيير بينهما فيحمل الخبر على أنه يتعيّن الحمد فيما فرضه الله ، ويجوز التسبيح فيما فرضه رسول الله (ص) وهذا القدر كاف للفرق . (م ت) وقال الفاضل التفرشي : يمكن حمله على جواز التفويض أى يفوض الله عز وجل بعض الاحكام الى نبيه (ص) وقد دلّ على ذلك أحاديث نقلت بعضها في اصول الفقه فيكون القسم الاول ممّا أوجبه الله تعالى والقسم الثاني ممّا فوض الى النبي (ص) فخير بين القراءة وبين التسبيح فمعنى جعل القراءة في الركعتين الأولىتين تعيينها وجعل التسبيح في الأخيرتين التخيير بينه وبين القراءة فلا منافاة بين هذا الحديث وبين ما دل على التخيير .

٩٢٤ ١٠- و سأل محمد بن عمران ^(١) أبا عبد الله عليه السلام فقال : « لَأَيَّ عِلَّةٍ يَجْهَرُ فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ وَصَلَاةِ الْمَغْرِبِ وَصَلَاةِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ وَصَلَاةِ الْغَدَاةِ وَسَائِرِ الصَّلَوَاتِ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ لَا يَجْهَرُ فِيهِمَا ؟ وَلَا يَّ عِلَّةٌ صَارَ التَّسْبِيحُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ أَفْضَلَ مِنَ الْقِرَاءَةِ ؟ قَالَ : لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا أُسْرِيَ بِهِ إِلَى السَّمَاءِ كَانَ أَوَّلَ صَلَاةٍ فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِ الظُّهْرَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَأَضَافَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ تَصَلِّيَ خَلْفَهُ وَأَمْرُ نَبِيِّهِ ﷺ أَنْ يَجْهَرَ بِالْقِرَاءَةِ لِيَبَيِّنَ لَهُمْ فَضْلَهُ ^(٢) ، ثُمَّ فَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْعَصْرَ وَلَمْ يَضِفْ إِلَيْهِ أَحَدًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ ^(٣) وَأَمْرُهُ أَنْ يَخْفِيَ الْقِرَاءَةَ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ وَرَاءَهُ أَحَدٌ ، ثُمَّ فَرَضَ عَلَيْهِ الْمَغْرِبَ وَأَضَافَ إِلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ وَأَمْرُهُ بِالْإِجْهَارِ ، وَكَذَلِكَ الْعِشَاءُ الْآخِرَةُ ، فَلَمَّا كَانَ قَرَبُ الْفَجْرِ نَزَلَ فَرَضَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِ الْفَجْرَ وَأَمْرُهُ بِالْإِجْهَارِ لِيَبَيِّنَ لِلنَّاسِ فَضْلَهُ كَمَا يَبَيِّنُ لِلْمَلَائِكَةِ ، فَلِهَذَا الْعِلَّةُ يَجْهَرُ فِيهَا ، وَصَارَ التَّسْبِيحُ أَفْضَلَ مِنَ الْقِرَاءَةِ فِي الْآخِرَتَيْنِ لِأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا كَانَ فِي الْآخِرَتَيْنِ ذَكَرَ مَا رَأَى مِنْ عَظَمَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَدَهَشَ ، فَقَالَ : « سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ » ، فَلِذَلِكَ صَارَ التَّسْبِيحُ أَفْضَلَ مِنَ الْقِرَاءَةِ .

٩٢٥ ١١- وسأل يحيى بن أكرم القاضي أبا الحسن الأول عليه السلام ^(٤) « عَنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ لِمَ يَجْهَرُ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ وَهِيَ مِنْ صَلَوَاتِ النَّهَارِ ، وَإِنَّمَا يَجْهَرُ فِي صَلَاةِ اللَّيْلِ ؟

(١) فِي بَعْضِ النُّسخ « مُحَمَّدُ بْنُ حَمْرَانَ » ، وَفِي عِلَالِ الشَّرَائِعِ مُسْتَدْعٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ حَمْرَةَ .

(٢) تَعْلِيلٌ لِلْإِضَافَةِ أَوْ لِلْجَهْرِ ، وَقَالَ الْفَاضِلُ التُّفَرُّسِيُّ : أَيُّ بَنْزُولِ الْقُرْآنِ عَلَيْهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الْمُنْذَرِ بَلْغٌ فِي الْبِلَاغَةِ إِلَى مَا لَيْسَ فِي طَوْقِ الْبَشَرِ .

(٣) يَعْنِي لِأَجْلِ الْعَصْرِ لَمْ يَضِفْ إِلَيْهِ أَحَدٌ . وَظَاهِرُ هَذَا الْحَدِيثِ يَخَالِفُ الْمَشْهُورَ

مِنْ أَنَّهُ (ع) أُسْرِيَ بِهِ لَيْلَةً وَرَجَعَ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ سَرِيعًا . وَقَالَ سُلْطَانُ الْعُلَمَاءِ مَا حَاصِلُهُ

أَنَّ اللَّهَ أَمَرَهُ (ص) فِي اللَّيْلِ أَنْ يَفْعَلَ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ لِأَجْلِ أَنْ يَعْلَمَ كَيْفَ يَفْعَلُهُمَا مِنْ بَابِ التَّعْلِيمِ .

(٤) كَذَا فِي جَمِيعِ النُّسخ وَهُوَ وَلَمْ يَلْ لَفْظُ « الْأَوَّلُ » زَيْدٌ مِنَ النَّسَاجِ فَإِنَّ يَحْيَى

ابْنَ أَكْرَمٍ لَمْ يَدْرِكْ مُوسَى بْنَ جَمْفَرٍ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ ، وَالصَّوَابُ « الثَّالِثُ » (ع) كَمَا فِي عِلَالِ

الشَّرَائِعِ . وَيَحْيَى هُوَ الْقَاضِي الْمَعْرُوفُ وَلَاةُ هَارُونَ قَضَاءُ الْبَصْرَةِ بَعْدَ مَا عَزَلَ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ

الْأَنْصَارِيُّ .

فقال : لَأَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَغْلَسُ ^(١) بِهَا فَفَرَّبَ بِهَا مِنَ اللَّيْلِ .

١٢٦ - وفيما ذكره الفضل من العلل عن الرضا عليه السلام أنه قال : « أمر الناس بالقراءة في الصلاة لئلا يكون القرآن مهجوراً مضيئاً ، وليكن محفوظاً مدروساً فلا يضمحل ولا يجهل ، وإنما بدء بالحمد دون سائر السور لأنه ليس شيء من القرآن والكلام جمع فيه من جوامع الخير والحكمة ما جمع في سورة الحمد ، وذلك أن قوله عز وجل ^(٢) : « الحمد لله » إنما هو أداء لما أوجب الله عز وجل على خلقه من الشكر ، وشكر لما وفق عبده من الخير ، « رَبِّ الْعَالَمِينَ » توحيد له وتحميد وإقرار بأنه هو الخالق المالك لا غيره ، « الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ » استعطاف وذكر لآلائه ونعمائه على جميع خلقه ، « مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ » إقرار له بالبعث والحساب والمجازاة وإيجاب ملك الآخرة له كإيجاب ملك الدنيا ، « إِيَّاكَ نَعْبُدُ » رغبة وتقرُّب إلى الله تعالى ذكره وإخلاص له بالعمل دون غيره ، « وإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ » استزادة من توفيقه وعبادته ، واستدانة لما أنعم الله عليه ونصره « اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ » استرشاد لدينه ، واعتصام بحبله ، واستزادة في المعرفة لربه عز وجل ، « صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ » توكيد في السؤال والرغبة ، وذكر لما قد تقدم من نعمه على أوليائه ، ورغبة في مثل تلك النعم ، « غير المغضوب عليهم » استعاذة من أن يكون من المعاندين الكافرين المستخفين به وأمره ونهيه « وَلَا الضَّالِّينَ » اعتصام من أن يكون من الذين ضلوا عن سبيله من غير معرفة وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، فقد اجتمع فيه من جوامع الخير والحكمة من أمر الآخرة والدنيا ما لا يجمعه شيء من الأشياء .

وذكر العلامة التي ^(٣) من أجلها جعل الجهر في بعض الصلوات دون بعض ، أن الصلوات التي تجهر فيها إنما هي في أوقات مظلمة فوجب أن يجهر فيها ليعلم المارة

(١) التغليس : السير بغل ، والغلس - بفتحتين - ظلمة آخر الليل .

(٢) في عيون الاخبار « وذلك أن قول : الحمد لله » .

(٣) هذا مضمون رواية ابن شاذان لالفظها .

أن هناك جماعة فإن أراد أن يصلي صلى لأنه إن لم ير جماعة علم ذلك من جهة السماع ، والصلاتان اللتان لا يجهر فيهما إنما هما بالنهار في أوقات مضيئة فهي من جهة الرؤية لا يحتاج فيهما إلى السماع .

فاذا قرأت ^(١) الحمد وسورة فكبر واحدة وأنت منتصب ثم اركع وضع يداك اليمنى على ركبتيك اليمنى قبل اليسرى وضع راحتيك على ركبتيك ، وألقم أصابعك عين الركبة وفرجها ، ومدّ عنقك ويكون نظرك في الركوع ما بين قدميك ^(٢) إلى موضع سجودك .

٩٢٧ ١٣ - وسأل رجل أمير المؤمنين عليه السلام فقال : يا ابن عمّ خير خلق الله عز وجل ما معنى مدّ عنقك في الركوع ؟ فقال : تأويله آمنت بالله ولوضرت عنقي .

فاذا ركعت فقل « اللهم لك ركعت ولك خشعت ولك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وأنت ربي ، خشع لك وجهي وسمعتي وبصري وشعري وبشري ولحبي ودمي ومخيتي وعصبي وعظامي ، وما أقلت الأرض ^(٣) مني لله رب العالمين » ثم قل : سبحان ربي العظيم وبحمده ، ثلاث مرّات ، فان قلتها خمسا فهو أحسن ، وإن قلتها سبعا فهو أفضل ، ويجزيك ثلاث تسبيحات تقول : « سبحان الله سبحان الله سبحان الله » وتسبيحة تامة تجزي للمريض والمستعجل ^(٤) ، ثم ارفع رأسك من الركوع وارفع

(١) هذا من كلام المؤلف - رحمه الله - وجاءت بضمونه روايات تقدم بعضها .

(٢) في الكافي ج ٣ ص ٣١٩ هكذا هو ليكون نظرك بين قدميك ، وهكذا في التهذيب

و ليس فيهما إلى موضع سجودك .

(٣) في الكافي وهو ما أقلته قدماء غير مستنكف ولا مستكبر ولا مستحسر ، سبحان ربي -

الخ ، وأقله أى حملة ورفع .

(٤) لعل المراد بالتسبيحة التامة « سبحان الله » فانه تام لا يحتمل غير مضاء ، بخلاف

« سبحان ربي » عند الاكتفاء ، لان الرب عند الاضافة يحتمل غير المعنى المقصود ، كما يقال :

رب الدار ، و حينئذ يكون موافقا لما في الشرايع من الحكم وان كان مخالفا له في اطلاق

التامة ، و يحتمل أن يراد بالتامة « سبحان ربي العظيم وبحمده » فيكون مذهبه مخالفا لمذهب

المحقق في الشرايع . (مراد) .

يديك واستوق قائماً^(١) ثم قل « سمع الله لمن حمده والحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم أهل الجبروت والكبرياء والعظمة » وبجزيك « سمع الله لمن حمده »^(٢) ثم كبر واهو إلى السجود ، وضع يديك جميعاً معاً قبل ركبتك .

٩٢٨ ١٤ - وسأل طلحة السلمي^(٣) أبا عبد الله عليه السلام « لأي علة توضع اليدين على الأرض في السجود قبل الركبتين ؟ فقال : لأن اليدين بهما مفتاح الصلاة .

وإن كان بين يديك وبين الأرض ثوب في السجود فلا بأس ، وإن أفضيت بهما إلى الأرض فهو أفضل .

٩٢٩ ١٥ - وروى إسماعيل بن مسلم عن الصادق عن أبيه عليه السلام أنه قال : « إذا سجد أحدكم فليباشر بكففيه الأرض لعل الله يدفع عنه الغل »^(٤) يوم القيامة .
ويكون سجودك كما يتخوئ البعير الضامر عند بروكه^(٥) وتكون شبه المعلق

(١) يمكن أن يكون المراد رفع اليدين من الركبتين (سلطان) و استحباب الرفع لصحبي ابن مسكان و معاوية بن عمار المرويين في التهذيب ج ١ ص ١٥٥ قال معاوية : « رأيت أبا عبد الله عليه السلام يرفع يديه إذا ركع و إذا رفع رأسه من الركوع - الحديث ، و الآخر عن أبي عبد الله (ع) قال : « في الرجل يرفع يده كلما أهوى للركوع والسجود وكلما رفع رأسه من ركوع أو سجود قال : هي السبودية » .

(٢) ضمن « سمع » معنى استحباب . (مراد) .

(٣) كذا في جميع النسخ التي عندي والظاهر تصحيفه للتشابه الخطي والصواب طلحة الشامي فإن الالف اذا وصل بالميم يشبه « السلمي » و هو طلحة بن زيد الشامي بترى عامي له كتاب معتمد كما يظهر من فهرست الشيخ - رحمه الله - و طريق المؤلف اليه صحيح كما في الخلاصة .

(٤) في بعض النسخ « الغل » و يمكن أن يكون المراد بالغل الجامعة التي تكون من الحديد ، أو المطش في القاموس : الغل والغلة - بينهما - والغل - محركة وكأمر - : المطش أو شدته أو حرارة الجوف .

(٥) خوى في سجوده تخوية : تجافي و فرج ما بين عضديه وجنبه . و ضم الفرس من باب قعد : دق وقل لحمه . (المصباح المنير) .

و في الكافي بإسناده عن الصادق (ع) قال : « كان على صلوات الله عليه إذا سجد يتخوى كما يتخوى البعير الضامر - بمعنى بروكه - » .

لا يكون شيء من جسدك على شيء منه ، ويكون نظرك في السجود إلى طرف أنفك ، ولا تفرش ذراعيك كافتراض السبع ، ولكن اجنح بهما ^(١) ، وترغم بأنفك ، وبجزيك في موضع الجبهة من قصاص الشعر إلى الحاجبين مقدار درهم ، ومن لا يرغم بأنفه فلا صلاة له ^(٢) ، وتقول في سجودك : « اللَّهُمَّ لَكَ سَجَدْتُ ، وَلِيكَ آمَنْتُ ، وَلَكَ أَسْلَمْتُ ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ ، سَجَدَ لَكَ وَجْهِي وَسَمِعِي وَبَصَرِي وَشَعْرِي وَبَشْرِي وَمُخْيِي وَعَصْبِي وَعِظَامِي ، سَجَدَ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَصَوَّرَهُ وَشَقَّ سَمْعَهُ وَبَصَرَهُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ » ثم تقول : « سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَبِحَمْدِهِ » ثلاث مرّات فإن قلتها خمسا فهو أحسن وإن قلتها سبعا فهو أفضل ، وبجزيك ثلاث تسيّحات تقول : « سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ » وتسيّحة تامّة تجزي للمريض والمستمجل ، ثم ارفع رأسك من السجود واقبض يديك إليك قبضاً ، فإذا تمكّنت من الجلوس فارفع يديك بالتكبير وقل بين السجدين : « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَأَرْحَمْنِي وَأَجِرْنِي » ^(٣) وَأَهْدِنِي وَعَافِنِي وَأَعْفُ عَنِّي » وبجزيك « اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي وَأَرْحَمْنِي » و ارفّع يديك وَكَبِّرْ ^(٤) و اسجد الثانية وقل فيها ما قلت في الأولى ، ولا بأس بالإقماء ^(٥) فيما بين السجدين ،

(١) الاصح « اجتنح بهما » على صيغة الامر من باب الافتعال ، قال في المغرب : التجنح و الاجتناح هو أن يعتمد على راحتيه في السجود مجافياً لذراعيه غير مفترشهما .

(٢) ظاهره الوجوب و ان أمكن حمله على نفي الكمال كما تقدم في خبر حماد « أن وضع الأنف على الأرض سنة » .

(٣) يمكن أن يكون من الاجر و من الاجارة بمعنى الحفظ في الكنف ، وفي بعض النسخ « و اجبرني » (مراد) .

(٤) في بعض النسخ « و ارفع يديك مكبراً » .

(٥) لا ينافي الكراهة و قد روى الكليني في الكافي ج ٣ ص ٣٢٦ باسناد عن أبي

بصير عن الصادق (ع) قال : « لا تقع بين السجدين اقامة » .

ولابأس به بين الأولى والثانية وبين الثالثة والرابعة^(١) ولا يجوز الإقعاء في موضع التشهدين^(٢) لأن المقعى ليس بجالس إنما يكون بعضه قد جلس على بعضه فلا يصبر للدعاء والتشهد، ومن أجلسه الإمام في موضع يجب أن يقوم فيه فليتجاف^(٣).
والسجود منتهى العبادة من ابن آدم لله تعالى ذكره وأقرب ما يكون العبد إلى الله عز وجل إذا كان في سجوده وذلك قوله عز وجل: « واسجد واقترب ».

٩٣٠ - ١٦ - و « سأل رجل أمير المؤمنين عليه السلام فقال : له يا ابن عم خير خلق الله ما معنى السجدة الأولى ؟ فقال : تأويلها « اللهم إنيك منها خلقتنا » يعني من الأرض وتأويل رفع رأسك « ومنها أخرجتنا » [تأويل] السجدة الثانية « وإليها تعيدنا » ورفع رأسك « ومنها تخرجنا تارة أخرى » .
٩٣١ - ١٧ - و سأل أبو بصير أبا عبد الله عليه السلام « عن علة الصلاة كيف صارت ركعتين

(١) أى يجوز الإقعاء بين الركعتين اللتين ليس بينهما التشهد (مراد) أقول : الإقعاء فى الصلاة هو أن يضع اليديه على عقبه وجلس على باطن أصابع رجله بين السجدين أو فى حال التشهد وهذا تفسير الفقهاء . وفى اللغة أن يلصق الرجل اليديه بالأرض وينصب ساقيه ويتساند الى ظهره .

(٢) لماورد النهى عنه فى خبر زرارة عن أبى جعفر (ع) فى الوسائل نقلا عن السرائر وفيه لفظة « لا يبنى » المشعر بالكراهة ، وظاهر المؤلف الحرمة وإن أمكن حمله على الكراهة الشديدة أو على صودة عدم الاستقرار . و كلام المؤلف مضمون خبر رواه فى معانى الاخبار ص ٣٠٠ باسناده عن الصادق (ع) قال : « لابأس بالإقعاء فى الصلاة بين السجدين وبين الركعة الأولى والثانية وبين الركعة الثالثة والرابعة وإذا أجلسك الإمام فى موضع يجب أن تقوم فيه فتجافى ، ولا يجوز الإقعاء فى موضع التشهدين الامن علة ، لان المقعى ليس بجالس إنما جلس بعضه على بعض » .

(٣) يعنى أن المأموم إذا أدرك الإمام فى الركعة الثانية فيلزمه إذا جلس الإمام للتشهد أن يتجافى عن الأرض بأن يجلس مقبياً لانه أقرب الى القيام .

وأربع سجدات^(١)؟ قال : لأنَّ ركعة من قيام بركعتين من جلوس^(٢).

وإنما يقال في الركوع «سبحان ربّي العظيم وبحمده» وفي السجود «سبحان ربّي الأعلى وبحمده» لأنّه :

٩٣٢ ١٨- «لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: «فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: اجعلوها في ركوعكم، فَلَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: «سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى» قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: اجعلوها في سجودكم»^(٣).

ثمّ ارفع رأسك من السجدة الثانية و تمكّن من الأرض وارفع يديك وكبّر ، ثمّ قم إلى الثانية فإذا اتكيت على يديك للقيام قلت «بحول الله وقوّته أقوم وأقعد» فإذا قمت إلى الثانية قرأت الحمد وسورة وقتت بعد القراءة وقبل الركوع ، وإنما يستحبّ أن يقرأ في الأولى الحمد وإنّا أنزلناه ، وفي الثانية الحمد وقل هو الله أحد لأنّنا أنزلناه سورة النبي ﷺ وأهل بيته صلوات الله عليهم أجمعين^(٤) فيجعلهم المصلي وسيلة إلى الله تعالى ذكره لأنّه بهم وصل إلى معرفة الله تعالى . ويقرأ في الثانية سورة التوحيد لأنّ الدعاء على اثره مستجاب فيستجاب بعده القنوت^(٥)

(١) المراد بالركعتين الركوعين على الظاهر .

(٢) أى ثواب ركعة من قيام مثل ثواب ركعتين من جلوس فيكون الانحناء للعبادة قائماً مثل انحنائين جالساً فى الثواب ، وهذا ليس بقياس بل بيان للحكمين و التناسب (مراد) وقال سلطان العلماء : لعل السؤال عن علة زيادة عدد السجدة عن عدد الركعة فالجواب أن القيام يقوم مقام تكرارها ، ويشكل هذا فى الصلاة جالساً الا أن يقال : انه لما كان الاصل فى الصلاة القيام صار كيفيتها جالساً تابها لها قائماً .

(٣) روى نحوه الشيخ فى التهذيب ج ١ ص ٢٢٥ والمصنف فى الملل .

(٤) باعتبار أنهم أكثر الاوقات يقرؤونها . ولا يخفى أن رواية حماد السابقة تدل على استحباب قراءة التوحيد فى الاولى أيضاً .

(٥) فى بعض النسخ « فيستجاب على اثره القنوت » .

والقنوت سنة واجبة من تركها متممداً في كل صلاة فلا صلاة له قال الله عز وجل :
« وقوموا لله قانتين » يعني مطيعين داعين ^(١).

وأدنى ما يجزي من القنوت أنواع منها أن تقول : « رب اغفر وارحم وتجاوز
عما تعلم إنك أنت الأعز ^(٢) الأكرم » ومنها أن تقول : « سبحان من دانت له السماوات
والأرض بالعبودية » ومنها أن تسبح ثلاث تسبيحات ، ولأبأس أن تدعو في قنوتك
وركوعك وسجودك وقيامك وقعودك للدنيا والآخرة وتسمي حاجتك إن شئت .

٩٣٣ ١٩ - وسأل الحلبي أبا عبد الله عليه السلام « عن القنوت فيه قول معلوم ؟ فقال : أثن
على ربك وصل على نبيك واستغفر لذنبك » .

٩٣٤ ٢٠ - وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « القنوت في كل
ركعتين في التطوع والفريضة » .

٩٣٥ ٢١ - وروى عنه زرارة أنه قال : « القنوت في كل الصلوات » .

وذكر شيخنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد - رضي الله عنه - عن سعد بن عبد الله
أنه كان يقول : لا يجوز الدُّعاء في القنوت بالفارسية ، وكان محمد بن الحسن الصفار يقول :
إنه يجوز ، والذي أقول به إنه يجوز :

٩٣٦ ٢٢ - لقول أبي جعفر الثاني عليه السلام « لأبأس أن يتكلم الرجل في صلاة الفريضة
بكل شيء يناجي به ربه عز وجل » .

(١) في المختلف : المشهور استحباب القنوت ، وقال ابن أبي عقيل من تركه عامداً
بطلت صلاته وعليه إعادة ، ومن تركه ساهياً لم يكن عليه شيء وقال أبو جعفر بن بابويه : « القنوت
سنة واجبة من تركها متممداً في كل صلاة فلا صلاة له » ثم قال بعد كلام طويل : احتج ابن بابويه
بقوله تعالى : « وقوموا لله قانتين » والجواب المنع من ارادة صورة النزاع إذ ليس فيه دلالة
على وجوب القنوت في الصلاة ، أقصى ما في الباب وجوب الامر بالقيام لله ان قلنا
بوجوب المأمور به وكما يتناول الصلاة فكذا غيرها ، سلمنا وجوب القيام في الصلاة لكنها كما
يحتمل وجوب القنوت يحتمل وجوب القيام حالة القنوت وهو الظاهر من مفهوم الآية وليس
دلالة الآية على وجوب القيام الموصوف بالقنوت بأولى من دلالتها على تخصيص الوجوب
بحالة القيام ، بل دلالتها على الثاني أولى لموافقته البراءة الأصلية .

(٢) « أنت الأجل » خل .

ولولم يرد هذا الخبر لكانت أجيزه بالخبر الذي روي :

- ٩٣٧ ٢٣ - عن الصادق عليه السلام أنه قال : « كل شيء مطلق حتى يرد فيه نهى »^(١) والنهي عن الدعاء بالفارسية في الصلاة غير موجود ، والحمد لله رب العالمين .
- ٩٣٨ ٢٤ - وقال الحلبي له : « أسمى الأئمة عليه السلام في الصلاة ؟ قال : أجملهم »^(٢) .
- ٩٣٩ ٢٥ - وقال الصادق عليه السلام : « كل ما ناجيت به ربك في الصلاة فليس بكلام »^(٣) .
- ٩٤٠ ٢٦ - وسأله منصور بن يونس بزرج « عن الرجل يتباكى في الصلاة المفروضة حتى يبكي ، فقال : قرءة عين والله ، وقال عليه السلام : إذا كان ذلك فاذكرني عنده »^(٤) .
- ٩٤١ ٢٧ - وروي « أن البكاء على الميت يقطع الصلاة ، والبكاء لذكر الجنة والنار من أفضل الأعمال في الصلاة » .

وروي أنه ما من شيء إلا وله كيل أو وزن إلا البكاء من خشية الله عز وجل فإن الفطرة منه تطفى بحاراً من النيران ، ولو أن باكياً بكى في أمة لرحموا .^(٥)

(١) هذا الخبر يدل على أن الأصل في الأشياء الإباحة و ينافي القول بأن الأصل في الصلاة الحرمة .

(٢) ظاهره أني أسميهم بأسميهم في الصلاة عليهم في التشهد كما أسمى النبي (ص) و معنى « أجملهم » أى اذكركم بأمر شامل لهم مثل « آل محمد » فيمكن أن يفهم منه وجوب الصلاة على آل محمد (ع) . (مراد) .

(٣) أى فليس بكلام مختل بالصلاة . (مراد) .

(٤) « قرءة عين » كناية عن السرور والفرح أى يوجبها فى الآخرة ، ويمكن أن يكون ذلك إشارة الى قول النبي صلى الله عليه وآله « قرءة عينى فى الصلاة » أى التباكى الذى يترتب عليه البكاء ينبئ أن يكون فى الصلاة فيفهم منه معنى آخر لقول النبي (ص) غير ما هو المشهور (مراد) أقول : الطريق صحيح ، وهو منصور بن يونس القرشى مولاهم يكنى أبابحى من أصحاب الكاظم عليه السلام واقفى .

(٥) مضمون مأخوذ من الخبر الذى رواه فى ثواب الاعمال ص ٢٠٠ باسناده عن محمد ابن مروان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « ما من شيء الا وله كيل و وزن الا الدموع فان القطرة منها تطفى بحاراً من نار ، واذا اغرورقت العين بمائها لم يهرق وجهه قطر ولا ذلة فاذا فاضت حرماً الله على النار ، و لو أن باكياً بكى فى أمة لرحموا » .

٩٤٢ ٢٨ - «كلَّ عَيْنٍ بَاكِيةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا ثَلَاثَ عَيْنٍ» : عَيْنُ بَكْتٍ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ، وَعَيْنُ مَحَضَتْ عَنْ مُحَارَمِ اللَّهِ ، وَعَيْنُ بَاتَتْ سَاهِرَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ .^(١)

٩٤٣ ٢٩ - وَرَوَى عَنْ صَفْوَانَ الْجَمَّالِ أَنَّهُ قَالَ : « صَلَّيْتُ خَلْفَ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَيَّامًا فَكَانَ يَقْنُتُ فِي كُلِّ صَلَاةٍ يَجْهَرُ فِيهَا أَوَّلًا يَجْهَرُ »^(٢).

٩٤٤ ٣٠ - وَرَوَى عَنْ زُرَّارَةَ أَنَّهُ قَالَ : قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عليه السلام : « الْقَنُوتُ كُلُّهُ جَهَارٌ . وَالْقَوْلُ^(٣) فِي قَنُوتِ الْفَرِيضَةِ فِي الْأَيَّامِ كُلِّهَا إِلَّا فِي الْجُمُعَةِ » اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ لِي وَلِوَالِدَيْ وَلِوَلَدِي وَلَا أَهْلٍ بَيْنِي وَإِخْوَانِي الْمُؤْمِنِينَ فَيْكَ الْيَقِينَ وَالْعَفْوَ وَالْمَعَاْفَةَ وَالرَّحْمَةَ وَالْمَغْفِرَةَ وَالْعَافِيَةَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الْقَنُوتِ فَارْكَعْ وَاسْجُدْ فَإِذَا رَفَعْتَ رَأْسَكَ مِنَ السُّجْدَةِ الثَّانِيَةِ فَتَشْهَدُ وَقُلْ : « بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَالْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى كُلُّهَا لِلَّهِ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، أَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ »^(٤) ثُمَّ أَنْهَضَ إِلَى الثَّلَاثَةِ^(٥) وَقُلْ

(١) رَوَاهُ فِي الْخِصَالِ ص ٩٨ بِإِسْنَادِهِ عَنِ السَّكُونِيِّ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ أَبِيهِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ رَفَعَهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ .

(٢) أَيْ سِوَاهُ كَانَتْ الصَّلَاةُ جَهْرِيَّةً أَوْ اخْفَاتِيَّةً ، وَفِي بَعْضِ النُّسخ « يَجْهَرُ فِيهَا وَلَا يَجْهَرُ فِيهَا » وَحِينَئِذٍ يَنْبَغِي أَنْ يَقْرَأَ الْقَاعِلَانِ عَلَى صِيغَةِ الْمَعْلُومِ أَيْ يَجْهَرُ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ (ع) فِي بَعْضِ تِلْكَ الصَّلَوَاتِ وَلَا يَجْهَرُ فِي بَعْضِهَا ، وَرَدَّ الْجَهْرُ وَعَدَّهُ إِلَى الْقَنُوتِ يَحْتَاجُ إِلَى تَأْوِيلٍ بَعِيدٍ فِي ضَمِيرِ « فِيهَا » وَيُدْفَعُ الْحَدِيثُ الْآتِي . (مَرَادُ) .

(٣) أَيْ الْقَوْلُ الْكَافِي وَهُوَ اللَّهُمَّ - الْخ ، إِذَا لَمْ نَعْلَمْ لِهَذَا الْقَوْلِ فِي الْجُمُعَةِ ، وَفِيهِ أَنَّهُ قَدْ مَرَّ فِي رِوَايَةِ الْحَلْبِيِّ « ائْتِنِ عَلَى رَبِّكَ وَصَلْ عَلَى نَبِيِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَذَنْبِكَ » وَلَيْسَ هَذَا الْقَنُوتُ جَامِعًا لِتِلْكَ الثَّلَاثَةِ . (مَرَادُ) .

(٤) الْمَرَادُ بَيِّنُ يَدَيِ السَّاعَةِ كَوْنِ تِلْكَ الْبَشَارَةِ وَالْإِنْذَارِ قَرِيبًا مِنَ الْقِيَامَةِ . (مَرَادُ) .

(٥) ظَاهِرُهُ يَدُلُّ عَلَى الْقَوْلِ بِعَدَمِ وَجُوبِ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ (ص) كَمَا نَسَبَ ذَلِكَ إِلَى الْمُؤَلِّفِ

- رَحِمَهُ اللَّهُ - وَنَقَلَ عَنِ الْمَعْتَبَرِ دَعْوَى الْإِجْمَاعِ عَلَى وَجُوبِهَا وَيَجِئُ فِي آخِرِ بَابِ الْفُطْرَةِ فِي حَدِيثِ أَبِي بَصِيرٍ وَزُرَّارَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ « وَلَا صَلَاةَ لَهُ إِذَا تَرَكَ الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ (ص) » -

إذا اتكيت على يديك للقيام: «بحول الله وقوته أقوم وأقعد، وقل في الركعتين الأخيرتين إماماً كنت أو غير إمام «سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» ثلاث مرّات وإن شئت قرأت في كلّ ركعة منها الحمد إلا أن التسبيح أفضل، فإذا صليت الركعة الرابعة فتشهد وقل في تشهدك «بسم الله وبالله والحمد لله والأسماء الحسنى كلّها، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون، التحيات لله والصلوات الطيبات الطاهرات الزاكيات الناميات^(١) الغايات الرّائحات المباركات الحسنات لله، ما طاب وطهر وزكى وخلص ونمى فله وما خبت فلفيره، أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة. وأشهد أن الجنة حق وأن النار حق، وأن الساعة آتية لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور، وأشهد أن ربّي نعم الرّب وأن محمداً نعم الرّسول أرسل، وأشهد أن ما على الرّسول إلا البلاغ المبين، السلام عليك أيّها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام على محمد بن عبد الله خاتم النبيّين، السلام على الأئمة الرّاشدين المهديّين، السلام على جميع أنبياء الله ورسله وملائكته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين».

وبجزيك في التشهد الشهادتان، وهذا أفضل لأنّها العبادة ثمّ تسلم وأنت مستقبل القبلة وتميل بعينك إلى يمينك إن كنت إماماً، وإن صليت وحدك قلت: «السلام عليكم» مرّة واحدة وأنت مستقبل القبلة، وتميل بأنفك إلى يمينك، وإن كنت خلف إمام تأتمّ به فسلم تجاه القبلة واحدة ردّاً على الإمام، وتسلم على يمينك واحدة وعلى يسارك واحدة إلا أن لا يكون على يسارك إنسان فلا تسلم على يسارك إلا أن تكون

— وقد يستدل بصحیحة ذرارة المتقدمة فی باب الاذان عن أبی جعفر علیه السلام . (مراد) أقول : ما قاله - رحمه الله - فی حدیث ذرارة « وصل - الخ - كونه من كلام الامام عليه السلام نوقش فيه كما أشرنا اليه وعلى فرض أنه من كلام الامام عليه السلام كما هو مسلم عندنا لا يدل على جزيئتها للتشهد . ويحتمل أنه - رحمه الله - اكتفى بشهرتها عن ذكرها لكن ينافي ما سياتي من قوله « ويجزيك في التشهد الشهادتان » .
(١) فی بعض النسخ « الناعمات » .

بجنب الحائط فتسلم على يسارك^(١) ولا تدع التسليم على يمينك كان على يمينك أحد أولم يكن .

٩٤٥ ٣١ - وقال رجل لأمر المؤمنين عليه السلام : « يا ابن عمّ خير خلق الله مامعنى رفع رجلك اليمنى وطرحك اليسرى في التشهد ؟ قال : تأويله « اللهم أمت الباطل وأقم الحق » ، قال : فمامعنى قول الإمام : « السلام عليكم » ؟ فقال : إن الإمام يترجم عن الله عز وجل ويقول في ترجمته لأهل الجماعة : أمان لكم من عذاب الله يوم القيامة . فإذا سلمت رفعت يديك وكبرت ثلاثاً وقلت : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، أنجز وعده ، ونصر عبده ، وأعز جنده ، وغلب الأحزاب وحده ، فله الملك وله الحمد ، يحيي ويميت ، وهو على كل شيء قدير » وسبح تسبيح فاطمة الزهراء عليها السلام وهي أربع وثلاثون تكبيرة و ثلاث و ثلاثون تسبيحة وثلاث وثلاثون تحميدة^(٢) .

٩٤٦ ٣٢ - فإنه روي عن الصادق عليه السلام أنه قال : « من سبّح تسبيح فاطمة الزهراء عليها السلام في دبر الفريضة قبل أن يغتسل يغفر الله له » .

٩٤٧ ٣٣ - وروي أن أمير المؤمنين عليه السلام قال لرجل من بني سعد : « ألا أحدثك عني وعن فاطمة الزهراء أنها كانت عندي فاستقت بالقرية حتى أثمر في صدرها ، وطحنت بالرّحى حتى مجلت يداها ، وكسحت البيت^(٣) حتى أغبرت ثيابها ، وأوقدت تحت القدر حتى دكنت ثيابها^(٤) فأصابها من ذلك ضرٌّ شديد ، فقلت لها : لو أتيت أباك فسألت خادماً يكفيك حرّاً ما أنت فيه^(٥) من هذا العمل ، فأنت النبي صلى الله عليه وآله فوجدت

(١) ما ذكره المؤلف - رحمه الله - في كيفية السلام رواية رواها في الملل عن الفضل أبي عبدالله عليه السلام في حديث طويل في باب الملة التي من أجلها وجب التسليم في الصلاة .
(٢) في بعض النسخ تقدم التحميد على التسبيح كما هو المشهور لكن يجيء ما يؤيد نسخة المتن .

(٣) مجلت يداها أي ظهر فيها المجل ، وهو ماء يكون بين الجلد واللحم من كثرة العمل الشاق والمجلة القشرة الرقيقة التي يجتمع فيها ماء من أثر العمل الشاق . وكسح - كمنع - كنس .
(٤) الدكنة لون يضرب إلى السواد ، وقد دكن الثوب يدكن دكناً . (الصحاح) .
(٥) أي شدة ما أنت فيه من التعب والمشقة .

عنده 'حدثاً' (١) فاستحييت فانصرفت ، فعلم ﷺ أنها قد جاءت لحاجة فعدا علينا ونحن في لحافنا (٢) فقال : السلام عليكم ، فسكتنا واستحيينا لمكاننا ، ثم قال : السلام عليكم (٣) فسكتنا ، ثم قال : السلام عليكم فخشينا إن لم نرد عليه أن ينصرف وقد كان يفعل ذلك (٤) فيسكن ثلاثاً فإن أذن له وإلا انصرف ، فقلنا : وعليك السلام يا رسول الله أدخل ، فدخل وجلس عند رؤوسنا ثم قال : يا فاطمة ما كانت حاجتك أمس عند محمد ؟ فخشيت إن لم نجبه أن يقوم ، فأخرجت رأسي فقلت : أنا والله أخبرك يا رسول الله أنها استقت بالقرب حتى أثير في صدرها ، وجرت بالرحى حتى مجلت يداها ، وكسحت البيت حتى اغبرت ثيابها ، وأوقدت تحت القدر حتى دكنت ثيابها فقلت لها : لو أتيت أباك فسألتو خادماً يكفيك حرماً ما أنت فيه من هذا العمل ، قال : أفلا أعلمكما ما هو خير لكم من الخادم ؟ إذا أخذتما منامكما (٥) فكبراً أربعاً وثلاثين تكبيرة ، وسبحة ثلاثاً وثلاثين تسبيحة ، واحداً ثلاثاً وثلاثين تحميدة ، فأخرجت فاطمة رضي الله عنها رأسها وقالت : « رضيت عن الله وعن رسوله رضيت عن الله وعن رسوله » (٦) .

(١) أي جماعة يتحدثون وهو جمع على غير قياس (النهاية) وفي بعض النسخ « أحداً » .
وفي بعضها « حدثاً » .

(٢) في بعض النسخ « ونحن في لفافنا » واللفاف - ككتاب الملحفة والكساء والنطع والرداء وكلما تتلفع به المرأة . (القاموس) .

(٣) هذا سلام الاستيذان ووجوب الرد فيه لم تثبت بل عدمه مشهور لأن صاحب البيت مخير . والواجب رد سلام التحية .

(٤) أي كان ذلك من عادته صلى الله عليه وآله . (مراد) .

(٥) أي محل نومكما . (مراد) .

(٦) رواة الصدوق - رحمه الله - مسنداً في كتبه عن رجال العامة واعتمد عليه في الترتيب و على تقدير صحته يمكن القول به عند النوم لاملطاً والظاهر الترتيب المشهور . (م) .

أقول : روى البخاري ومسلم وأبو داود واللفظ له بأسانيدهم عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال لابن أبي عمير حدثك عن فاطمة بنت رسول الله (ص) وكانت من أحب أهل البيت -

فإذا فرغت من تسبيح فاطمة عليها السلام فقل : « اللهم أنت السلام ، ومنك السلام ،
ولك السلام ، وإليك يعود السلام ، سبحان ربك رب العزة عما يصفون ، وسلام على
المرسلين والحمد لله رب العالمين ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام
على الأئمة الهادين المهديين ، السلام على جميع أنبياء الله ورسله وملائكته ، السلام
علينا وعلى عباد الله الصالحين » ثم تسلم على الأئمة واحداً واحداً عليهم السلام وتدعو بما
أحببت .

« وكانت عندي ؟ قال : بلى ، قال : انها جرت بالرحى حتى أثرت في يدها ، واستقت بالقرية
حتى أثرت في نحرها ، وكنت البيت حتى أغبرت ثيابها ، فأتى النبي (ص) خدم - يميني سبي -
فقلت : لو أتيت أباك فسأله خادمي ، فأنته فوجدت عنده حدائنا فرجمت ، فأتاها من الد
فقال : ما كان حاجتك ؟ فسكت ، فقلت أنا أحدثك يا رسول الله ، جرت بالرحى حتى
أثرت في يدها ، وحملت القرية حتى أثرت في نحرها فلما أن جاء الخدم أمرتها أن تأتيك
فتستخدمك خادماً فيها حرماً هي فيه ، قال : اتقى الله يا فاطمة ، وأدى فريضة ربك ، اعملي
عمل أهلك وإذا أخذت مضجك فسبحي ثلاثاً وثلاثين ، واحمدى ثلاثاً وثلاثين ، وكبري أربعاً
وثلاثين فذلك مائة ، فهو خير لك من خادم ، قالت : رضيت عن الله و عن رسوله . زاد في
رواية « ولم يخدمها » .

فقف أيها القارئ الكريم و تأمل جيداً في هذا الخبر الشريف المجمع عليه فان بضعة
المصطفى (ص) وقرة عينه الوحيدة تطلب منه من السبي والغنائم خادماً ليعينها في مهام -
منزلها و يزيل عنها شيئاً من تعبها و هو سلطان نافذ الكلمة ، و راع مسطر في وقته ، بيده
الاموال بل النفوس و له القدرة بأعظم مظاهرها بحيث يقول ناعته : لم أرقبلوا بعبده مثله ، مع
ذلك كله يأمر ابنه الوحيدة و فلذة كبده الفريدة بالتقوى و القيام بواجب بيتها و الاكثار من ذكر
ربها و ثم يرض ان يعطيها من بيت مال المسلمين خادماً و قال صلى الله عليه و عليهما : ألا أعلمكما ما
هو خير لكما من الخادم . فتجيب المعصومة سلام الله عليهما طائفة مشنوقة مختارة : « رضيت عن الله ،
رضيت عن رسول الله » . فخذ هذا مثالا يلمسك الحقيقة جداً في معرفة من حذا حذو الرسول (ص)
ومن مال عن طريقته و نأى بجانبه وحاد عن سنته ممن يدعى الخلافة بعده فرسول الله صلى الله
عليه وآله هو الامام المتبع فعله و الرئيس المعقنى أثره .

باب ٤٦ التعقيب

٩٤٨ ١ - قال الصادق عليه السلام : « أدنى ما يجزيك من الدعاء بعد المكتوبة أن تقول اللهم صل على محمد وآل محمد ، اللهم إنا نسألك من كل خير أحاط به علمك ، ونعوذ بك من كل شر أحاط به علمك ، اللهم إنا نسألك عافيتك في جميع أمورنا كلها ، ونعوذ بك من خزي الدنيا وعذاب الآخرة » .

— هذا علي بن أبي طالب ترك التفضيل لنفسه وولده على أحد من أهل الاسلام ، دخلت عليه أخته أم هانئ بنت أبي طالب فدفع اليها عشرين درهماً ، فسألت أم هانئ مولاتها المعجبة فقالت : كم دفع اليك أمير المؤمنين ؟ فقالت : عشرين درهماً ، فانصرفت مسخطة ، فقال لها : انصرفي رحمك الله ما وجدنا في كتاب الله فضلاً لاسماعيل على اسحاق . وبعت اليه من البصرة من غوص البحر بتحفة لا يدرى ما قيمتها فقالت ابنته أم كلثوم : أتجمل به ، ويكون في عنقي ؟ فقال : يا أبا رافع أدخله الى بيت المال ، ليس الى ذلك سبيل حتى لا يتبقى امرأة من المسلمين الا ولها مثل ذلك .

ولما ولي بالمدينة قام خطيباً فقال : يا معشر المهاجرين والانصار يا معشر قريش اعلموا والله اني لأرؤوكم من فيكم شيئاً ما قام لي عذق يیشرب ، أفتروني مانعاً نفسي وولدي ومعطيكم ولأسوين بين الاسود والاحمر ، فقام اليه عقيل فقال : لتجملني و أسود من سودان المدينة واحداً ، فقال له : اجلس - رحمك الله - أما كان ههنا من يتكلم غيرك . واشتهر أنه عليه السلام يقول : والله لقد رأيت عقيلاً وقد أملق حتى استباحني من بركم صاعاً و رأيت صبيانه شعث الشعور غير الالوان من فقرهم كأنما سودت وجوههم بالظلم و عاودني مؤكداً و كرر على القول مرّداً ، فأصبحت اليه سمعي فظنن اني أبيعهم ديني وأتبع قياده مفارقاً طريقي فأحمت له حديدة ثم ادبنيها من جسمه ليمتير بها فضج ضجيج ذى دنف من ألها - الى آخر ما قال صلى الله عليه . وهذا ابن عفان أعطى سعد بن أبي سرح أخاه من الرضاعة جميع ما أفاء الله عليه من فتح افريقية بالمغرب و هي طرابلس الغرب الى طنجة من غير أن يشركه فيه أحداً من المسلمين ، وأعطى أباسفيان بن حرب مائتي ألف من بيت المال في اليوم الذي أمر فيه لمروان بن الحكم بمائة ألف ، و أتاه أبو موسى بأموال من العراق جليلة فقامها كاهها في بنى امية - ذلك كله في -

٩٤٩ ٢- وقال أمير المؤمنين عليه السلام: « من أحبَّ أن يخرج من الدنيا وقد تخلص من الذنوب كما يتخلص الذَّهَبُ الَّذِي لا كدر فيه ، ولا يطلبه أحد بمظلمة ^(١) ، فليقل في دبر الصلوات الخمس نسبة الرَّبِّ تبارك وتعالى اثني عشر مرَّةً ^(٢) ثمَّ يبسط يديه ويقول : « اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْمَكْنُونِ الْمَخْزُونِ الطَّاهِرِ الطَّاهِرِ الْمُبَارَكِ ، وَأَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْعَظِيمِ ، وَسُلْطَانِكَ الْقَدِيمِ ^(٣) أَنْ تَصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ ، يَا وَاهِبِ الْعَطَايَا ، يَا مُطْلِقِ الْأَسَارَى ، يَا فَكَكَ الرِّقَابِ مِنَ النَّارِ ، أَسْأَلُكَ أَنْ تَصَلِّيَ عَلَيَّ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ ، وَأَنْ تَعْتَقَ رَقَبَتِي مِنَ النَّارِ ، وَأَنْ تَخْرِجَنِي مِنَ الدُّنْيَا آمِنًا ، وَأَنْ تَدْخُلَنِي الْجَنَّةَ سَالِمًا ، وَأَنْ تَجْعَلَ دَعَائِي أَوْ لَهْفَاحًا ، وَأَوْسَطَهُ نَجَاحًا ، وَأُخْرَهُ صَلاَحًا ، إِنَّكَ أَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ » ثُمَّ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام : هَذَا مِنَ الْمَخْبِيَّاتِ ^(٤) مِمَّا عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله وسلم وَأَمَرَنِي أَنْ أَعْلَمَ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ عليهما السلام .

٩٥٠ ٣- وقال الصادق عليه السلام : « جاء جبرئيل إلى يوسف عليه السلام وهو في السجن فقال : يَا يُوسُفُ قُلْ فِي دَبْرِ كُلِّ فَرِيضَةٍ : اللَّهُمَّ اجْعَلْ لِي مِنْ أَمْرِي فَرْجًا وَمَخْرَجًا وَارْزُقْنِي مِنْ حَيْثُ أَحْتَسِبُ وَمِنْ حَيْثُ لَا أَحْتَسِبُ » ^(٥) .

٩٥١ ٤- وقال أبو جعفر عليه السلام : « تَقُولُ فِي دَبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ اللَّهُمَّ اهْدِنِي مِنْ عِنْدِكَ

→ شرح ابن أبي الحديد ج ١ ص ٦٧ - وسمعت ابن أبي سرح هذا هو الذي أباح رسول الله يوم الفتح كما في سنن أبي داود وأنسب البلاذري ، وفي بعض المصادر عبد الله بن أبي سرح . وبالجملة هاتان السيرتان مقياسان لمن يروم معرفة الحق والمطل ممن كان بيده بيت المال .
(١) أما بطريق الاسقاط واعطاء الموض لصاحب الحق أو كونه بطريق التوفيق برد المظالم .

(٢) نسبة الرب هي سورة قل هو الله أحد ، وسميتها بنسبة الرب لاجل أن اليهود جاءوا إلى رسول الله (ص) فقالوا : انسب لنا ربك فنزل سورة التوحيد . (م) .

(٣) كذا في التهذيب وفي بعض النسخ « و سلطانتك العزيز » .

(٤) أي المكنونات ، وفي بعض النسخ « المنجيات » وفي بعضها « المستجاب » ، وفي

بعضها « المختار » .

(٥) الظاهر استجابته للخلاص من السجن والسمعة في الرزق . (م) .

وأفض عليّ من فضلك ، وانشر عليّ من رحمتك ، وأنزل عليّ من بركاتك .

٩٥٢ ٥ - وقال صفوان بن مهران الجمال : « رأيت أبا عبد الله عليه السلام إذا صلى وفرغ من صلاته رفع يديه فوق رأسه ، ^(١) .

٩٥٣ ٦ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « ما بسط عبد يديه إلى الله عز وجل إلا واستحي الله أن يردّها صفاً حتى يجعل فيها من فضله ورحمته ما يشاء ، فإذا دعا أحدهم فلا يردّ يديه حتى يمسح بهما على رأسه ووجهه ، وفي خبر آخر « على وجهه وصدده » .

٩٥٤ ٧ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : « من أراد أن يكتب بالملكيات الأوفى فليكن آخر قوله « سبحان ربّ العزّة عما يصفون ، وسلام على المرسلين ، والحمد لله ربّ العالمين » فإنّ له من كلّ مسلم حسنة » ^(٢) .

٩٥٥ ٨ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : « إذا فرغ أحدكم من الصلاة فليرفع يديه إلى السماء ولينصب في الدعاء فقال ابن سبا : يا أمير المؤمنين أليس الله عز وجل بكلّ مكان ؟ قال : بلى ، قال : فلم يرفع يديه إلى السماء ؟ فقال : أو ما تقرأ ؟ وفي السماء رزقكم وما توعدون » فمن أين يطلب الرزق إلا من موضعه ، وموضع الرزق وما وعد الله عز وجل السماء .

٩٥٦ ٩ - وكان أمير المؤمنين عليه السلام يقول إذا فرغ من الرّوال « اللهم إني

(١) الظاهر أن رفع اليدين لأجل الدعاء و يسمى الابتهال كناهفه الصدوق - رحمه الله - ظاهراً ، لا كما فهمه بعض الأصحاب من مجرد الرفع ، فينبغي أن يدعو حين رفعهما فوق الرأس بقبول الصلاة وغيره ، و ينبغي أن يكون حين الرفع مبسوط اليدين والكفين الى السماء كأنه يطلب شيئاً كما يدل عليه الخبر الاتي . (م ت) .

(٢) حيث انه نزه الرب تعالى عما يصفه به المشركون من اتخاذ الشريك له وغير ذلك مما لا ينبئ به جلاله وكان قد انخرط بذلك في جملة المسلمين فتذكر ذلك العهد مقام ذلك التذكر مقام الدخول في جملتهم فاستحق الاحسان من كل واحد من بنى جنسه ، و يمكن أن يقرء كل مسلم على سيفته اسم المفعول من التفعيل أى كل مسلم عليه وهم الانبياء (ع) . (مراد) .

أَتَقَرَّبَ إِلَيْكَ بِجُودِكَ وَكَرَمِكَ ، وَأَتَقَرَّبَ إِلَيْكَ بِمُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ ، وَأَتَقَرَّبَ إِلَيْكَ بِمَلَائِكَتِكَ الْمُقَرَّبِينَ ، وَأَنْبِيَائِكَ الْمُرْسَلِينَ وَبِكَ ، اللَّهُمَّ لَكَ الْغَنَى عَنِّي ، وَبِي الْفَاقَةُ إِلَيْكَ ، أَنْتَ الْغَنِيُّ وَأَنَا الْفَقِيرُ إِلَيْكَ ، أَقْلَنِي عَثْرَتِي ، وَاسْتُرْ عَلَيَّ ذُنُوبِي ، وَاقْضِ الْيَوْمَ حَاجَتِي ، وَلَا تَعْذُبْنِي بِقَبِيحٍ مَا تَعْلَمُ بِهِ مَنْتِي بِلِ عَفْوِكَ يَسْعُنِي وَجُودُكَ. ^(١) ثُمَّ يَخْرُجُ سَاجِداً وَيَقُولُ : « يَا أَهْلَ التَّقْوَى ، وَيَا أَهْلَ الْمَغْفِرَةِ ، يَا بَرُّ ، يَا رَحِيمَ ، أَنْتَ أَكْرَمُ بِي مِنْ أَبِي وَأُمِّي وَمِنْ جَمِيعِ الْخَلَائِقِ أَقْلَبُنِي بِقَضَاءِ حَاجَتِي ^(٢) ، مُجَابَاةً دُعَائِي ، مَرْحُوماً صَوْتِي ، قَدْ كَشَفْتَ أَنْوَاعَ الْبَلَاءِ عَنِّي » .

٩٥٧ ١٠- وقال الصادق عليه السلام : « مَنْ قَالَ إِذَا صَلَّى الْمَغْرِبَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ : « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ، وَلَا يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ غَيْرُهُ » أُعْطِيَ خَيْرًا كَثِيرًا »

٩٥٨ ١١- وكان عليه السلام يقول بين العشائين : « اللَّهُمَّ يَدُكَ مَقَادِيرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَقَادِيرُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَمَقَادِيرُ الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ ، وَمَقَادِيرُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ، وَمَقَادِيرُ النُّصْرِ وَالْخِذْلَانِ ، وَمَقَادِيرُ الْغِنَى وَالْفَقْرِ ، اللَّهُمَّ ادْرَأْ عَنِّي شَرَّ فَسَقَةِ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ وَاجْعَلْ مَنْقَلِبِي إِلَى خَيْرٍ دَائِمٍ وَنَعِيمٍ لَا يَزُولُ » .

٩٥٩ ١٢- وروى عن محمد بن الفرج أنه قال : « كُتِبَ إِلَيَّ أَبُو جَعْفَرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيِّ الرِّضَا عليه السلام بِهَذَا الدُّعَاءِ وَعَلَّمَنِيهِ ^(٣) وَقَالَ : مَنْ دَعَا بِهِ فِي دُبُرِ صَلَاةِ الْفَجْرِ لَمْ يَلْتَمَسْ حَاجَةً إِلَّا يَسَّرَتْ لَهُ وَكَفَاهُ اللَّهُ مَا أُرَاهُ . بِسْمِ اللَّهِ وَبِاللَّهِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ ، وَأَفْوَضَ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكُرُوا ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ، فَاسْتَجِبْنَا لَهُ وَنَجِّنَا مِنْ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ، فَانْقَلِبُوا بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ لَمْ يَمَسَّ سِمْسَهُمْ سُوءٌ ، مَا شَاءَ اللَّهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ، مَا شَاءَ اللَّهُ لَا مَا شَاءَ النَّاسُ ، مَا شَاءَ اللَّهُ وَ إِنْ كَرِهَ

(١) فِي الْكَافِي « بِلِ عَفْوِكَ وَجُودُكَ يَسْعُنِي » .

(٢) أَيْ رَدَّنِي مُتَلَبِّساً بِقَضَاءِ حَاجَتِي .

(٣) « بِهَذَا الدُّعَاءِ » الْبَاءُ لِلتَّقْوِيَةِ ، وَدَعَا لِيهِ مَشَافَهَةٌ عِلْمُنِي مَعَانِي

الدُّعَاءِ وَكَيْفِيَّةَ قِرَاءَتِهِ . (المرآة) .

الناس ، حسبي الربُّ من المربوبين ، حسبي الخالق من المخلوقين ، حسبي الرّاٰزق من المرزوقين ، حسبي الذي لم يزل حسبي ، حسبي من كان منذ كنت [حسبي] لم يزل حسبي ، حسبي الله لا إله إلا هو ، عليه توكلت وهو ربُّ العرش العظيم .

٩٦٠ ١٣- وقال ﷺ : « إذا انصرفت من صلاة مكتوبة فقل : « رضيت بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبالقرآن كتاباً ، وبمحمد نبياً وبعلي ولياً ، والحسن والحسين وعلي بن الحسين ، ومحمد بن علي ، وجعفر بن محمد ، وموسى بن جعفر ، وعلي بن موسى ، ومحمد بن علي ، وعلي بن محمد ، والحسن بن علي ، والحجة بن الحسن بن علي أئمة ، اللهم وليك الحجة فاحفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوقه ومن تحته ، وامدد له في عمره ، واجعله القائم بأمرك ، المنقصر لديك وأرهما يحب وتقرُّ به عينه في نفسه وفي ذرِّيَّته وأهله وماله وفي شيعته وفي عدوه ، وأرهم منه ما يحذرون وأرهم ما يحب وتقرُّ به عينه ، واشف به صدورنا وصدور قوم مؤمنين .

وكان النبي ﷺ يقول إذا فرغ من صلاته : « اللهم اغفر لي ما قدَّمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وإسرافي على نفسي و ما أنت أعلم به مني ^(١) اللهم أنت المقدم وأنت المؤخر ^(٢) لا إله إلا أنت بعلمك الغيب وبقدرك على الخلق أجمعين ما علمت الحياة خيراً لي فأحيني ، وتوفني إذا علمت الوفاة خيراً لي ، اللهم إني أسألك خشيتك في السرِّ والعانية ، وكلمة الحق في الغضب والرضا ، والقصد في الفقر والغنى

(١) ان قيل : كيف يستغفر النبي صلى الله عليه وآله مع أنه معصوم حتى من الخطأ و النسيان فضلاً عن الالتم؟ قلنا: الاستغفار هو درجة الملبين وسبيل المقربين و هو من أعظم القربات ولا يجب أن يكون لمصيبة أو ذنب ، فان السالك الى الله سبحانه الطالب لمقام القرب مهما جد واجتهد في السير يرى نفسه بطيئاً لا يأتي بما يجب عليه من الاجتهاد في العمل ولذلك يستغفر ربه عز وجل ويطلب العفو منه دائماً .

(٢) المقدم والمؤخر على صيغة الفاعل من باب التفعيل من أسماء الله تعالى وممناها على ما ذكره شيخنا الشهيد في قواعد المنزل للاشياء منازلها وترتيبها في التكون والتصوير والازمنة والامكنة على ما تقتضيه الحكمة . (سلطان) .

وَأَسْأَلُكَ نِعِيمًا لَا يَنْفَدُ ، وَقُرَّةَ عَيْنٍ لَا تَنْقُطُ ، وَأَسْأَلُكَ الرَّخَاءَ بِالْقَضَا وَبَرْدَ الْعَيْشِ بَعْدَ الْمَوْتِ
وَلَذَّةَ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ ، وَشَوْقًا إِلَى لِقَائِكَ مِنْ غَيْرِ ضَرَاءٍ مُضَرَّةٍ ^(١) وَلَا فِتْنَةٍ مُظْلِمَةٍ ،
اللَّهُمَّ زَيِّنَا بِزِينَةِ الْإِيمَانِ ، وَاجْعَلْنَا هَادِيَةً مُهْدِيَيْنِ ، اللَّهُمَّ أَهْدِنَا فِيمَنْ هَدَيْتَ ، اللَّهُمَّ
إِنِّي أَسْأَلُكَ عَزِيمَةَ الرَّشَادِ وَالنَّبَاتِ فِي الْأَمْرِ وَالرُّشْدِ ، وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ وَحَسَنَ
عَافِيَتِكَ وَأَدَاءَ حَقِّكَ ، وَأَسْأَلُكَ يَا رَبَّ قَلْبًا سَلِيمًا وَلِسَانًا صَادِقًا وَأُسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعْلَمُ ، وَأَسْأَلُكَ
خَيْرَ مَا تَعْلَمُ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ وَمَا لَا تَعْلَمُ ، فَإِنَّكَ تَعْلَمُ وَلَا نَعْلَمُ ، وَأَنْتَ عَلَّامُ
الْغُيُوبِ .

٩٩١ ١٤ - وَقَالَ الصَّادِقُ عليه السلام : « مِنْ قَالَ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ حَفِظَ
فِي نَفْسِهِ وَدَارِهِ وَمَالِهِ وَوَلَدِهِ : « أَجِيرَ نَفْسِي وَمَالِي وَوَلَدِي وَأَهْلِي وَدَارِي وَكُلَّ مَا هُوَ
مَنْفَعٌ بِاللَّهِ الْوَاحِدِ الْأَحَدِ الصَّمَدِ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ، وَأَجِيرَ
نَفْسِي وَمَالِي وَوَلَدِي [وَأَهْلِي] وَدَارِي وَكُلَّ مَا هُوَ مَنْفَعٌ بِرَبِّ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ - إِلَى
آخِرِهَا - وَبِرَبِّ النَّاسِ - إِلَى آخِرِهَا ، وَبِآيَةِ الْكُرْسِيِّ إِلَى آخِرِهَا » ^(٢) .

٩٩٢ ١٥ - وَرَوَى عَنْ هَلْقَامِ بْنِ أَبِي هَلْقَامٍ أَنَّهُ قَالَ : « أَتَيْتُ أَبَا إِبْرَاهِيمَ عليه السلام فَقُلْتُ لَهُ :
جَعَلْتَ فِدَاكَ عَلَّمَنِي دُعَاءَ جَامِعًا لِلدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَوْجَزَ ، فَقَالَ : قُلْ فِي دُبْرِ الْفَجْرِ
إِلَى أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ « سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ ، أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَأَسْأَلُهُ مِنْ فَضْلِهِ » .
فَقَالَ هَلْقَامٌ : وَلَقَدْ كُنْتُ أَصْوَرُ أَهْلَ بَيْتِي حَالًا فَمَا عَلِمْتُ حَتَّى أَتَانِي مِيرَاثٌ مِنْ قَبْلِ رَجُلٍ
مَاعِلَمْتُ ^(٣) أَنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ قَرَابَةٌ ، وَإِنِّي الْيَوْمَ أَيْسَرُ أَهْلَ بَيْتِي مَالًا وَمَا ذَاكَ إِلَّا مِمَّا
عَلَّمَنِي مَوْلَايَ الْعَبْدَ الصَّالِحَ عليه السلام » .

٩٩٣ ١٦ - قَالَ زُرَّارَةُ : « سَمِعْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام يَقُولُ : الدُّعَاءُ بَعْدَ الْفَرِيضَةِ أَفْضَلُ
مِنَ الصَّلَاةِ تَنْفَلًا ^(٤) » ، وَبِذَلِكَ جَرَتْ السَّنَةُ .

(١) الضراء - معدوداً - : الحالة التي تضر وهي نقبض السراء .

(٢) أى يقول « بالله لا اله الا هو - الخ » ويحتمل بان يقول : « بآية الكرسي : الله لا اله الا

هو - الخ » بأن يكون التفصيل بدلاً للاجمال . (مراد) .

(٣) فى الكافي ج ٢ ص ٥٤٠ « ما ظننت » .

(٤) الخبر الى هنا فى التهذيب ج ١ ص ١٦٤ و الكافي ج ٣ ص ٣٤٢ .

- ٩٦٤ ١٧- وقال هشام بن سالم لأبي عبد الله عليه السلام : « إني أخرج ^(١) وأحب أن أكون معقّباً ، فقال : إن كنت على وضوء فأنت معقّب » .
- ٩٦٥ ١٨- وقال النبي ﷺ : « قال الله عز وجل : يا ابن آدم اذكرني بعد الغداة ساعة وبعد العصر ساعة أكفيك ما أعمّك » .
- ٩٦٦ ١٩- وقال الصادق عليه السلام : « الجلوس بعد صلاة الغداة في التعقيب والدعاء حتى تطلع الشمس أبلغ في طلب الرزق من الضرب في الأرض » ^(٢) .

٤٧

باب ٤٧

سجدة الشكر والقول فيها

- ٩٦٧ ١- روى عبد الله بن جندب ^(٣) عن موسى بن جعفر عليه السلام أنه قال : تقول ^(٤) في سجدة الشكر : « اللهم إني أشهدك وأشهد ملائكتك وأنبياءك ورسلك وجميع خلقك إنك ^(٥) [أنت] الله ربّي ، والإسلام ديني ، وتحمّد نبّيّ ، وعليّاً والحسن والحسين ، وعليّ بن الحسين ، وتحمّد بن عليّ ، وجعفر بن محمّد ، وموسى بن جعفر ، وعليّ بن موسى ، وتحمّد بن عليّ ، وعليّ بن محمّد ، والحسن بن عليّ ، والحجّة بن الحسن بن عليّ »

(١) أي أخرج في الحاجة .

(٢) أي الذهاب فيها لطلب الرزق .

(٣) الطريق حسن و عبد الله بن جندب - بضم الجيم - ثقة .

(٤) في بعض النسخ « يقول » أي يقول الساجد ، خبراريد به معنى الامر .

(٥) « ذلك » بكسر الهمزة لان المشهود به لا يكون الا جملة كما في قوله تعالى « والله يشهد

ان المنافقين لكاذبون » فلا تضر وحدة اللفظ ، وكذا المعطوفات المتتالية مع خبرها . وفي بعض النسخ « أن » عطف جملة على جملة ، واما بطف كل جزء على نظيره كما مر . (مراد) .

أُثْمِتِي بِهِمْ أَتَوَلَّيَ وَمِنْ أَعْدَائِهِمْ أَتُوبُ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أُنْشِدُكَ ^(١) دَمَ الْمَظْلُومِ ثَلَاثًا . اللَّهُمَّ إِنِّي أُنْشِدُكَ بِأَيُّوَاتِكَ عَلَى نَفْسِكَ لِأَعْدَائِكَ ^(٢) لَتَهْلِكَنَّهُمْ بِأَيْدِينَا وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ ، اللَّهُمَّ إِنِّي أُنْشِدُكَ بِأَيُّوَاتِكَ عَلَى نَفْسِكَ لِأَوْلِيَائِكَ لَتُظْفَرَنَّهُمْ بَعْدُوكَ وَعَدُوَّهُمْ أَنْ تَصْلِيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى الْمُسْتَحْفَظِينَ ^(٣) مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ - ثَلَاثًا . وَتَقُولُ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْيُسْرَ بَعْدَ الْعُسْرِ - ثَلَاثًا . ، ثُمَّ تَضَعُ خَدَّكَ الْأَيْمَنَ عَلَى الْأَرْضِ وَتَقُولُ : يَا كَهْفِي حِينَ تَعَيَّنِي الْمَذَاهِبُ وَتَضِيقُ عَلَيَّ الْأَرْضُ بِمَا رَحَّبَتْ ^(٤) ، وَيَا بَارِئُ خَلْقِي رَحْمَةً بِي وَكَنتَ عَنْ خَلْقِي غَنِيًّا صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ ، وَعَلَى الْمُسْتَحْفَظِينَ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ - ثَلَاثًا . ، ثُمَّ تَضَعُ خَدَّكَ الْأَيْسَرَ

(١) بفتح الهمزة وهم الشين من نشد! ضالة نشداناً : طلبها ، أى أسألك بدم المظلوم وأذكرك إياه وأطلبه منك (سلطان) وقال الفاضل النفرسى : المراد بالمظلوم سبط رسول الثقلين أبو عبد الله الحسين عليه السلام ومن استشهد معه بل وأمير المؤمنين وسائر أولاده المصومين الذين قتلوا بالمسم وغيره صلوات الله عليهم .

(٢) فى الحديث : ان الله تعالى قال : أويت على نفسى أن أذكر من ذكرنى ، قال القنبيى : هذا غلط الآن يكون من المقلوب والصحيح وأيت من الوأى وهو الوعد يقول: جملته وعداً على نفسى (النهاية) وقوله «لتهلكنهم» متعلق بالأيواء . وقال النفرسى - رحمه الله - : لعل قوله «أن تصلى» ثانى مفعول «أنشد» توسّطت بينهما جملة قسمية للتوكيد أى بأيواتك أن جملت ذاتك كهفاً لأعدائك يرجعون اليه فى كل ما يحتاجون اليه وقد عادوك فى عدم الامتثال انتهى . أقول : لعل المعنى أسألك بحق وعدك على نفسك وهو أن تهلك أعداءك بأيدينا وأيدي المؤمنين - الخ كما فى قوله تعالى : «وعاد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم - الآية» .

(٣) يمكن أن يقرء بفتح الفاء على صيغة المفعول والمعنى المحفوظين عن الخطأ والعيان ، أو بصيغة الفاعل أى الحافظين للدين .

(٤) «تعيينى» من الاعياء وهى المعجز وقوله «بما رحبت» «ما» مصدرية و«رحبت» أى وسعت ، أى حين تعجزنى المذاهب الى تحصيل أمرى وتديره ولم أهتد لوجهه سبيلاً وضاقت على الأرض مع سمتها .

على الأرض وتقول : يا مذلّ كلِّ جبّار ، ويا معزّ كلِّ ذليل ، قد وعزّتك - بلغ [بني] مجهودي ^(١) - ثلاثاً - ، ثمّ تعود للسجود وتقول : مائة مرّة « شكر أشكراً » ثمّ تسأل حاجتك إن شاء الله .

ولا تسجد سجدة الشكر عند المخالف واستعمل التقيّة في تركها ^(٢) .

٩٦٨ ٢ - و روى جهم بن أبي جهم ^(٣) قال : « رأيت أبا الحسن موسى بن جعفر عليه السلام وقد سجد بعد الثلاث الرّكعات من المغرب ، فقلت له : جعلت فداك رأيتك سجدت بعد الثلاث ، فقال : و رأيتني ؟ فقلت : نعم ، قال : فلا تدعها فإنّ الدعاء فيها مستجاب » .

٩٦٩ ٣ - وفي رواية إبراهيم بن عبد الحميد ^(٤) « أنّ الصادق عليه السلام قال : لرجل إذا أصابك همّ فامسح يدك على موضع سجودك ، ثمّ امسح يدك على وجهك من جانب خدّك الأيسر ، وعلى جبهتك إلى جانب خدّك الأيمن - قال : [قال] ابن أبي عمير ^(٥) كذلك وصفه لنا إبراهيم بن عبد الحميد - ثمّ قبل : بسم الله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة الرّحمن الرّحيم ، اللهمّ اذهب عني الغمّ والحزن - ثلاثاً - » ^(٦) .

(١) أى بلّغنى مجهودى تبليفاً الى حيث لم يبق لى طاقة . وقال الفاضل التفرشى قوله : « و عزتك بلغ مجهودى » « و عزتك » جملة قسمية وقعت بين « قد » و مدخوله أى قد بلغ مجهودى الفاية بحيث لم يبق لى جهد و طاقة ، وفى بعض النسخ « بلّغ بى مجهودى » .
(٢) مع أنهم ذكروها فى صحاحهم عن عائشة وغيرها ولكن تركوها رغماً للشبهة .
(٣) فى الطريق سعدان بن مسلم وهو مهمل ، وفى بعض النسخ « جهم » مصفراً وهو بكلا العنوانين حسن .

(٤) الطريق حسن بابراهيم بن هاشم .

(٥) يعنى قال ابراهيم بن هاشم قال ابن أبي عمير : كذلك - الخ وللنصف الى ابراهيم ابن عبد الحميد طريقان أحدهما عن ابن الوليد عن الصفار عن العباس بن معروف عن سعدان ابن مسلم عن ابراهيم بن عبد الحميد . و الاخرى عن أبيه عن على بن ابراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير عنه ، و ابراهيم ثقة .

(٦) قوله « ثلاثاً » قيد فى المسح والدعاء جميعاً على الظاهر .

٩٧٠ - [عن] روى [سليمان بن حفص المروزي ^(١)] أنه قال : « كتب إليّ أبو الحسن الرضا عليه السلام : قال في سجدة الشكر مائة مرة « شكراً شكراً » وان شئت عفواً عفواً » .

٩٧١ - ٥ - و « كان أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام يسجد بعد ما يصلي فلا يرفع رأسه حتى يتعالى النهار ، ^(٢) » .

٩٧٢ - ٦ - وروى عبد الرحمن بن الحجاج ^(٣) عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : « من سجد سجدة الشكر وهو متوضئ كتب الله له بها عشر صلوات ، ومحي عنه عشر خطايا عظام » .

٩٧٣ - ٧ - وسأل سعد بن سعد الرضا عليه السلام « عن سجدة الشكر فقال : أرى أصحابنا يسجدون بعد الفريضة سجدة واحدة ويقولون هي سجدة الشكر ، فقال : إنما الشكر ^(٤) إذا أنعم الله على عبده أن يقول « سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ^(٥) » وإننا إلى ربنا لمنقلبون ، والحمد لله رب العالمين » .

٩٧٤ - ٨ - وروى إسحاق بن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : « كان موسى بن عمران عليه السلام إذا صلى لم ينقل حتى يلصق خدّه الأيمن بالأرض وخذّه الأيسر بالأرض » .

٩٧٥ - ٩ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « أوحى الله تبارك وتعالى إلى موسى بن عمران عليه السلام أتدري لم اصطفيت بك بكلامي دون خلقي ؟ قال موسى : لا يا رب ، قال : يا موسى إنني قلبت عبادي ظهراً وبطناً ^(٦) فلم أجديهم أحداً أذلّ نفساً لي منك ، يا موسى إنك إذا صليت وضعت خدّيك على التراب » .

(١) الطريق إليه صحيح أو حسن كالصحيح .

(٢) يظهر من بعض الروايات أن هذا دأبه حين كان عليه السلام في حبس هارون .

(٣) الطريق صحيح وقد تقدم الكلام فيه .

(٤) حملها الشيخ - رحمه الله - على التقية لانه موافق للعامة .

(٥) مقرنين أى - طيقين مقاومين له في القوة .

(٦) في بعض النسخ « ظهراً لبطن » .

٩٧٦ ١٠- وقال الصادق عليه السلام : « إنَّ العبد إذا سجد فقال : « ياربَّ ياربَّ » حتى ينقطع نفسه ، قال له الرَّبُّ تبارك وتعالى : « لبيك ما حاجتك » ^(١) .

٩٧٧ ١١- « وكان عليُّ بن الحسين عليهما السلام يقول في سجوده « اللهمَّ إن كنت قد عصيتك فإني قد أطمعتك في أحبِّ الأشياء إليك وهو الإيمان بك منَّا مني علىَّ لا منَّا مني عليك ، و تركتُ مصيبتك في أبغض الأشياء إليك وهو أن أدعوك ولداً أو أدعوك شريكاً منَّا منك عليَّ لا منَّا مني عليك ، وعصيتُك في أشياء ^(٢) على غير وجه مكابرة ولا معاندة ، ولا استكبار عن عبادتك ، ولا جحود لرؤيتك ، ولكن اتبعت هواي واسترلني الشيطان بعد الجبَّة عليَّ والبيان ^(٣) ، فإن تعذَّ بني فبذنوبي غير ظالم لي ، وإن تغفر لي وترحمني فبجودك وبكرمك بأرحم الراحمين » .

وينبغي لمن يسجد سجدة الشكر أن يضع ذراعيه على الأرض ويلصق جُجُوهُ ^(٤) بالأرض .

٩٧٨ ١٢- وفي رواية أبي الحسين الأسديّ - رضي الله عنه - « أنَّ الصادق عليه السلام قال : إنما يسجد المسلمي سجدة بعد الفريضة ليشكر الله تعالى ذكره فيها على ما منَّ به عليه من أداء فرضه ، وأدنى ما يجزي فيها ^(٥) « شكر الله » - ثلاث مرَّات - .

٩٧٩ ١٣- وروى أحمد بن أبي عبدالله ، عن أبيه ، عن محمد بن أبي عمير ، عن حريز عن مرزم ، عن أبي عبدالله عليه السلام : « سجدة الشكر واجبة على كلِّ مسلم ^(٦) تمَّ بها صلاتك ، وترضي بهاربتك ، وتعجب الملائكة منك ، وإنَّ العبد إذا صلى ثمَّ سجد سجدة

(١) في الكافي ج ٢ ص ٥٢٠ نحوه بدون قيد السجود .

(٢) ليس هذا الكلام اعترافاً بالذنب بل هو اعتراف بالتقصير وهو مقتضى مقام الميوذية ، وأقصى مراتب الكمال فيها فمن أجل ذلك وأمثاله سقى عليه السلام : زين العابدين وسيد الساجدين .

(٣) في بعض النسخ « و البرهان » .

(٤) جُجُوْ - كهدهد - غظام الصدر .

(٥) أى من الذكر والافالسجدة تتحقق بوضع الجبهة أو الخد على الأرض .

(٦) تأكيد للاستحباب أى كالواجبة فى استحقاقها الاهتمام بها . (مراد) .

الشكر فتح الربُّ تبارك وتعالى الحجاب بين العبد وبين الملائكة فيقول : يا ملائكتي انظروا إلى عبيدي أدنى فرضي وأنتم عهدي ثم سجدي شكر أعلى ما أنعمت به عليه، ملائكتي ماذا له عندي ؟ قال فتقول الملائكة : ياربنا رحمتك ، ثم يقول الربُّ تبارك وتعالى : ثم ماذا ؟ فتقول الملائكة : ياربنا جنتك ، ثم يقول الربُّ تبارك وتعالى : ثم ماذا ؟ فتقول الملائكة : ياربنا كفاية مهمته ، فيقول الربُّ تبارك وتعالى ثم ماذا ؟ قال : ولا يبقى شيء من الخير إلا قالته الملائكة ، فيقول الله تبارك وتعالى : يا ملائكتي ثم ماذا ؟ فتقول الملائكة ربنا لا علم لنا ، [قال :] فيقول الله تبارك وتعالى : أشكر له كما شكر لي ، وأقبل إليه بغضلي ، وأريه وجهي .

قال مصنف هذا الكتاب رحمه الله : مَنْ وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرُهُ بِالْوَجْهِ كَالْوَجْهِ فَقَدْ كَفَّرَ وَأَشْرَكَ ، وَوَجْهُهُ أَنْبِيَائُهُ وَحُجَجُهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَهُمْ الَّذِينَ يَتَوَجَّهَ بِهِمُ الْعِبَادُ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَإِلَى مَعْرِفَتِهِ وَ مَعْرِفَةِ دِينِهِ ، وَالنَّظَرُ إِلَيْهِمْ فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثَوَابٌ عَظِيمٌ يَفُوقُ عَلَى كُلِّ ثَوَابٍ ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : « كُلُّ مَنْ عَلَيْهِ أَفَانٌ وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ » وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ : « فَأَيْنَمَا تَوَلَّوْا فَنَمَّ وَجْهَ اللَّهِ » ^(١) يَعْنِي فَنَمَّ التَّوَجُّهَ إِلَى اللَّهِ ، وَلَا يَجِبُ أَنْ تَنْكُرَ مِنَ الْأَخْبَارِ أَلْفَاظَ الْقُرْآنِ ^(٢) .

(١) مقصود المصنف بيان وقوع الوجه في القرآن لفير المعنى المتعارف فيحمل في كل موضع على ما يناسبه ففى قوله « ويبقى وجه ربك » يحمل على الذات و فى قوله « فثم وجه الله » على التوجه .

(٢) أى الألفاظ الواردة فى القرآن وهى بالرفع اسند إليها « ينكر » على صيغة المجهول أى لا موجب لانكار الاخبار التى لا يجوز حملها على ظاهرها اذا كانت مطابقة أو موافقة لالفاظ القرآن بل يجب تأويلها وحملها على غير الظاهر كما نفضل هكذا فى ألفاظ القرآن . فالوجه فى هذا الخبر له تأويل والمراد بوجه الله أنبياءه وحججه عليهم السلام .

باب ٤٨

ما يستحب من الدعاء في كل صباح ومساء

٩٨٠ ١- روى عبد الكريم بن عتبة عن الصادق عليه السلام قال : « من قال عشر مرّات قبل أن تطلع الشمس وقبل غروبها : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير ، وهو على كل شيء قدير » كانت كفارة لذنوبه في ذلك اليوم .

٩٨١ ٢- و روى عنه حفص بن البخري أنه قال : « كان نوح عليه السلام يقول إذا أصبح وأمسى : « اللهم إني أشهدك أنه ما أصبح وأمسى بي من نعمة وعافية في دين أو دنيا فمَنك وحدك لا شريك لك ، لك الحمد ، و لك الشكر بها عليّ حتّى ترضى وبعد الرضا » يقولها إذا أصبح عشراً وإذا أمسى عشراً فسمي بذلك عبداً شكوراً ، وإنّ رسول الله صلى الله عليه وآله كان يقول بعد صلاة الفجر : « اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل والبخل والجبن و ضلّع الدين ، وغلبة الرجال ، و بوار الآيّم والفلة والذلة والقسوة والعيلة والمسكنة ^(١) ، و أعوذ بك من نفس لاتشبع ، ومن قلب لا يخشع ، ومن عين لاتدمع ، و من دعاء لا يسمع ، ومن صلاة لاتنتفع ، وأعوذ بك

(١) الضلع - محرّكة - : الاعوجاج ، و بسكون اللام : الميل عن الحق فينبغي أن

يقراء الدين بكسر الدال ، وقد جاء الضلع - بفتحين - بمعنى الثقل فحينئذ الدين بفتح الدال ، والظاهر أن المراد بغلبة الرجال غالبية الأعدى منهم أو مغلوبية الرجال من النساء وهو اما باعتبار افتقارهم بهن لحسنهن أولسحرهن ، وبوار الآيّم - ككيس - معنى كسادها والآيّم من لا زوج لها بكرأ كانت أو ثيباً وهى مع ذلك لا يرغب فيها أحد ، و العيلة : الفقر و الناقة كالمسكنة .

من امرأة تشيبنني قبل أوان مشيبي^(١) وأعوذ بك من ولد يكون علي رباء^(٢) وأعوذ بك من مال يكون علي عذاباً ، وأعوذ بك من صاحب خديعة إن رأى حسنة دفنها ، وإن رأى سيئة أفشاها ، اللهم لا تجعل لفاجر عندي يداً ولا منة^(٣).

٩٨٢ ٣- وروى عدة من أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « كان أبي عليه السلام يقول إذا صلى الغداة : « يا من هو أقرب إلي من جبل الوريد ، يا من يحول بين المرأة وقلبه ، يا من هو بالمنظر الأعلى ، يا من ليس كمثله شيء ، وهو السميع العليم ، يا أجود من سُئِلَ ، ويا أوسع من أُعْطِيَ ، ويا خير مدعو ، ويا أفضل مرجو^(٤) ، ويا أسمع السامعين ، ويا أبصر الناظرين ، ويا خير الناصرين ، ويا أسرع الحاسبين ، ويا أرحم الراحمين ، ويا أحكم الحاكمين ، صل على محمد وآل محمد ، وأوسع علي في رزقي ، وامدد لي في عمري ، وانشُر علي من رحمتك واجعلني ممن تنتصر به لدينك ولا تستبدل بي غيري ، اللهم إنك تكفلت برزقي ورزق كل دابة فأوسع علي وعلى عيالي من رزقك الواسع الحلال ، واكفنا من الفقر ، ثم يقول : مَرَحَباً بِالْحَافِظِينَ ، وَحَيَاكُمَا اللَّهُ مِنْ كَاتِبِينَ اكْتُبَا رَحِمَكُمَا اللَّهُ أَنْتِي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ الدِّينَ كَمَا شَرَعَ^(٥) وَأَنَّ الْإِسْلَامَ كَمَا وَصَفَ وَأَنَّ الْكِتَابَ كَمَا أَنْزَلَ ، وَأَنَّ الْقَوْلَ كَمَا حَدَّثَ ، وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ، اللَّهُمَّ بَلِّغْ مُحَمَّدًا وَآلَ مُحَمَّدٍ أَفْضَلَ التَّحِيَّةِ ، وَأَفْضَلَ السَّلَامِ ، أَصْبَحْتَ وَرَبِّي مَحْمُودٌ ، أَصْبَحْتَ لَا أُشْرِكُ

(١) بأن تكون سليطة أو غير موافقة .

(٢) يفتح الراء قبل الموحدة المخففة وبالمد - كسماء - بمعنى الطول و المنة ، و الرباء : الفضل و المنة يقال لفلان على رباء أي منة و ذلك بأن يكون الوالد فقيراً محتاجاً الى الولد و يبنى الولد على والده ، أو يكون عاقاً مسلطاً عليه .

(٣) قوله : « يداً » أي نعمة يجب على مكافأتها .

(٤) في جملة من النسخ « و يا أفضل مرتجى » .

(٥) « كما شرع » يجوز رجوع الضمير الى الله عز وجل و الى محمد (ص) لكن بقرينة « و أن الكتاب كما أنزل » راجع اليه تعالى .

بالله شيئاً ، ولا أدعو مع الله أحداً ، ولا أتخذ من دونه ولياً ، أصبحت عبداً مملوكاً لا أملك إلا ما ملكني ربي ، أصبحت لأستطيع أن أسوق إلى نفسي خيراً ما أرجو ولا أنصرف عنها شيئاً ما أحذر ، أصبحت مرتيناً بعملتي ، وأصبحت فقيراً لأجد أفقر مني ، بالله أصبح وبالله أُمسي وبالله أحيا وبالله أموت وإلى الله النشور .

٩٨٣ - وروى عثمان بن موسى عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال : « نقول إذا أصبحت و أمست : «أصبحنا و الملك و الحمد و العظمة و الكبرياء و الجبروت ، و العلم و العلم و الجلال و الجمال و الكمال و البهاء [و القدره] ، و التقديس و التعظيم و التسبيح و التكبير و التهليل و التحميد ^(١) و السّماح و الجود و الكرم ، و المجد و المنّ ، و الخير و الفضل و السعة ، و الحول و السلطان و القوة و العزّة و القدرة ، و الفتق و الرّقّ و اللّيل و النهار ، و الظلمات و النور ، و الدُّنيا و الآخرة و الخلق جميعاً و الأمر كلّهُ و ما سميت و ما لم أَسْمَ ، و ما علمت منه و ما لم أعلم ، و ما كان و ما هو كائن لله ربّ العالمين ، الحمد لله الذي أذهب بالليل و جاء بالنهار و أنا في نعمة منه و عافية و فضل عظيم ، الحمد لله الذي له ماسكن في اللّيل و النهار و هو السميع العليم [و] الحمد لله الذي يولج اللّيل في النهار ، و يولج النهار في اللّيل ، و يخرج الحيّ من الميت ، و يخرج الميت من الحيّ و هو عليم بذات الصدور ، اللهمّ بك نمسي و بك نصبح و بك نحيا و بك نموت و إليك نصير ، و أعوذ بك من أن أذلّ أو أُذَلّ ، أو أضلّ أو أُضَلّ ، أو أظلم أو أُظلم ، أو أجهل أو يُجهل عليّ ، يا مُصَرِّفَ القلوب ثبت قلبي على طاعتك و طاعة رسولك ، اللهمّ لا تزعج قلبي بعد إذ هديتني و هب لي من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب ، ثمّ نقول : « اللهمّ إنّ الليل و النهار خلقان من خَلَقك ^(٢) فلا تبتليني فيهما بجرأة على معاصيك ، ولا ركوب لمحارمك ، و ارزقني فيهما عملاً متقبلاً و سعيّاً مشكوراً ، و تجارة لن تبور » ^(٣) .

(١) في بعض النسخ و التمجيد .

(٢) في بعض النسخ «خِلَقان» وقال السيد الداماد - رحمه الله - : بكسر الخاء المعجمة

و اسكان اللام قبل الفاء اي متعاقبان مترددان على التعاقب يذهب أحدهما و يجيء الآخر . و حينئذ يكون معنى «من خَلَقك» من تقديرك . (٣) البور : الهلاك و كساد السوق .

٩٨٤ ٥ - و روي عن مسمع كردين أنه قال: صليت مع أبي عبدالله عليه السلام أربعين صباحاً فكان إذا انتقل رفع يديه إلى السماء و قال : «أصبحنا وأصبح الملك لله ، اللهم إنا عبيدك وأبناء عبيدك، اللهم أحفظنا من حيث نحفظ و من حيث لا نحفظ ، اللهم أحرسنا من حيث نحترس و من حيث لا نحترس ، اللهم أسترنا من حيث نستتر و من حيث لا نستتر ، اللهم أسترنا بالفنى و العافية ، اللهم أرزقنا العافية و دوام العافية و أرزقنا الشكر على العافية».

باب ٤٩

احكام السهو فى الصلاة

٩٨٥ ١ - روى إسماعيل بن مسلم ^(١) عن الصادق عليه السلام عن آبائه عليهم السلام « أن رسول الله صلى الله عليه وآله أتاه رجلٌ فقال : يا رسول الله إليك أشكو ما ألقى من الوسوسة فى صلاتي حتى لا أعقل ما صليت من زيادة أو نقصان ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا دخلت فى صلاتك فأطعن فخذك اليسرى بإصبعك اليمنى المسبحة ، ثم قل : « بسم الله و بالله توكلت على الله أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم » فإِنَّكَ تنحره و تزرجه و تطرده عنك » ^(٢) .

٩٨٦ ٢ - و روي عن عمر بن يزيد أنه قال : « شكوت إلى أبي عبدالله عليه السلام السهو فى المغرب فقال : صلها بقل هو الله أحد ، و قل يا أيها الكافرون ، ففعلت [ذلك] فذهب عني » ^(٣) .

٩٨٧ ٣ - و روى أبو حمزة الثمالي عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : « أنى النبى »

(١) هو السكونى وفى الطريق اليه من لم يوثق .

(٢) نحره - كمنه - : دفعه و زجره أى منعه و نهاء ، و الطرد الابداد .

(٣) المراد قراءة التوحيد فى الاولى و الكافرون فى الثانية . فحيث أن القراءة فى الثالثة التسبيحات الاربعة فيعينه هذا الترتيب على عدم الشك و الظاهر أن المراد بالسهو هنا الشك .

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَجُلٌ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ لَقِيتُ مِنْ وَسْوَسةِ صَدْرِي شِدَّةً وَأَنَا رَجُلٌ مُعِيلٌ مَدِينٌ مَحْجُوجٌ ، فَقَالَ لَهُ : كَرَّرْ هَذِهِ الْكَلِمَاتِ « تَوَكَّلْتُ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمَلِكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَ كَبِّرْهُ تَكْبِيرًا » قَالَ : فَلَمْ يَلْبَثِ الرَّجُلُ أَنْ عَادَ إِلَيْهِ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ أَذْهَبَ اللَّهُ عَنْيِ وَسْوَسةِ صَدْرِي وَقَضَى دِينِي وَ وَسَّعَ رِزْقِي » .

٩٨٨ --- وفي رواية عبد الله بن المغيرة أنه قال : « لَا بَأْسَ أَنْ يَبْعَثَ الرَّجُلُ صَلَاتَهُ بِخَاتَمِهِ أَوْ بِحَصَا يَأْخُذُ بِيَدِهِ فَيَعْدُّ بِهِ » .

٩٨٩ ٥- وقال الرضا عَلَيْهِ السَّلَامُ : « إِذَا كَثُرَ عَلَيْكَ السُّهُوُ فِي الصَّلَاةِ فَامْضِ عَلَى صَلَاتِكَ وَلَا تُعَدِّ » .

٩٩٠ ٦- وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عَلَيْهِ السَّلَامُ قال : « إِذَا كَثُرَ عَلَيْكَ السُّهُوُ فَدَعِهِ فَإِنَّهُ يُوْشِكُ أَنْ يَدْعَكَ ، إِنَّمَا هُوَ مِنَ الشَّيْطَانِ » ^(١) .

٩٩١ ٧- وفي رواية ابن أبي عمير ، عن محمد بن أبي حمزة « أَنَّ الصَّادِقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : إِذَا كَانَ الرَّجُلُ يَتَمَنَّى يَسْهُوَ فِي كُلِّ ثَلَاثٍ ^(٢) فَهُوَ يَتَمَنَّى كَثْرَ عَلَيْهِ السُّهُوُ » .

٩٩٢ ٨- وروى زرارة عن أبي جعفر عَلَيْهِ السَّلَامُ أنه قال : « لَا تُعَادِ الصَّلَاةَ إِلَّا مِنْ خَمْسَةِ ^(٣) الطُّهُورِ ، وَ الْوَقْتُ ، وَ الْقِبْلَةُ ، وَ الرُّكُوعُ ، وَ السُّجُودُ ، ثُمَّ قَالَ : الْقِرَاءَةُ سُنَّةٌ وَ التَّشَهُّدُ

(١) لانه اذا رأى أنه لا يؤثر بترك . (مراد) .

(٢) لعل التعميم فيما يسهي عنه أى سواء كانت تلك الثلاث من الركعات أو الصلوات أو مما فيهما بشرط توالى الصلوات . (مراد) .

(٣) أى من الاخلال بها سواء كان عمداً أو سهواً أما من الطهارة فظاهر ، و أما من الوقت فللايتيان بها قبل دخول وقتها بحيث لا يقع شئ منها فى وقتها ، و أما الايتيان بها بعد الوقت كما اذا أُخِلَّ بها فى الوقت ظاناً بقاءه فأتى بها بعد الوقت فان قلنا بصحتها فلان ذلك وقتها المعين له شرعاً غايته كان عليه أن ينوى القضاء ولم ينوبل نواها أداء ، و ذلك لا يوجب وقوعها فى غير وقتها ، و أما القبلة ، فالاخلال بها انما هو فى الاستدبار و هو يوجب الاعادة ، و ما وقع بين المشرق و المغرب فليس خارجاً عن القبلة ، و ما وقع على نفس المشرق و المغرب فقد يوجب الاعادة ، و لا ينتقض الحصر بالنسبة الى الثنية و تكبيرة الاحرام لان الاولى لازمة الثانية وهى لاتنسى على ما وقع فى الخبر ، أو يقال : ان القصر اضافى بالنسبة الى التشهد و القراءة . (مراد) .

سنة ولا تنقض السنة الفريضة»^(١).

والأصل في السهو أن من سها في الركعتين الأولى والثانية^(٢) من كل صلاة فعلية إلا إعادة و من شك في المغرب فعلية إلا إعادة ، ومن شك في الغداة فعلية إلا إعادة ، ومن شك في الجمعة فعلية إلا إعادة ، و من شك في الثانية والثالثة أو في الثالثة والرابعة أخذ بالأكثر ، فإذا سلم أتمّ ما ظنّ أنّه قد نقص .

٩٩٣ ٩- وقال أبو عبد الله عليه السلام لعمران بن موسى بإعتماد أجمع لك السهو كد في كلمتين متى [ما] شككت فخذ بالأكثر فإذا سلمت فأتمّ ما ظننت أنك قد نقصت»^(٣).
٩٩٤ ١٠- ومعنى الخبر الذي روي أن الفقيه لا يعيد الصلاة^(٤) إنّما هو في الثلاث

(١) يعني ما ثبت بالسنة لا يرفع حكم ما ثبت بالكتاب فإذا ركع وسجد لا ترتفع صحتها بالاخلاق بالقراءة والتشهد بخلاف العكس سهواً ، وأما قوله «وجل» فأقرأوا ما تيسر من القرآن ، فليس نصّاً في وجوبها في الصلاة فلا يكون القراءة فريضة و لو سلم فالاستفاد منه وجوب ما يصدق عليه القراءة والاخلاق بها بنسيان الفاتحة والسورة و أبعاضها في جميع الركعات ممّا لا يكاد أن يمكن وهذا الحكم اما لبيان الحكمة في خصوص المأذة أو لبيان أن الأصل ذلك فلا يخالف الدليل (مراد) أقول : الاستدلال على وجوب القراءة بالآية غير شديد لان مقتضى الخبر أن القراءة من السنة لا من القرآن والظاهر أن الآية نزلت في القراءة في الليل مطلقاً ، أوفى صلاة الليل كما يفهم من صدر الآية و ذيلها فتأمل .

(٢) الظاهر أن المراد الشك في عدد الأولين لاكل سهو وقع فيهما فإنه لو كان السهو فيهما عن غير الركن أو عن الركن ويمكن استدراكه في محله فليس عليه إعادة الصلاة . (سلطان)
(٣) «أجمع لك السهو» أي آيين لك حكمه . ولعل المراد به الشك الواقع في الرباعية بعد تحقق الركعتين بكاملهما من غير أن يتجاوز الأربع اذلو يتجاوزها كما اذا تعلق بالخامسة وما زاد لم يمكن البناء على الأكثر ، وقوله «فإذا سلمت فأتم» الخ ، يدل على فوربة الاتيان بالنقصان . (مراد) .

(٤) في التهذيب ج ١ ص ٢٣٦ مسنداً عن حمزة بن حمران عن أبي عبد الله عليه السلام « قال : ما أعاد الصلاة فقيه، يحتال لها و يدبرها حتى لا يعيدها » . و في ص ١٩٠ في حديث « لا يعيد الصلاة فقيه » .

و الأربع لافي الأولين .

ولا تجب سجدتا السهو إلا على من قعد في حال قيامه ، أو قام في حال قعوده ،
أو ترك التشهد ، أو لم يدر زاد أو نقص ، وهما بعد التسليم في الزيادة والنقصان^(١) .
٩٩٥ ١١- وقال أمير المؤمنين عليه السلام : «سجدتا السهو بعد التسليم وقبل الكلام» .
٩٩٦ ١٢- وأما حديث صفوان بن مهران الجمال عن أبي عبدالله عليه السلام قال :
« وسألته عن سجدي السهو ، فقال : إذا نقصت فقبل التسليم وإذا زدت فبعده » .
فإنني أفتي به في حال الثقة^(٢) .

٩٩٧ ١٣- وسأله عمار الساباطي^(٣) عن سجدي السهو هل فيهما تكبير أو تسبيح ؟
فقال : لا إنما هما سجدتان فقط^(٤) فإن كان الذي سها هو الإمام كبر إذا سجد و

(١) ظاهره أنه قد علم أن هناك اختلافاً لكن شك في أنه بزيادة فعل أو نقصانه فيجب
تخصيصه بما إذا لم يعلم أن المخل به ركن (مراد) أقول : الحصر اضافي لما سيجيء في غيرها
الا أن يحمل في غيرها على الاستحباب .

(٢) روى الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١٩١ خبرين نحو هذا أحدهما عن سعد بن سعد
عن الرضا (ع) والآخر عن أبي الجارود عن الباقر (ع) وقال : ان هذين الخبرين معمولان
على ضرب من الثقة لانهما موافقان لمذاهب العامة . ثم نقل كلام المصنف هذا .

(٣) في بعض النسخ « لانهما سجدتان فقط » وهكذا في التهذيب . ويدل على عدم
وجوب التسبيح فيهما ولا يدل على عدم وجوب الذكر ، ولا ينافي خبر الحلبي الآتي . وقال الشيخ
- رحمه الله - : المراد بهذا الخبر أنه ليس فيهما تسبيح وتشهد كالتسبيح والتشهد في الصلوات
من التطويل فيها دون أن يكون المراد به نفي التسبيح والتشهد على كل حال ، وعندنا أن المسنون أن
يخفف الانسان في التشهد الذي بعد سجدي السهو ويحمد الله تعالى في السجود ويسلم على نبيه (ص)
بلا تطويل ، والذي يكشف عما ذكرناه ما رواه سعد بن عبدالله عن أبي جعفر عن محمد بن أبي
عمير ، عن حماد بن عثمان عن عبيد الله الحلبي عن أبي عبدالله (ع) أنه قال : اذا لم تدر أربماً
صليت أم خمساً أم نقصت أم زدت فتشهد وسلم واسجد سجدتين بنير ركوع ولا قراءة ،
تتشهد فيهما تشهداً خفيفاً . أقول سيأتي الخبر تحت رقم ١٠١٩ .

إذا رفع رأسه^(١) ليعلم من خلفه أنه قدسها فليس عليه أن يستحب فيهما^(٢) ولا فيهما تشهد بعد السجدين^(٣).

٩٩٨ ١٤ - وروى الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « تقول^(٤) في سجدي السهو : « بسم الله وبالله ، وصلى الله على محمد وآل محمد » قال : وسمعت مرة أخرى يقول : « بسم الله وبالله ، السلام عليك أيها النبي ، ورحمة الله وبركاته ».

و من شك في أذانه وقد أقام الصلاة فليض ، ومن شك في الإقامة بعد ما كبر فليض ، ومن شك في التكبير بعد ما قرأ فليض ، و من شك في القراءة بعد ما ركع فليض ، و من شك في الركوع بعد ما سجد فليض ، و كل شيء شك فيه وقد دخل في حالة أخرى فليض ، ولا يلتفت إلى الشك إلا أن يستيقن ، و من استيقن أنه ترك الأذان والإقامة ثم ذكر ولم يكن [قد] قرأ عامة السورة فلا بأس بترك الأذان فليصل على النبي عليه السلام^(٥) وليقل : قد قامت الصلاة [قد قامت الصلاة] ومن استيقن أنه

(١) أي كبر إذا أراد أن يسجد ، وفي بعض النسخ « فإذا رفع رأسه ، فلا يستقيم المعنى الآن يقال الغاء أريد بها معنى « ثم » أي ثم كبر إذا رفع رأسه . أي كبر الإمام تنبيهاً للمأموم للتأنيبه ظاناً أنه أمر مشترك بينهما كسجدة الشكر فلي المأموم أن ينظر في حاله فإن كان شريكاً مع الإمام في السهو فليسجد والا فلا . وقال الشهيد - رحمه الله - في البيان : « و يستحب فيهما تكبيرة الافتتاح و في رواية عمار نفى ذلك إلا إذا كان اماماً فيكبر إذا سجد وإذا رفع رأسه » و قال السيد الداماد - رحمه الله - : هذه الرواية لا تنفي ذلك الاستحباب إذ معادها وجوب تكبيرة الافتتاح فيها على الإمام فينفي الوجوب إذا لم يكن اماماً . لا الاستحباب كما هو المشهور بناء على أن الممهور من الشرع اقتران النية بتكبيرة الافتتاح في سائر مواضعها .

(٢) قوله « فليس عليه أن يسبح » أي على الإمام لحصول الاعلام بالتكبيرين . (مراد)

(٣) حمل على التشهد الكبير لاخبار آخر .

(٤) وفي بعض النسخ « قال يقول » أي يقول السامع .

(٥) حمل الصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما ورد في بعض الاخبار . وقال في المدارك :

« الظاهر أن الصلاة على النبي (ص) إشارة إلى قطع الصلاة ، و يمكن أن يكون ذلك نفسه قاطعاً و يكون ذلك من خصوصيات هذا الموضع لأن ذلك لا يقطع الصلاة في غير هذا المحل » .

لم يكبر تكبيرة الافتتاح فليعد صلاته وكيف له بأن يستيقن^(١).

٩٩٩ ١٥ - وقد روي عن الصادق عليه السلام أنه قال : « الإنسان لا ينسى تكبيرة الافتتاح » .

١٠٠٠ ١٦ - وسأل الحلبي أبا عبد الله عليه السلام « عن رجل نسي أن يكبر حتى دخل في الصلاة ، فقال : أليس كان في نيته أن يكبر؟ قال : نعم ، قال : فليمض في صلاته » .

١٠٠١ ١٧ - وسأل أحمد بن محمد بن أبي نصر البرزني الرضا عليه السلام « عن رجل نسي أن يكبر تكبيرة الافتتاح حتى كبر للرُكوع فقال : أجزأه »^(٢).

١٠٠٢ ١٨ - وقد روى زرارة^(٣) عن أبي جعفر عليه السلام قال : « قلت له : رجل نسي أوّل تكبيرة الافتتاح ، فقال : إن ذكرها قبل الرُكوع كبر ثم قرأ ثم ركع ، وإن ذكرها في الصلاة كبرها في مقامه في موضع التكبير قبل القراءة أو بعد القراءة ، قلت : فإن ذكرها بعد الصلاة ؟ قال : فليقضها^(٤) ولا شيء عليه » .

١٠٠٣ ١٩ - وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « إذا أنت كبرت في أوّل

(١) أى لا يحتمل له هذا اليقين غالباً .

(٢) هذه الروايات تخالف إجماع الأصحاب بل إجماع الأمة إلا الزهري والأوزاعي فانهما لم يبطلا الصلاة بتركها سهواً وحملها الشيخ على الشك (الذكرى) أقول : بعد ما قال المؤلف - رحمه الله - في فتاواه : « من استيقن أنه لم يكبر تكبيرة الافتتاح فليعد صلاته وكيف له بأن يستيقن ، أورد هذه الروايات الثلاثة لبيان عدم تحقق نسيان تكبيرة الاحرام فينبغى بل يجب لنا أن نحمل النسيان على الشك لثلا يتناقض قوله ، وطريق الروايات صحيح .

(٣) الاتيان بلفظ « قد » يشعر بشيء ما ينبغي التأمل فيه .

(٤) قال الشيخ : قوله « فليقضها » يعنى الصلاة ولم يرد التكبير وحده ، وأما قوله : « فلا شيء عليه » يعنى من العقاب لانه لم يتمد تركها وانما نسي فإذا أعاد الصلاة فليس عليه شيء انتهى . وقال سلطان العلماء : فى هذا الحمل تأمل لانه ان حمل النسيان على الشك كما حمل فى الروايات السابقة فلا وجه للحكم بقضاء الصلاة لان الشك اذا كان بعد الفراغ لا يلتفت اليه ، و ان حمل على مناه الحقيقى فلا وجه لصحة الصلاة باتيانه بعد القراءة والركوع اجمالاً .

صلاته بعد الاستفتاح بأحدى وعشرين تكبيرة^(١)، ثم نسيت التكبير كله أو لم تكبِّره أجزاء التكبير الأوَّل^(٢) عن تكبيرة الصلاة كلها^(٣).

١٠٠٤ - ٢٠ - وروى حريز، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام « في رجل جهر فيما لا ينبغي الجهر فيه، أو أخفى فيما لا ينبغي الإخفاء فيه؟ فقال: أيُّ ذلك فعل متعمداً فقد نفى صلاته وعليه الإعادة^(٤) وإن فعل ذلك ناسياً أو ساهياً أو لا يدري فلا شيء عليه وقد تمت صلاته، فقال: قلت له: رجلٌ نسي القراءة في الأولتين فذكرها في الأخيرتين فقال: يقضى القراءة والتكبير والتسبيح الذي فاته في الأولتين [في الأخيرتين] ولا شيء عليه^(٥) ».

١٠٠٥ - ٢١ - وروى الحسين بن حماد^(٦) عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال له: «أسهو

(١) يمكن أن يراد بالاستفتاح تكبيرة الاحرام وأن يراد به التكبيرات السبع و المراد بأحدى وعشرين تكبيرة تكبيرات الرباعية اذفى كل ركعة تكبير للركوع و أربعة للسجودين فمع تكبير القنوت تصير احدى وعشرين، فيستفاد من الحديث جواز الاتيان بها في أول الصلاة مخافة النسيان في محالها، فان أتى بها في محالها أيضاً فذلك أفضل و الاقامت مقامهن سواء نسيت أو تركت عمداً كنفل الجمعة يوم الخميس. (مراد).

(٢) أي الاحدى و عشرين تكبيرة.

(٣) في بعض النسخ « فيها ».

(٤) ظاهره وجوب الجهر والاختفات في مواضعهما مع أنه ذكر بلفظ «ينبغي» لانه من كلام السائل ولو كان من كلامه (ع) أو قرره أيضاً فقد ذكر ما يدل على أن المراد به الوجوب من نفي الصلاة والاعادة و كذا لو قرء بالصاد من النقصان للامر بالاعادة الا أن يحمل على الاستحباب لصحبة علي بن جعفر عليه السلام.

(٥) لعل المراد بقضاء القراءة الاتيان بها في الاخيرتين لئلا يخلو صلاته عن الفاتحة ويحتمل استحباب قضائها بعد الصلاة. و أما ذكر التكبير والتسبيح فافادة جديدة بعد الاتيان بالجواب، والمراد بهما اما المستحبات أو ما يذكر في الركوع والسجود، و في بعض النسخ « في الاخيرتين » بعد قوله « في الاولتين » فهو يتعلق يقضى القراءة. (مراد).

(٦) تقدم أن الطريق اليه قوى.

عن القراءة في الركعة الأولى، قال : اقرأ في الثانية ، قال : قلت أسهو في الثانية ؟ قال : اقرأ في الثالثة ، قال : قلت أسهو في صلاتي كلها ، فقال : إذا حفظت الركوع والسجود فقد تمت صلاتك .

١٠٠٦ ٢٢ - وروى زرارة عن أحدهما عليهما السلام قال : « إن الله تبارك و تعالى فرض الركوع والسجود ، والقراءة سنة ^(١) فمن ترك القراءة متممداً أعاد الصلاة ومن نسي فلا شيء عليه . »

١٠٠٧ ٢٣ - وروى العلاء ، عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام : « في رجل شك بعدما سجد أنه لم يركع ، فقال : يمضي في صلاته حتى يستيقن أنه لم يركع ، فإن استيقن أنه لم يركع فليقل السجدين اللتين لا ركوع لهما ^(٢) ويبنى على صلاته التي

(١) أي ثبت وجوبها بالسنة دون الكتاب فلا يحسن الاستدلال بوجوبها بقوله تعالى « فاقروا ما تيسر من القرآن » وقد تقدم الكلام فيه .

(٢) أي ليطرحهما من البين « يبنى على ماسبقهما من الصلاة الذي وقع على وجه الكمال وقد يختص ذلك بالركعتين الأخيرتين (مراد) أقول : هذا الخبر صحيح من حيث السند ويدل على أنه لا يبطل الصلاة بزيادة السجدين وهو بعد مخالفته للمشهور بين الفقهاء يعارض صحيحة رفاعه عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « سألت عن رجل نسي أن يركع حتى يسجد ويقوم ؟ قال : يستقبل ، أي يستأنف الصلاة لأنه أدخل بالركن (الكافي ج ٣ ص ٣٤٨) و يعارض أيضاً وثيقة اسحاق بن عمار قال : « سألت أبا إبراهيم عليه السلام عن الرجل ينسى أن يركع قال : يستقبل حتى يضع كل شيء من ذلك مواضعه (التهذيب ج ١ ص ١٧٧) وكذا صحيحة أبي بصير قال : « سألت أبا جعفر عليه السلام عن رجل نسي أن يركع قال : عليه الاعادة . » ويمكن الحمل على أن العراء بقوله « يبنى » يستأنف ، والحاصل أنه لا يعتمد بما أتى به ناقصاً و يأتي بصلاة تامة وليس المراد من البناء جعل ما أتى به ناقصاً صحيحاً و اكماله ، وقد حملة الشيخ - رحمه الله - في الاستبصار على النسيان في الأخيرتين و أما في الركعتين الأوليين فإنه يجب عليه استئناف الصلاة على كل حال اذا ذكر . وقال الشهيد - رحمه الله - : لم نقف على وجه هذا الحمل الا ما يظهر من الرواية عن الرضا عليه السلام « الاعادة في الاولتين والشك في الأخيرتين » لكنه ليس بصريح في المطلوب .

على التمام ، فإن كان لم يستيقن إلا من بعد ما فرغ وانصرف ^(١) فليقيم وليصل ركعة وسجدة ^(٢) ولا شيء عليه .

١٠٠٨ ٢٤- وروى عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « إذا نسيت شيئاً من الصلاة ركوعاً أو سجوداً أو تكبيراً ، ثم ذكرت فافض الذي فاتك سهواً » . ^(٣)

١٠٠٩ ٢٥- وروى ابن مسكان ، عن أبي بصير قال : « سألت أبا عبد الله عليه السلام عن نسي أن يسجد واحدة فذكرها وهو قائم ؟ قال : يسجدها إذا ذكرها ولم يركع فإن كان قد ركع فليمض على صلاته فإذا انصرف قضاها وحدها وليس عليه سهو » . ^(٤)

١٠١٠ ٢٦- وسأله منصور بن حازم ^(٥) عن رجل صلى فذكر أنه قد زاد سجدة ، فقال : لا يعيد صلاته من سجدة ، ويعيدها من ركعة » . ^(٦)

١٠١١ ٢٧- وروى عامر بن جذاعة ^(٧) عنه عليه السلام أنه قال : « إذا سلمت الركعتان

(١) محمول على الشك أي شك بعد ما فرغ من الركوع أو ظن عدم الركوع بعد السلام فيصلى ركعة استجباً واحتياطاً . (هامش الوافي) .

(٢) أي ليسجد سجدة واحدة ولعل المراد بهما سجدة السهو ، ولو اريد بالركعة الركوع كان المراد به بالسجدة واحدة هو الركعة التي تصير بدلاً من الركعة المتركة بترك ركوعها . (مراد) .

(٣) محمول على ما إذا ذكر قبل تجاوز المجل . وحمله بهض على ما يستدرك في محله دون ما تجاوز محله فإن منها ما تبطل الصلاة بتركه لو كان المنسى ركناً ومنها ما يتلافى بعد الصلاة كالسجدة والتشهد ومنها ما لا شيء فيه . وحمله الشهيد في الدروس على قضاء الركوع والسجود وإن تجاوز عن محله كما هو ظاهر الحديث .

(٤) أي سجدة السهو ويمكن حمله على أن ليس عليه وبال (مراد) أقول الطريق

صحيح .

(٥) الطريق إليه صحيح كما في الخلاصة ، و هو ثقة .

(٦) أي من زيادة الركوع لأنه ركن على المشهور بخلاف السجدة الواحدة فإنها

ليست ركناً إنما الركن سجدة واحدة ويتحقق بالدخول في الثانية .

(٧) تقدم أن فيه الحكم بن مسكين وهو مهمل .

الأول والثاني سلمت الصلاة. ^(١)

١٠١٢ ٢٨- وروى علي بن نعمان الرّازي ^(٢) أنّه قال : «كنت مع أصحاب لي في سفر وأنا إمامهم فصلّيت بهم المغرب فسلمت في الرّكعتين الأولىين ، فقال أصحابي : إنّما صليت بناركتين فكلّمتمهم وكلّموني فقالوا : أمّا نحن فنعيد ، فقلت . لكنّي لا أعيد وأنتم برّكعة فاتممت برّكعة ، ثمّ سرنا وأتيت أبا عبد الله عليه السلام وذكّرت له الذي كان من أمرنا ، فقال : لي أنت أصوب منهم فعلاً ، إنّما يعيد من لا يدري ما صلى. » ^(٣)

١٠١٣ ٢٩- وروى عنه عمار « أنّ من سلّم في ركعتين من الظهر أو العصر أو المغرب أو العشاء الآخرة ، ثمّ ذكر فليبين على صلاته ولولبلغ الصّين ولا إعادة عليه. » ^(٤)

(١) قد يخص السلامة بعدد الركعتين الأوليين دون ما يتعلق بهما وهذا الحديث أيضاً يدل على ما يدل عليه الحديث الاتي من أنه اذا اختلفت الركعة الأخيرة من المغرب أو الأخرتين في الظهرين والمشاء سهواً يبني على الركعتين الأوليين ولم يحتج الى إعادة الصلاة . (مراد).
(٢) الطريق اليه صحيح كما في الخلاصة .

(٣) يدل على صحة الصلاة اذا نقص من الاخيرتين وأتى بها بعد ما تكلم ، قال الشهيد - رحمه الله - في الذكرى : لو تكلم غمداً كطئه اكمال الصلاة ثم تبين النقصان لم يبطل في المشهور . و هو المروى في الصحيح وفي هذه الرواية انه تكلم بعد علم النقصة فيحمل على أنه أضر في نفسه أى أضر أنه لا يعيد و انه يتم و يكون القول عبارة عن ذلك (سلطان) وقال المولى المجلسي : « يدل على أنه مع النقصان يتم ولو تكلم لانه بمنزلة من تكلم ناسياً و يتدارك بسجدة السهو .

(٤) قد يخص بما اذا لم يفعل ما ينافي الصلاة من استدبار أو نقض طهارة أو غيرهما ، وبعده ظاهر لان بلوغ الصّين من موضع الصلاة أو من موضع التكلم بذلك الكلام وان كان على سبيل المبالغة لا يخلو عن وقوع ما ينافيها ، فان مثله كالمقطوع به في فاصلة اليومين والثلاثة (مراد) أقول : ظاهر المؤلف - رحمه الله - هنا العمل بظاهر الخبر كما أفتى به في المقنع حيث قال « ان صليت ركعتين من الفريضة ثم قمت وذهبت في حاجة لك فأضف الى صلاتك ما نقص ولولبغت الى الصّين ، ولا تعد الصلاة فان الاعادة في هذه المسألة مذهب ←

١٠١٤ ٣٠ - وسأل عبيد بن زرارة أبا عبد الله عليه السلام «عن الرجل يصلي الغداة ركعة ويتشهد وينصرف ويذهب ويجيء ثم ذكر أنه إنما صلى ركعة، قال: يضيف إليها ركعة». (١)

١٠١٥ ٣١ - وسأل أبو كهمس ^(٢) أبا عبد الله عليه السلام «عن الركنين الأولين فإذا جلست فيهما للتشهد فقلت وأنا جالس: «السلام عليك أيها النبي» ورحمة الله وبركاته» انصرف هو؟ قال: لا ولكن إذا قلت: «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فهو انصراف». (٣)

→ يونس بن عبد الرحمن، وقال الشهيد - رحمه الله - في الذكرى: «لونقص صلاته ساهياً ركعة فما زاد ثم ذكر قبل فعل ما ينافي الصلاة من حدث أو استدبار أو كلام وغيره أتمها قطعاً وإن كان بعد الحدث أعادها وإن كان بعد الاستدبار أو الكلام فقد سلف». وذكر الشيخ في التهذيب في صحيح عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: «سألت عن رجل صلى بالكوفة ركعتين ثم ذكر وهو بمكة أو بالمدينة أو بالبصرة أو ببلدة من البلدان أنه صلى ركعتين؛ قال: يصلى ركعتين، ثم قال الشيخ: وهذا الخبر وخبر عمار الذي فيه «لا يبعد صلاته ولو بلغ الصين» فالوجه فيهما أن نعلمهما على أنه إذا لم يذكر ذلك علماً يقيناً وإنما يذكر ظناً ويمتريه مع ذلك شك فحينئذ يضيف إليها تمام الصلاة استظهاراً لا وجوباً لانا قدينا أن بعد الانصراف من حال الصلاة لا يلتفت إلى شيء من الشك، ويحتمل الخير أيضاً أن يكون إنما ذكر ترك الركعتين من النوافل وليس فيه أنه ترك ركعتين من الفرائض انتهى. ولا يخفى بدهما وكيف كان ماعليه المصنف - رحمه الله - خلاف المشهور والخبار الكثيرة التي دلت على بطلان الصلاة بالاستدبار والحدث، وقاعدة لاتعاد المسلمة عند جميع الفقهاء المظام حاكمة إلا أن نخص كلها بالفريضة دون السنة ولكن ينافيه خبر عبيد بن زرارة الاتي لكون الغداة فريضة.

(١) حمله الشيخ - رحمه الله - على ما إذا انصرف وذهب وجاء من غير أن يستدبر.

و حمله بعضهم على النافلة. أقول: طريق الصدوق إلى عبيد فيه الحكم بن مسكين ولم يوفق.

لكن رواه الشيخ بسند صحيح. (٢) هو هيثم بن عبد الله الكوفي وفي الطريق إليه مهمل.

(٣) يدل على بطلان الصلاة بقول «السلام علينا» في التشهد الأول على أنه سلام وعلى أن الصلاة على النبي (ص) ليس بسلام فلا تبطل (م ت).

١٠١٦ - ٣٢ - وروى الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : «إذا لم تدر أنتين صليت أم أربعاً ولم يذهب وهمك إلى شيء فتشهد وسلم ثم صل ركعتين وأربع سجعات تقرأ فيهما بأتم الكتاب^(١) ثم تشهد وتسلم فإن كنت إنما صليت ركعتين كانتا هاتان تمام الأربع ، وإن كنت صليت أربعاً كانتا هاتان نافلة .

١٠١٧ - ٣٣ - وروى حميد بن دراج^(٢) عنه عليه السلام أنه قال «في رجل صلى خمساً : إنه إن جلس في الرابعة مقدار التشهد فعبادته جائزة» .^(٣)

١٠١٨ - ٣٤ - وروى العلاء ، عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «سألت عن رجل صلى الظهر خمساً ، فقال : إن كان لا يدري جلس في الرابعة^(٤) أم لم يجلس فليجعل أربع ركعات منها الظهر ويجلس ويتشهد ، ثم يصلي وهو جالس ركعتين وأربع سجعات فيضيفهما إلى الخامسة^(٥) فتكون نافلة» .

(١) يدل على تعين الفاتحة في صلاة الاحتياط خلاف ما ذهب اليه ابن ادريس - رحمه الله - من التخيير بين الفاتحة والتسبيح .

(٢) الطريق اليه صحيح كما في الخلاصة .

(٣) ظاهره عدم جزئية السلام للصلاة ويمكن ابتناء الجواز على أنه اذا نسي جاز انفصاله عن الصلاة وذلك لا ينافي جزئيته للصلاة كما مر في الركعتين المنفصلتين و كما في الاجزاء المنسية (مراد) وفي بعض النسخ « فصلاته جائزة » .

(٤) يعني في حال القيام قبل الركوع سواء كان قبل القراءة أو بعدها أو في أثنائها ويجب عليه أن يجلس من قيامه ، ويتشهد و يحتاط بركعتين من جلوس لان الشك يصير بعد الجلوس بين الثلاث والأربع .

(٥) قال الفاضل التفرشي : لعل وجهه أنه لا يبقى الركعة الخامسة بعد جعل الأربع ظهراً على ركعة واحدة بل تصير عند ضم الركعتين من الجلوس اللتين تعدان بركة ركعتين من قيام اذلاصلاة مندوبة على ركعة واحدة سوى الوتر ، ولعل اختيار الركعتين على ركعة من قيام لانهما مشروعتان بانفرادهما مستقلتان أيضاً وهذا يرجع الى أن صلاته قدمت مع تمام الركعة الرابعة . وكان قد نسي التشهد فيأتي به بعد الركعة الزائدة ، واكتفائه (ع) بالتشهد يشعر بعدم وجوب السلام . وقوله « فتكون نافلة » أى نافلة كاملة .

١٠١٩ ٣٥- وسأل الفضيل بن يسار^(١) أبا عبد الله عليه السلام «عن السهو فقال : من يحفظ سهوه فآتمه فليس عليه سجدة السهو ، وإنما السهو على من لم يدر أزاود في صلاته أم نقص منها» .^(٢)

١٠٢٠ ٣٦- وروى الحلبي عنه عليه السلام أنه قال : «إذا لم تدر أربعاً صليت أو خمساً أم زدت أم نقصت فتشهد وسلم واسجد سجدة السهو بغير ركوع ولا قراءة ، تشهد فيهما تشهداً خفيفاً» .

١٠٢١ ٣٧- وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام أنه سئل «عن رجل دخل مع الإمام في صلاته وقد سبقه بركعة ، فلمّا فرغ الإمام خرج مع الناس ، ثم ذكر بعد ذلك أنه قد فاتته ركعة ؟ قال : يعيد ركعة واحدة» .^(٣)

١٠٢٢ ٣٨- وروى عبد الرحمن بن الحجّاج ، عن أبي إبراهيم عليه السلام قال : «قلت لأبي عبد الله عليه السلام : «رجل لا يدري أثنيتين صلى أم ثلاثاً أم أربعاً ؟ فقال : يصلي ركعتين من قيام^(٥) ثمّ يسلم ، ثمّ يصلي ركعتين وهو جالس» .

١٠٢٣ ٣٩- وروى عن علي بن أبي حمزة^(٦) عن العبد الصالح عليه السلام قال : « سأله عن الرجل يشكّ فلا يدري أواحدة صلى أو اثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً ، تلتبس عليه صلاته ؟ فقال : كلّ ذاك ؟ فقلت : نعم ، قال : فليمض في صلاته وليتعوّذ بالله من الشيطان .

(١) الطريق اليه معتبر وهو ثقة .

(٢) لعل المراد بالزيادة والنقصان زيادة الركعة ونقصانها ، والمراد بالسهو موجب صلاة الاحتياط وسجدة السهو كما في الشك بين الأربع والخمس فلا يحدسه ان من تكلم ساهياً عليه أن يسجد وهو يدري أنه زاد . (مراد) .

(٣) يدل على أن الفصل عند السهو غير مبطل كما مر . (مراد) .

(٤) كذا في جميع النسخ و تعبّره عليه السلام عن أبيه بكنيته غير معهود .

(٥) في بعض النسخ « يصلي ركعة من قيام » .

(٦) مشترك بين البطائني الواقفي الضعيف والثمالي الفاضل الثقة والمظنون البطائني .

الرَّجِيم فأنه يوشك أن يذهب عنه. ^(١)

١٠٢٤ - ٤٠ - وروى سهل بن اليسع ^(٢) في ذلك عن الرضا عليه السلام أنه قال : « يبنى على يقينه » ^(٣) - وسجد سجدتي السهو بعد التلليم ويتشهد تشهداً خفيفاً .

١٠٢٥ - ٤١ - وقد روي « أنه يصلي ركعة من قيام وركعتين وهو جلوس » ^(٤) .
وليست هذه الأخبار بمختلفة و صاحب السهو بالخيار بأي خبر منها أخذ فهو مصيب .

١٠٢٦ - ٤٢ - وروي عن إسحاق بن عمار أنه قال : « قال لي أبو الحسن الأول عليه السلام : إذا شككت فابن على اليقين ^(٥) ، قال : قلت : هذا أصل ؟ قال : نعم .

١٠٢٧ - ٤٣ - وسأل عبدالله بن أبي يعفور أبا عبدالله عليه السلام « عن الرجل يصلي ركعتين من المكتوبة فلا يجلس فيهما ، فقال : إن ذكر و هو قائم في الثالثة فليجلس وإن لم يذكر حتى ركع فليتم صلاته ، ثم يسجد سجدتين ^(٦) وهو جالس قبل أن يتكلم » .

(١) لعل وجهه أنه حينئذ يصير كثير السهو فلا يلتفت إليه وبذلك يشر قوله عليه السلام « فانه يوشك أن يذهب عنه . (مراد) .

(٢) الطريق حسن بإبراهيم بن هاشم .

(٣) ظاهره أنه يبنى على الواحدة لأنها المتيقن ، ويمكن أن يحمل على أنه يأتي بما يبرء ذمته يقيناً فيأتي بصلاتي احتياط بركعة من قيام و ركعتين من قيام أيضاً فيفتقر الى قراءة السورة لو كان الواقع ركعة واحدة . (مراد) .

(٤) لعل وجه ذلك أنه على تقدير أن يكون الواقع منه ركعة واحدة قام ركعتان من الجلوس مقام ركعتي القيام وكان عدم بطلان صلاته مع تعلق الملك بالواحدة ما يبر من صيرورته كثير السهو (مراد) و في بعض النسخ « يصلي ركعتين من قيام و ركعتين و هو جالس » .

(٥) اليقين هنا محدود على الأكثر لثلاث ينافي ما تقدم تحت رقم ٩٩٢ في خبر عمار ابن موسى حيث يفيد البناء على الأكثر ، و بعده ظاهر ، والحمل على الأقل والتخيير كما ذهب اليه المصنف أقرب .

(٦) ظاهره الاكتفاء بهما عن دون أن يأتي بالتشهد ولو ادخل قضاء التشهد في اتمام الصلاة فيشملة . (مراد) .

١٠٢٨ ٤٤ - وروى محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « إن شكَّ الرجل بعد ما صلى فلم يدر أثلاثاً صلى أم أربعاً وكان يقينه حين انصرف أنه كان قد أتمَّ لم يعد الصلاة ، وكان حين انصرف أقرب إلى الحقِّ منه بعد ذلك » .^(١)

١٠٢٩ ٤٥ - وفي نوادر إبراهيم بن هاشم^(٢) أنه سئل أبو عبد الله عليه السلام عن أمام يصلي بأربع نفر أو بخمس فيسبح اثنان^(٣) على أنهم صلُّوا ثلاثاً ، ويسبح ثلاثة على أنهم صلُّوا أربعاً يقول هؤلاء : قوموا ، ويقول هؤلاء : اقعِدوا ، و الإمام مائل مع أحدهما أو معتدل الوهم فما يجب عليهم؟^(٤) قال : ليس على الإمام [سهو] إذا حفظ عليه من خلفه سهو به باتفاق منهم ، وليس على من خلف الإمام سهو إذا لم يسه الإمام ، ولا سهو في سهو^(٥) وليس في المغرب سهو ولا في الفجر سهو ، ولا في الركعتين الأولى والثانية من كل صلاة سهو^(٦)

(١) الظاهر أن معناه أنه حال الانصراف كان على يقين ثم حصل له الشك فلم يعد لان الحال الأول أقرب . (سلطان) .

(٢) الظاهر أن المراد أن هذا الخبر مأخوذ من كتاب نوادر إبراهيم بن هاشم .

(٣) قوله . « فيسبح اثنان » يدل على أن اعلام الإمام والمأموم ما في ضميرهم بالآخر ينبغي أن يكون بالتسبيح فانه لا يجوز الكلام ، والتسبيح لكونه ذكراً أحسن من الإشارة بالاصابع وغيرها ، وقوله « يقول هؤلاء » أى بالإشارة أو بالتسبيح . (المرأة) .

(٤) يعنى إذا كان مائلاً مع أحدهما أى شيء حكمه وإذا كان معتدلاً الوهم ما حكمه؟ فشرع عليه السلام بقواعد السهو . (م ت) .

(٥) أى لاحكم له أصلاً ، فكأنه لا يتحقق له أصلاً فلا يلتفت إليه ، فظاهر السهو فى السهو أنه سهو هل سها أم لا ، وحمل السهو الثانى على موجب السهو كصلاة الاحتياط احتمال لا يبعد لوقيل انه المتبادر عرفاً ، و الظاهر أنه من تنمة الحديث اذ لو حمل من قول المؤلف - رحمه الله - لم يف الجواب فى الحديث بشق السؤال الا اذا قيل بمفهوم الشرط فيفهم ان ليس يحفظ الإمام على المأموم ولا المأموم على الإمام فى الصورة المفروضة فيكون لكل واحد حكم نفسه (مراد) أقول : لاشك فى كونه من تنمة الحديث كما هو فى الكافى ج ٣ ص ٣٥٩ .

(٦) قوله « و ليس فى المغرب سهو » تغيير الاسلوب يعطى أن نفي السهو فى المغرب ليس بمعنى نفيه فى السهو والا كان حق العبارة أن يقال : « ولا فى المغرب » فلعل المراد بنفيه فى المغرب و تطايره نفي تلك الصلوات وعدم ترتب الاثر عليها عند السهو فيها . (مراد) .

فإذا اختلف على الإمام من خلفه فعليه وعليهم في الإحتياط والإعادة [و]الأخذ بالجزم^(١).
وإن نسيت صلاة ولا تدري أي صلاة هي فصل ركعتين ، وثلاث ركعات ، وأربع ركعات ، فإن كانت الظهر أو العصر أو العشاء الآخرة تكون قد صليت أربعاً ، وإن كانت المغرب تكون قد صليت ثلاثاً ، وإن كانت الغداة تكون قد صليت ركعتين .
وإن تكلمت في صلاتك ناسياً فقلت : «أقيموا صفوفكم» فأنتم صلاتك واسجد

(١) لما بين عليه السلام أن الإمام إذا سها واتفق المأمومون على الحفظ فلا حكم لسهوه وإذا حفظ الإمام ليس لسهو المأمومين حكم بل يجب أن يتبعوا له وللهذا شامل لشك المأمومين بأسره واختلافهم في الظن كما مر أراد أن يبين حكم ما إذا اختلفا كما إذا ظن الإمام على خلاف ما ظنه المأمومون أو شك الإمام و اختلف المأمومون في الظن كما في الشق الثاني من شق السؤال فيكون حينئذ لكل من الإمام والمأمومين حكم سهوه و حينئذ لا بد لكل منهما أن يأتي بما يجزم معه براءة ذمته من إعادة الصلاة والائتيان بصلاة الإحتياط ، ففى صورة السؤال يسلّم من اعتقد أنه أتى بالاربع و يأتي بركعة أخرى من اعتقد أنه أتى بالثلاث و لما كان الإمام شاكاً في الثلاث والاربع ينبغي أن يبني على الاربعة و يأتي بصلاة الإحتياط ، ولو ظن الإمام أنه ركع في الخامسة وظن المأموم أنه في الرابعة و جب على المأموم اتمام الصلاة وعلى الإمام أعادتها على القول بها ، ولو كان الإمام شاكاً بين الواحدة والثنتين والمأمومون بين الثنتين والثلاث بعد السجدة فلي على الإمام إعادة الصلاة وعلى المأمومين البناء على الثلاث والائتيان بالإحتياط ، و يحتمل أن يجعل ذلك من حفظ المأموم مع سهو الإمام حيث أنهم جزموا بوقوع الاثنتين فيرجع الى شك الإمام مع حفظ المأمومين ، فالإمام يبني على صلاته على الاثنتين والمأموم على الثلاث (مراد) وقال المولى المجلسي - رحمه الله - الظاهر أن المراد به أن الإحتياط في هذه الصورة أن يعيدوا صلاتهم حتى يأخذوا بالجزم اذ لم يمكن تصحيحها و يمكن أن يكون المراد إعادة الصلاة في جميع الصور خصوصاً على نسخة الكافي والتهديب و بعض نسخ الفقيه من كون العاطف في الأخذ لا في الإعادة ، فالإحتياط في الإعادة بعد فعل ما ذكرناه فيه . و ذكر الامة المجلسي - رحمه الله - شرحاً وافياً للحديث يبلغ مائتي سطر . راجع مرآة العقول ج ٣ ص ١٤٠ الى ١٤٤ .

سجدتي السهو^(١) .

١٠٣٠ - ٤٦ - وروى أنه من تكلم في صلاته ناسياً كبر تكبيرات^(٢) ومن تكلم في صلاته متعمداً فعليه إعادة الصلاة و « من أن في صلاته فقد تكلم »^(٣) .

وإن نسيت الظهر حتى غربت الشمس وقد صليت العصر^(٤) فإن أمكنك أن تصلّيها قبل أن يفوتك المغرب فابدأ بها وإلا فصل المغرب ثم صلّ بعدها الظهر ، وإن نسيت الظهر وقد ذكرتها وأنت تصلّي العصر فاجعل التي تصلّيها الظهر - إن لم تخش أن يفوتك وقت العصر - ثم صلّ العصر بعد ذلك ، فإن خفت أن يفوتك وقت العصر فابدأ بالعصر ، وإن نسيت الظهر والعصر ثم ذكرتهما عند غروب الشمس فصلّ الظهر ثم صلّ العصر إن كنت لانتخاف فوات إحديهما ، فإن خفت أن يفوتك إحداهما فابدأ بالعصر ولا تؤخّرهما فيكون قد فاتتكم جميعاً^(٥) ، ثم صلّ الأولى بعد ذلك على أثرها

(١) روى الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١٩١ و الكليني في الكافي ج ٣ ص ٣٥٦ بأسناد صحيح عن ابن الحجاج قال « سألت الصادق عليه السلام عن الرجل يتكلم ناسياً في الصلاة يقول : أقيموا صفوفكم ؟ فقال يتم صلاته ثم يسجد سجدتين قلقت : سجدتا السهو قبل التسليم هما أو بعده ؟ قال : بعده » .

(٢) روى الشيخ في التهذيب ج ١ ص ٢٣٠ بأسناده عن عتبة بن خالد عن أبي عبد الله عليه السلام « في رجل دعاه رجل وهو يصلي فسها فأجابه لحاجته كيف يصنع » قال : بمعنى على صلاته و يكبر تكبيراً كثيراً » و قال الشيخ (ره) هذا الخبر لا ينافي ما قدمناه من أنه إذا تكلم ساهياً كان عليه سجدتا السهو ، لانه ليس في هذا الخبر أنه ليس عليه ذلك ، ولا يمتنع أن يكون أراد يكبر تكبيراً ثم يسجد سجدتي السهو بعد الفراغ من الصلاة . أقول : يحتمل أن يكون ما في المتن كلام المؤلف أخذه من الحديث دون نقل لفظه .

(٣) في التهذيب بأسناده عن طلحة بن زيد عن جعفر عن أبيه عن عليهم السلام قال : « من أن في صلاته فقد تكلم » وأنّ فعل ماض من الانين .

(٤) أي صليتها ساهياً قبل الظهور دون ما قدمتها عمداً فتبطل .

(٥) حيث انه ترك العصر وصلى الظهر في غير وقته وهو وقت العصر وهذا يناسب القول بالاخصاص ، والضمير في « فاتتكم » يرجع الى الصلاة المطلقة و معنى « جميعاً » باعتبار كلا فريده و حق العبارة « قد فاتتكم » . (مراد) .

ومتى فاتتك صلاة فصلها إذا ذكرت فإن ذكرتها و أنت في وقت فريضة أخرى فصل التي أنت في وقتها ^(١) ثم صل الصلاة الفائتة ، ومن فاتته الظهر والعصر جميعاً ، ثم ذكرهما وقد بقي من النهار بمقدار ما يصليهما جميعاً بدأ بالظهر ثم بالعصر ، وإن بقي بمقدار ما يصلكي إحديهما بدأ بالعصر وإن بقي من النهار بمقدار ما يصلكي ست ركعات ^(٢) بدأ بالظهر.

١٠٣١ ٤٧ - وقال الصادق عليه السلام : « لا يفوت الصلاة من أراد الصلاة ، ^(٣) ولا تفوت صلاة النهار حتى تغيب الشمس ، ولا صلاة الليل حتى يطلع الفجر » . ^(٤)
وذلك للمضطر والعليل والناسي .

وإن نسيت أن تصلي المغرب والعشاء الآخرة فذكرتهما قبل الفجر فصلهما جميعاً إن كان الوقت باقياً ، وإن خفت أن تفوتك إحداهما فابدأ بالعشاء الآخرة ، فإن ذكرتهما بعد الصبح فصل الصبح ، ثم المغرب ثم العشاء قبل طلوع الشمس ^(٥).

(١) اما محمول على تضيق وقت الحاضرة أو على عدم وجوب تقديم الفائتة - وإن كانت واحدة - على الحاضرة (مراد) وقال سلطان العلماء : ينبغي حملها على تضيق وقت الحاضرة حتى لا ينافي ما ذكره والا أن أمكنك أن تصلّيها قبل أن يفوتك المغرب فابدأ بها .
(٢) يحتمل أن يكون الست في كلام المصنف بطريق التمثيل (سلطان) والمشهور أنه إذا بقي من النهار مقدار خمس ركعات بدأ بالظاهر .

(٣) المراد أنه من فاتته الصلاة لا بد وأن يكون مقصراً لسعة وقتها فمن غفل عنها في ذلك الوقت كان لعدم اهتمامه بها فلم يعذر في ذلك فالمراد بالارادة الاهتمام ، و « لا يفوت » اما من التفويت فالصلاة بالنصب على المفعولية واما من الفوت فهي بالرفع على الفاعلية . (مراد) .

(٤) الى هنا تمام الخبر كما في التهذيب ج ١ ص ٢٠٨ والاستبصار ج ١ ص ٢٦٠ والباقي أي من قوله « وذلك » الخ ، كلام الصدوق - رحمه الله - .

(٥) روى الشيخ - رحمه الله - في التهذيب ج ١ ص ٢١٣ والاستبصار ج ١ ص ٢٨٨ بأسناده عن ابن مسكان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « ان نام رجل أو نسي أن يصلّي المغرب و العشاء الآخرة فان استيقظ قبل الفجر قدر ما يصليهما كليهما فليصلهما ، وان خاف أن تفوته

فإن نمتَ عن الغداة حتى تَطْلُعَ الشمس فصلَّ الرُّكْعَتَيْنِ ثم صلَّ الغداة ^(١) .
 وإن نسيتَ التشهد في الرُّكْعَةِ الثانية وذكرته في الثالثة فأرسل نفسك وتشهد
 ما لم تركع ، فإن ذكرتَ بعد ماركعتَ فامض في صلاتك ، فإذا سلَّمتَ سجدتَ سجدة في
 السهو وتشهدتَ فيها التشهد الذي فاتك ^(٢) .
 وإن رفعتَ رأسك من السجدة الثانية في الرُّكْعَةِ الرابعة وأحدثتَ فإن كنتَ
 فلتَ الشهادتين فقدمتَ صلاتك ^(٣) وإن لم تكن قلتَ ذلك فقد مضتَ صلاتك فتوضأً
 ثم عُدَّ إلى مجلسك وتشهد ^(٤) .

→ أحدهما فليبدأ بالعشاء و إن استيقظ بعد الفجر فليصل الصبح ثم المغرب ثم العشاء قبل طلوع
 الشمس . ويدل على جواز تقديم الحاضرة على الفائتة ، و يناق ما تقدم من تقديم الفائتة
 ان أمكن حيث قال : « فان أمكنك أن تصليها قبل أن تفوتك المغرب - الخ » و يمكن رفع
 التناهي بأن مراده - رحمه الله - فيما سبق من تقديم الظهر المنسي على المغرب تقديمها عليها
 عند عدم خوف فوت المغرب في وقت من أوقاتها الموسعة بحيث لم يخف من تقديم الظهر
 عليها فوتها في وقت من أوقاتها وسبغة كانت أوضيقة .

(١) روى الشيخ في التهذيب بإسناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
 « سألتُه عن رجل نام عن الغداة حتى طلعت الشمس » فقال : « يصلي الركعتين ثم يصلي الغداة »
 وقال الفاضل النفرسي : قوله « يصلي الركعتين » وهما نافلة الصبح يقضيها أولاً ، فدل على
 أنه كما يجوز الاتيان بالنافلة المرتبة في وقت الفريضة يجوز تقديم قضاها على قضاها .

(٢) ظاهره أن التشهد الذي في سجدة السهو يقوم مقام التشهد الفائت فلا يحتاج
 الى قضاؤه والمشهور قضاء التشهد والاتيان بسجدة السهو . (مراد) .

(٣) يشعر بعدم وجوب التسليم أو عدم جزئيته . (سلطان) .

(٤) قوله « فان كنت قلتَ الشهادتين فقدمتَ صلاتك - الى قوله : - و تشهد » مشعر
 بعدم وجوب السلام أو عدم جزئيته للصلاة اذا المتبادر منه عدم بقاء شيء من الصلاة عليه ، و
 لذا قال في ترك التشهد : فتوضأ الخ ليصير قرينة على أنه لم يرد منه ذلك المعنى و قوله « ثم
 عد الى مجلسك » ظاهره وجوب العود لثلاثاً يتأدى صلاة واحدة في مجلسين اختياراً ويؤيده ما مر
 في باب القبلة من أنه صلى الله عليه وآله مشى الى نخاعة في المسجد فحكهها ثم رجع القهقري
 فبنى على صلاته . (مراد) .

وإن نسيت التشهد أو التسليم فذكرته وقد فارقت مصلاًك فاستقبل القبلة قائماً كنت أو قاعداً وتشهد وسلم^(١).

ومن استيقن أنه قد صلى سنةً فليعد الصلاة^(٢)، ومن لم يدر كم صلى ولم يقع وهمه على شيء فليعد الصلاة^(٣).

وإذا صلى رجلٌ إلى جانب رجلٍ فقام على يساره وهو لا يعلم ثم علم وهو في صلاته حوله إلى يمينه^(٤).

ومن وجب عليه سجدة السهو ونسي أن يسجدهما فليسجدهما متى ذكر.

ومن دخل مع قوم في الصلاة وهو يرى أنها الأولى وكانت العصر فليجعلها الأولى ويصلي العصر من بعد، ومن قام في الصلاة المكتوبة فسها فظن أنها نافلة أو

(١) يحتمل حمله على حال الضرورة والا فالجلوس واجب في التشهد، والظاهر عدم سقوطه في القضاء (سلطان) ويمكن حمل قوله: «قائماً أو قاعداً» على أنهما قيدان لذكرته والمعنى هكذا: ذكرته قائماً كنت أو قاعداً فاجلس وتشهد وسلم. وروى الشيخ في التهذيب (ج ١ ص ٢٢٦) بسند صحيح عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام: «في الرجل يحدث بعد أن رفع رأسه في السجدة الأخيرة وقبل أن يتشهد» قال: ينصرف ويتوضأ فإن شاء يرجع إلى المسجد وإن شاء ففى بيته وإن شاء حيث شاء قعد وتشهد ثم يسلم، وإن كان الحدث بعد الشهادتين فقد مضت صلاته» ويدل بظاهره على عدم وجوب السلام وعلى عدم بطلان الصلاة بتخلل الحدث. (م ت).

(٢) روى الشيخ - رحمه الله - في التهذيب ج ١ ص ٢٣٦ بإسناده عن أبي إسامة قال: «سأله عن رجل صلى العصر ركعات أو خمس ركعات قال: إن استيقن أنه صلى خمسا أو ستاً فليعد - الخ ».

(٣) في الكافي ج ٣ ص ٣٥٨ وفي التهذيب ج ١ ص ١٨٩ عن صفوان عن أبي الحسن عليه السلام قال: «إن كنت لاتدرى كم صليت ولم يقع وهمك على شيء فأعد الصلاة».

(٤) «إلى جانب رجل» أى مقتدياً وقوله «إلى يمينه» أى حوالاً لالامام المأموم عن يساره إلى يمينه. أقول: وردت في صحيح البخارى رواية عن ابن عباس قال: «صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقامت عن يساره فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم برأسى من ورائى فجعلنى من يمينه صلى» وكثيراً ما يعمل بروايات العامة في السنن.

قام في نافلة فظن أنها مكتوبة فهو على ما افتتح الصلاة عليه .

ولايأس أن يصلي الرجل الظهر خلف من يصلي العصر ، ولا يصلي العصر خلف من يصلي الظهر^(١) إلا أن يتوهمهما العصر فيصلي معه العصر ، ثم يعلم أنها كانت الظهر فتجزئ عنها .
 ١٠٣٢ ٤٨ - وروى الحسن بن محبوب عن الرُّبَاطِي ، عن سعيد الأعرج قال :
 « سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن الله تبارك وتعالى أنام رسوله ﷺ عن صلاة الفجر حتى طلعت الشمس ، ثم قام فبدأ فصلى الركعتين اللتين قبل الفجر ، ثم صلى الفجر ، وأسأه في صلاته فسلم في ركعتين - ثم وصف ما قاله ذوالشمالين^(٢) . وإنما

(١) قال الشهيد في الذكرى : لم نعلم مأخذه إلا إن يكون نظراً إلى أن العصر لا يصح الابد الظهر فإذا صلاها خلف من يصلي الظهر فكأنه صلى العصر مع الظهر مع أنها بعدها وهو احتمال ضعيف لان عصر المصلي مترتبة على ظهر نفسه لا على ظهر امامه .

(٢) اشارة الى تصحيح حديث ذى الشمالين لان معنى أسأه الله اياه أنه فعل به ما يشبه الاسأه فيكون أسأه استمارة تبعية ، وذلك أن معنى السهو الحقيقي هو أن يغفل الانسان عن فعل ما في فعله مصلحة أو عن ترك ما في تركه مصلحة بحيث لو علم حاله لما وقع ذلك منه وهو ليس كذلك بل انما فعله الله تعالى رحمة للإمام فيكون مشتتاً على مصلحة ولو قيل انه فعل لتلك المصلحة لاستحسنه المقلاء فهو ليس ممّا لو علم حاله لم يفعله ، فلم يكن سهواً حقيقياً ولو صحّ اطلاق السهو على مثله حقيقة فليس من السهو الذى هو منفي عن النبى (ص) وعن الائمة عليهم السلام أى الذى كان فيه مفسدة وقد غفل عنه الفاعل حين الاتيان به وفى التهذيب عن الحسن بن صدقة قال : « قلت لابي الحسن الاول عليه السلام : أ سَلَّمَ رسول الله (ص) فى الركعتين الاولتين ؟ فقال : نعم ، قلت : و حاله حاله ؟ قال : انما أراد الله أن يفقههم » (مراد) أقول : حديث ذى الشمالين فى الكافى ج ٣ ص ٣٥٥ وحاصله انه (ص) سلّم فى الركعتين فى الظهر سهواً . وقال العلامة (قده) فى التذكرة : خير ذى الشمالين عندنا باطل لان النبى (ص) لا يجوز عليه السهو مع أن جماعة أصحاب الحديث طعنوا فيه لان راويه أبوهريرة وهو أسلم بعد الهجرة بسبع سنين وذوالشمالين قتل يوم بدر . وكيف كان اتفق علماؤنا قديماً وحديثاً سوى الصدوق وشيخه ابن الوليد والكلينى على الظاهر - رحمة الله عليهم - الى عدم جواز السهو والاسأه على المعصومين عليهم السلام محتجاً بأنه اذا جَوَزَ السهو عليهم لاسيما الانبياء فلا يأمن المكلف من سهوهم فى كل حكم وينتفى فائدة البعثة ، لكن الاخبار -

فعل ذلك به رحمة لهذه الأمة لئلا يعيثر الرّجل المسلم إذا هو نام عن صلاته أو سها فيها فيقال : قد أصاب ذلك رسول الله ﷺ ، ^(١) .

قال مصنف هذا الكتاب - رحمه الله - : إن الغلاة والمفوضة - لعنهم الله - ينكرون سهو النبي ﷺ ويقولون : لو جاز أن يسهو ﷺ في الصلاة لجاز أن يسهو في التبليغ لأن الصلاة عليه فريضة كما أن التبليغ عليه فريضة .

وهذا لا يلزمنا ، وذلك لأن جميع الأحوال المشتركة يقع على النبي ﷺ فيها ما يقع على غيره ، وهو متعبد بالصلاة كغيره ممن ليس بنبي ، وليس كل من سواه بنبي كهو ، فالحالة التي اختص بها هي النبوة والتبليغ من شرائطها ، ولا يجوز أن يقع عليه في التبليغ ما يقع عليه في الصلاة ^(٢) لأنها عبادة مخصوصة والصلاة عبادة مشتركة ، وبها ^(٣) تثبت له العبودية وبإثبات النوم له عن خدمة ربه عز وجل من غير إرادة له وقصد منه إليه نفي الرّبوبية عنه ، لأن الذي لا تأخذه سنة ولا

→ الواردة في سهو صلى الله عليه وآله كثيرة من طرق العامة والخاصة . والمسألة ممنونة بين القدماء كالنفيد والسيد المرتضى وغيرهم رضوان الله تعالى عليهم راجع تفصيل كلماتهم البحار ج ٦ ص ٢٩٧ و ٢٩٨ و ٢٩٩ من طبع الكمباني .

(١) من قوله : « وانما فعل ذلك » الي هنا يمكن أن يكون من تمة الخبر ويمكن أن يكون من كلام المصنف - رحمه الله - أو أحد الرواة .

(٢) استشكل استاذنا الشرعاني مدظله على هذا الكلام وقال « جميع أعمال النبي (ص) تبليغ فجواز السهو عليه في أعماله مستلزم لجواز السهو عليه في التبليغ ولا يشك أحد في أنه لو صدر من النبي (ص) عمل مرة واحدة في عمره لدلّ صدور ذلك الفعل منه على جوازه كما تمسك المسلمون قاطبة في امور كثيرة بعمل النبي صلى الله عليه وآله ولو صدر منه مرة واحدة » أقول : انما يتم هذا الاشكال اذا كان القائل بالاسهاء أو السهو يمتد جواز السهو عليه مطلقاً لا في موارد خاصة مع اعلامه بلا فصل فبعد أن أعلم - على فرض صحة الروايات - فلا مجال لهذا الاشكال . والصدوق - رحمه الله - لا يمتد جواز السهو عليه مطلقاً انما قال : ان الله سبحانه وتعالى أسهأ في تلك الموارد خاصة ليعلم للناس أنه بشر وليثبت له العبودية ، وان كان ظاهر كلامه يناقض مذهبه في الاعتقاد بالمصمة بمعناها العام .

(٣) أي بهذه الصلاة التي وقع فيها السهو .

نوم هو الله الحي القيوم ، وليس سهو النبي ﷺ كسهونا لأن سهوه من الله عز وجل وإنما أسهأه ليعلم أنه بشر مخلوق فلا يتخذ رباً معبوداً دونه ، وليعلم الناس بسهوه حكم السهومتى سهواً ، وسهونا من الشيطان وليس للشيطان على النبي ﷺ والائمة صلوات الله عليهم سلطان « إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون » ^(١) وعلى من تبعه من الغاوين ، ويقول الدأفعون لسهو النبي ﷺ : إنه لم يكن في الصحابة من يقال له : ذو اليمين ، وإنه لأصل للرجل ولا للخبر وكذبوا ^(٢) لأن الرجل معروف وهو أبو محمد عمير بن عبد عمر والمعروف بذى اليمين وقد نقل عنه المخالف والمؤلف ، وقد أخرجت عنه أخباراً في كتاب وصف قتال القاسطين بصفين ^(٣) .

وكان شيخنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد - رحمه الله - يقول : أوّل درجة في الغلوّ نفي السهو عن النبي ﷺ ، ولو جاز أن تردّ الأخبار الواردة في هذا المعنى لجاز أن تردّ جميع الأخبار ^(٤) وفي ردّها إبطال الدّين والشرعية . وأنا أحتسب الأجر في تصنيف كتاب منفرد في إثبات سهو النبي ﷺ والرّد على منكريه إن شاء الله تعالى .

١٠٣٣ ٤٩ - وسأل حماد بن عثمان أبا عبد الله عليه السلام : « عن رجل فاته شيء من الصلوات فذكر عند طلوع الشمس أو عند غروبها ، قال : فليصل حين يذكر » ^(٥) .

(١) ذكر الآية لا يناسب المقام لانه في شأن الفساق أو الكفار الذين يتولونه ويفهم من كلام المؤلف في ذكر الآية أن السهو الشيطاني لا يكون الا ممن يتخذ الشيطان له ولياً مع أن الصلحاء من المؤمنين يعرض لهم الشك في الصلاة ولم يتخذوا الشيطان لهم ولياً .

(٢) لا يخفى ما فيه من عدم المثانة .

(٣) حديث ذى اليمين معروف عند العامة رواه البخارى وغيره عن أبي هريرة وهو لم يدرك ذى اليمين لانه قتل بيدرب باتفاق ، و ذواليمين و ذوالفماليين واحد وهو عمير بن عبد بن عمرو بن نضلة .

(٤) فيه نظر لان رد دليل لدليل لا يستلزم جواز رد الدليل مطلقاً .

(٥) أى سواء كان من الاوقات المكروهة أم لا (مراد) فيدل على جواز فعل الفائتة في الاوقات المكروهة كما تدل عليه أخبار آخر .

باب ٥٠

صلاة المريض والمغمى عليه والضعيف والمبطون

والشيخ الكبير وغير ذلك

١٠٣٤. ١- قال الصادق عليه السلام : « يصلي المريض قائماً ، فإن لم يقدر على ذلك صلى جالساً ، فإن لم يقدر أن يصلي جالساً صلى مستلقياً يكبر ثم يقرأ ^(١) ، فإذا أراد الرُّكُوع غمض عينيه ثم سبَّح فإذا سبَّح فتح عينيه فيكون فتح عينيه رفع رأسه من الرُّكُوع ، فإذا أراد أن يسجد غمض عينيه ثم سبَّح ، فإذا سبَّح فتح عينيه فيكون فتح عينيه رفع رأسه من السجود ، ثم يتشهد وينصرف » ^(٢) .
١٠٣٥. ٢- وسئل « عن المريض لا يستطيع الجلوس يصلي وهو مضطجع ويضع على جبهته شيئاً ؟ » ^(٣) فقال : نعم لم يكلفه الله إلا طاقته .
١٠٣٦. ٣- وسأله سلمة بن مهران ^(٤) « عن الرجل يكون في عينيه الماء فينتزع الماء منها فيستلقي على ظهره الأيام الكثيرة أربعين يوماً أو أقل أو أكثر فيمتنع من الصلاة إلا إيماء وهو على حاله ؟ » فقال : لا بأس بذلك .
١٠٣٧. ٤- وسأله بزيع ^(٥) المؤذن فقال له : « إنني أريد أن أقدح عيني » فقال ^(٦)

(١) لم يذكر النية لظهورها ولأن المراد بالتكبير تكبيرة الافتتاح وهي لا يكون إلا بعد النية (مراد) وقوله « صلى مستلقياً » حمل على ما إذا لم يقدر على الاضطجاع لانه لا خلاف ظاهراً في تقديم الاضطجاع وفي تقديم الايمن على الايسر خلاف .

(٢) قيل : يدل على عدم وجوب التسليم ويحتمل أن يكون الانصراف اشارة الى التسليم .

(٣) أي مما يصح السجود عليه .

(٤) الطريق اليه حسن أو قوى .

(٥) الطريق اليه ضعيف بمحمد بن سنان على المشهور .

(٦) قدحت العين اذا خرج منها الماء الفاسد . (المصاح) .

لي : اقبل ، فقلت : إنهم يزعمون أنه يلقي على قفاه كذا وكذا يوماً لا يصلي قاعداً ، قال : اقبل ،^(١)

١٠٣٨ ٥ - وقال رسول الله ﷺ : « المريض يصلي قائماً ، فإن لم يستطع صلى جالساً ، فإن لم يستطع صلى على جنبه الأيمن ، فإن لم يستطع صلى على جنبه الأيسر^(٢) » فإن لم يستطع استلقى وأوماً إيماء وجعل وجهه نحو القبلة ، وجعل سجوده أخفض من ركوعه .

ويجوز للمريض أن يصلي الفريضة على الدأثة يستقبل به القبلة^(٣) ويجزيه فائحة الكتاب ، ويضع جبهته في الفريضة على ما أمكنه من شيء ، ويؤم في النافلة إيماء .

١٠٣٩ ٦ - وقال أمير المؤمنين ع : « دخل رسول الله ﷺ على رجل من الأنصار وقد شبكته الریح^(٤) فقال : يا رسول الله كيف أصلي^(٥) فقال : إن استطعتم أن تجلسوه فأجلسوه وإلا فوجهوه إلى القبلة ومروه فليؤم برأسه إيماء ويجعل السجود أخفض من الركوع ، وإن لم يستطع أن يقرأ فافروا عنده وأسمعوه .

١٠٤٠ ٧ - وروى عمر بن أذينة^(٦) عن زرارة عن أبي جعفر ع قال : « سألته عن المريض كيف يسجد » فقال : على خمرة أو على مروحة أو على سواك يرفع إليه

(١) يعني اقبل وإن لم تصل قاعداً بل مضطجماً أو مستلقياً . (مراد) .

(٢) يخالف الترتيب المذكور سابقاً في حديث الصادق عليه السلام ويوافق ما في كريمة « فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم » قال أبو جعفر عليه السلام : « المريض يصلي جالساً ، وعلى جنوبه الذي أضعف من المريض الذي يصلي جالساً » .

(٣) في بعض النسخ « يستقبل بها القبلة »

(٤) أي خلطته ودخلت في أعضائه ، في القاموس شبكت الأمور واشتبكت وتشابكت اختلطت والتبست . وفي بعض النسخ « شكته » بتخفيف الكاف بعد الشين المفتوحة المعجمة على صيغة التأنيث من شكاه يشكوه أي أوجمه . والخطاب للحضار الذين يخدمونه .

(٥) كذا ويحتمل تصحيحه عن « فقالوا يا رسول الله كيف يصلي » . (٦) الطريق صحيح .

وهو أفضل من الإيماء ، إتماكراً من كرمه السجود على المروحة^(١) من أجل الأوثان التي كانت تعبد من دون الله وإتألم تعبد غير الله قط فاسجدوا على المروحة وعلى السواك وعلى عود .

١٠٤١ ٨ - وسأل الحلبيُّ أبا عبد الله عليه السلام « عن المريض هل يقضي الصلوات إذا أغمى عليه ؟ فقال : لا إلا الصلاة التي أفاق فيها » .^(٢)

١٠٤٢ ٩ - وكتب أيوب بن نوح إلى أبي الحسن الثالث عليه السلام « يسأله عن المغمى عليه يوماً أو أكثر هل يقضي ما فاتته من الصلوات أم لا ؟ فكتب لا يقضي الصوم ولا يقضي الصلاة » .

١٠٤٣ ١٠ - وسأله عليُّ بن مهزيار عن هذه المسألة فقال : « لا يقضي الصوم ولا الصلاة وكلّ ما غلب الله عليه فالله أولى بالعدر » .

فأمّا الأخبار التي رويت في المغمى عليه أنّه يقضي جميع ما فاتته ، وما روي أنّه يقضي صلاة شهر ، وما روي أنّه يقضي صلاة ثلاثة أيام^(٣) ، فهي صحيحة ولكنها على الاستحباب لا على الإيجاب والأصل أنّه لا قضاء عليه .

١٠٤٤ ١١ - وروى محمد بن مسلم^(٤) عن أبي جعفر عليه السلام أنّه قال : « صاحب البطن الغالب يتوضأ ويبني على صلاته » .^(٥)

(١) ان العامة يكرهون السجود على أمثالها ويقولون انه بمنزلة السجود على الصنم مع أنهم رووا حديث الخمرة في صحاحهم بطرق متكررة . (م ت) .

(٢) المشهور سقوط القضاء عن فاته بالانغصاء في جميع الوقت ، لكن نسب الى المصنف أنه قال في المقتع بوجوب القضاء مطلقاً وقوله « أفاق فيها » أي أدرك وقتها مضيقاً ولا ينافي ما يأتي في صحيحة أيوب بن نوح وصحيحة علي بن مهزيار .

(٣) راجع التهذيب ج ١ ص ٣٣٨ و الاستبصار ج ١ ص ٤٥٨ .

(٤) في الطريق مهملان .

(٥) في القاموس : البطن - محرّكة - داء البطن . والمراد بالغالب ما تندفع الفضلة

من غير اختيار . (مراد) .

١٠٤٥ ١٢- وقال مرزوم بن حكيم الأزدي^(١) «مرضت أربعة أشهر لم أتفعل فيها فقلت ذلك لأبي عبد الله عليه السلام فقال : ليس عليك قضاء إن المريض ليس كالصحيح كل ما غلب الله تعالى عليه فالله أولى بالعذر» .^(٢)

١٠٤٦ ١٣- وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام «عن الرجل هل يصلح له أن يستند إلى حائط المسجد وهو يصلي أو يضع يده على الحائط وهو قائم من غير مرض ولا علة؟ فقال : لا بأس^(٣) ، وعن الرجل يكون في صلاة فريضة فيقوم في الركعتين الأولتين هل يصلح له أن يتناول بجانب المسجد فينهض يستعين به على القيام من غير ضعف ولا علة؟ فقال : لا بأس به» .

١٠٤٧ ١٤- وقال حماد بن عثمان^(٤) قلت لأبي عبد الله عليه السلام : «قد اشتد علي القيام في الصلاة ، فقال : إذ أردت أن تدرك صلاة القائم فاقرا وأنت جالس^(٥) فإذا بقي من

(١) الطريق حسن بإبراهيم بن هاشم .

(٢) « ما غلب الله عليه » على بناء التفعيل أو بحذف المائد أى ما غلب الله به عليه ، وفى بعض النسخ « كل ما غلب الله فالله أولى بالعذر » ، ولا ينافى وجوب القضاء فى بعض الموارد كالنائم ويمكن الفرق بأن ليس لاختيار المكلف دخل فى الإغماء غالباً ولذلك فرق بعضهم بين الإغماء الحاصل بفعل المكلف وبين الحاصل لا بفعله فأوجب القضاء فى الأول دون الثانى بخلاف النوم إذ قل ما لم يكن لاختيار المكلف دخل فيه فيمكن أن يراد بالعذر الذى يقبل ولا يستتبع القضاء ما يوجد فى الإغماء دون النوم وإن كانت الحكمة فيه خفية . (مراد) .

(٣) ظاهره يدل على جواز الاستناد حال القيام اختياريًا وحمل على الاستناد الذى لا يسقط المستند معه إذا زال المستند إليه مع كراهة ذلك .

(٤) الطريق صحيح كما فى الخلاصة .

(٥) الظاهر أن المراد به النافلة ويمكن تميمه للفريضة بان يكون مريضاً أو كبيراً لا يمكنه القيام فى الصلاة بأجمعها و يمكنه القيام للركوع فانه يجب حينئذ كما قاله أكثر الأصحاب . (م ت) .

السورة آيتان فقم وأتمّ ما بقي واركع واسجد فذاك صلاة القائم .

١٠٤٨ ١٥ - وسأل سهل بن اليسع أبا الحسن الأئمة عليهم السلام : « عن الرجل يصلي النافلة

قاعداً وليست به علة في سفر أو حضر ، فقال : لا بأس به . » (١)

١٠٤٩ ١٦ - وقال أبو بصير « قلت لأبي جعفر عليه السلام : « إنا نتحدث ونقول من صلى

وهو جالس من غير علة كانت صلاته ركعتين ركعة وسجدتين بسجدة ؟ فقال : ليس هو

هكذا هي تامة لكم . » (٢)

١٠٥٠ ١٧ - وروي عن حران بن أعين ، عن أحدهما عليهما السلام قال : « كان أبي عليه السلام إذا

صلى جالساً تربّع فإذا ركع ثنى رجله . »

١٠٥١ ١٨ - وروي معاوية بن ميسرة أنه « سأل أبا عبد الله عليه السلام : أيصلي الرجل وهو

جالس متربّع ومبسوط الرجلين ؟ فقال : لا بأس بذلك . » (٣)

١٠٥٢ ١٩ - وقال الصادق عليه السلام : « في الصلاة في المحمل صلاتاً متربّعاً وممدوداً الرجلين

وكيف ما أمكنك . »

١٠٥٣ ٢٠ - وروي عن إبراهيم بن أبي زياد الكرخي ^(٤) أنه قال : « قلت

(١) الطريق حسن كما في الخلاصة .

(٢) أي للإمامية وإن استحَب أن يصلي بدل كل ركعتين قائماً أربع ركعات جالساً

لصحبة الحسن بن زياد الصيقل قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا صلى الرجل جالساً وهو يستطيع

القيام فليضع ، ويمكن حمل خبر أبي بصير على من يشق عليه القيام ويكون المراد بقوله

« لكم » أمثالكم من المشايخ والضعفاء وإن استحَب التضيف مع الضعف أيضاً لرواية محمد

ابن مسلم عن الصادق عليه السلام « في رجل يكسل أو يضع فيصلي التطوع جالساً قال : يضعف

ركعتين بركة » يعني يجعل الركعتين بدل ركعة . (م ت) .

(٣) يمكن أن يكون المراد به التربيع المستحب كما ذكر ويكون الجواز باعتبار مقابله

يعنى يجوز أن يكون الجلوس على هيئة المستحب وغيره والتربيع المكروه كما يجلسه أهل التكبر

ويسمى بالفارسية (چهار زانو) (م ت) .

(٤) الطريق صحيح كما في الخلاصة .

لأبي عبدالله عليه السلام: رجلٌ شيخٌ كبيرٌ لا يستطيع القيام إلى الخلاء لضعفه ولا يمكنه الركوع والسجود فقال: ليؤم برأسه إيماءً وإن كان له من يرفع إليه الخمرة فليسجد، فإن لم يمكنه ذلك فليؤم برأسه نحو القبلة إيماءً، قلت: فالصيام؟ قال: إذا كان في ذلك الحدُّ فقد وضع الله عنه، فإن كان له مقدرة فصدقة مدٍّ من الطعام بدل كلِّ يوم أحبُّ إليَّ، فإن لم يكن له يسار [ذلك] فلا شيء عليه.

١٠٥٤ - ٢١ - وسأل عبدالله بن سليمان أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل يأخذ الرعاف في الصلاة ولا يزيد على أن يستنشفه ^(١) أيجوز ذلك؟ قال: نعم.

١٠٥٥ - ٢٢ - وروى بكير بن أعين «أن أبا جعفر عليه السلام رأى رجلاً رغو وهو في الصلاة وأدخل يده في أنفه فأخرج دماً فأشار إليه بيده أفركه بيدك وصل» ^(٢).

١٠٥٦ - ٢٣ - وسأل ليث المرادي أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل يرغو زوال الشمس حتى يذهب الليل، قال: يؤمِّي إيماء برأسه عن كلِّ صلاة ^(٣).

١٠٥٧ - ٢٤ - وروى عمر بن أذينة عنه عليه السلام أنه سأل عن الرجل يرغو وهو في الصلاة وقد صلى بعض صلاته، فقال: إن كان الماء عن يمينه أو عن شماله أو عن خلفه فليغسله من غير أن يلتفت وليبين على صلاته، فإن لم يجد الماء حتى يلتفت فليعد الصلاة، قال: والقيء مثل ذلك ^(٤).

١٠٥٨ - ٢٥ - وفي رواية أبي بصير عنه عليه السلام «إن تكلمت أو صرفت وجهك عن القبلة

(١) الطريق صحيح وفي بعض النسخ «ولا يريد أن يستنشف» أي لا يريد أن يغتسل بخرقه ونحوها أو أن يغسله ويدفنه.

(٢) الطريق حسن بابراهيم بن هاشم والخبر محمول على ما إذا كان أقل من الدرهم وفرك الثوب: ذلك والشئ عن الثوب حكاه حتى تفتت. وفي بعض النسخ «اتركه».

(٣) لعله مبنى على أن الركوع والسجود مع الرعاف يستلزم تنجس المصلى واللباس اذيدما هو ممفو مع تنجس المصلى. (مراد).

(٤) «من غير أن يلتفت» أي من القبلة، وقوله «والقيء مثل ذلك» في أن له أن يغسله من غير أن يلتفت وإذا وقع الالتفات تلازم الاعادة. (مراد).

فأعد الصلاة .

١٠٥٩ - ٢٦ - وقال له أبو بصير: « أسمع العطسة فأحد الله تعالى وأصلي على النبي ﷺ وأنا في الصلاة ؟ قال : نعم ، وإن كان بينك وبين صاحبك اليوم » .

١٠٦٠ - ٢٧ - وقال ﷺ : « الأعمى إذا صلى لغير القبلة فإن كان في وقت فليعد ، وإن كان قد مضى الوقت فلا يعيد » .

١٠٦١ - ٢٨ - وروي عن الفضيل بن يسار أنه قال : « قلت لأبي جعفر ﷺ : أكون في الصلاة فأجد غمزاً في بطني أو أوازاً أو ضرباً^(١) فقال : اصرف وتوضأ وابن على ما مضى^(٢) من صلاتك ما لم تنقض الصلاة بالكلام متعمداً فإن تكلمت ناسياً فلا شيء عليك وهو بمنزلة من تكلم في الصلاة ناسياً ، قلت : وإن قلب وجهه عن القبلة ؟ قال : نعم وإن قلب وجهه عن القبلة » .

١٠٦٢ - ٢٩ - وسأل عبد الرحمن بن الحجاج أبا الحسن ﷺ « عن الغمز يصيب الرجل في بطنه وهو يستطيع أن يصبر عليه أيسلّي على تلك الحالة أم لا يسلّي ؟ فقال : إن احتمل الصبر ولم يخف إيجالاً عن الصلاة فليصل وليصبر » .

١٠٦٣ - ٣٠ - وقال الصادق ﷺ : « لا يقطع التيسم الصلاة و يقطعها الفقهة ولا تنقض الوضوء » .

باب ٥١

التسليم على المصلي

١٠٦٤ - ١ - سأل محمد بن مسلم أبا جعفر ﷺ « عن الرجل يسلم على القوم

(١) الآز : الغليان والصوت والتهيج ، وفي التاموس : ضربان المرقو ووجع في الجراح وفي بعض النسخ بالذال وممناه واضح . والضربان : شدة الوجع وهياج الألم .

(٢) « اصرف وتوضأ » عبر عليه السلام عن قضاء الحاجة بالانصراف وهو شائع . وطريق الصدوق الى فضيل بن يسار فيه على بن الحسين السعدآبادي ولم يوثق لكن رواه الشيخ بسند صحيح في التهذيب ولذا قال بعض الفقهاء بالبناء في هذا الحال .

في الصلاة؟ فقال : إذا سلم عليك مسلم وأنت في الصلاة فسلم عليه تقول : «السلام عليك» وأشر يا صبيك» .

١٠٦٥ ٢- وسأل عمار الساباطيُّ أبا عبد الله عليه السلام « عن التسليم على المصلي فقال : إن سلم عليك رجلٌ من المسلمين وأنت في الصلاة فردّ عليه فيما بينك وبين نفسك ولا ترفع صوتك، ^(١) .

١٠٦٦ ٣- وروى عنه منصور بن حازم أنه قال : «إذا سلم على الرجل وهو يصلي برّدْ عليه خفياً كما قال» .

١٠٦٧ ٤- وقال أبو جعفر عليه السلام : «سلم عمار على رسول الله صلى الله عليه وآله وهو في الصلاة فردّ عليه ، ثم قال أبو جعفر عليه السلام : إنَّ السلام اسم من أسماء الله عزَّ وجلَّ» .

باب ٥٢

المصلي تعرض له السباع والبهائم فيقتلها

١٠٦٨ ١- سأل الحسين بن أبي العلاء أبا عبد الله عليه السلام «عن الرجل يرى الحيّة والعقرب وهو يصلي ^(٢) قال : يقتلها» .

١٠٦٩ ٢- وسأل محمد بن مسلم أبا جعفر عليه السلام « عن الرجل تؤذيه الدّابة وهو يصلي ؟ قال : يلقيها عنه إن شاء أو يدفنها في الحصى» .

١٠٧٠ ٣- وسأل الحلبيُّ أبا عبد الله عليه السلام «عن الرجل يحتك وهو في الصلاة قال : لا بأس» .

١٠٧١ ٤- وسأله «عن الرجل يقتل البقّة والبرغوث والقملة والذّباب وهو في

(١) أي لا ترفع رفعاً ينافي هيئة الصلاة وظاهر الخبر وجوب الرد خفياً وقد حملت على التقية لاطلاق الاخبار الاخر في وجوب الرد أو عمومها ففي غير التقية الاحوط الاسماع .
(٢) في التهذيب ج ١ ص ٢٣٠ « وهو يصلي المكتوبة » .

الصلاة أينقض ذلك صلاته ووضوءه ؟ قال : لا .^(١)

١٠٧٢ ٥ -- وسأله سماعة بن مهران «عن الرجل يكون في الصلاة الفريضة قائماً فينسى كيسه أو متاعه يخاف ضيعته أو هلاكه ؟ قال : يقطع صلاته ويحرز متاعه ، قال : قلت : فتفككت عليه دابته فيخاف أن تذهب أو يصيبه فيها عنت^(٢) فقال : لا بأس أن يقطع صلاته و يحرز ويعود إلى صلاته .

١٠٧٣ ٦ -- وسأله عمار الساباطي^٣ «عن الرجل يكون في الصلاة فيرى حية بحياله هل يجوز له أن يتناولها و يقتلها ؟ قال : إن كان بينها وبينه خطوة واحدة فليخط و يقتلها وإلا فلا» .

١٠٧٤ ٧ - وروى حريز عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «إذا كنت في صلاة الفريضة^(٤)

(١) الطريق صحيح ونقل في المنتهى وغيره اجماع علماء الاسلام على تحريم الفعل الكثير في الصلاة و بطلانها به اذا وقع عمداً واستدل بأنه يخرج به عن كونه مصلياً ، ثم قال : والقليل لا يبطل الصلاة بالاجماع ، ولم يجد الشارع القلة والكثرة فالمرجع في ذلك الى العادة وكذا ثبت أن النبي (ص) والائمة عليهم السلام فعلوه في الصلاة وأمروا به فهو في حيز القليل كقتل البرغوث والحية والمقرب انتهى ، وقال العلامة المجلسي - رحمه الله - : بعد نقل هذا الكلام في المرأة : لم نجد من الاخبار دليلاً على ابطال الفعل الكثير ولا حد له سوى ما اشتمل على الاستدبار أو الحدث أو التكلم عمداً وقد ورد في أخبارنا قتل الحية والمقرب وحمل الصبي الصغير وارضاعه و الخروج عن المسجد لازالة النجاسة وغيرها فلذا اعتبر بعض المتأخرين بطلان هيئة الصلاة والخروج عن كونه مصلياً ولا أعرف لهذا الكلام أيضاً معنى ، حصل أن احواله معنى الصلاة الشرعية على العرف لا وجه له مع أن العرف أيضاً غير منضبط في ذلك فما ثبت عن الشارع كونه منافياً للصلاة فهو يخرج به عن كونه مصلياً ويبطل هيئة الصلاة والا فلا وجه للابطال الا أن يثبت الاجماع في ذلك ودونه خبط القناد . انتهى كلامه رفع الله مقامه .

(٢) قوله : « فتفككت عليه دابته » اما ماض من باب الفعل أو مضارع من باب الافعال وفي الصحاح أقلت الشيء وتفككت وانفككت بمعنى وأقلته غيره (مراد) والعنت : التعب .
(٣) كذا .

فرايت غلاماً لك قدأبق ، أوغريماً لك عليه مالٌ ، أوحية تتخوفاً على نفسك فاقطع الصلاة واتبع غلامك أو غريمك واقتل الحية .

باب ٥٣

المصلي يريد الحاجة

١٠٧٥ ١- روى عبد الله بن أبي يعفور عن أبي عبد الله عليه السلام « في الرجل يريد الحاجة وهو في الصلاة ، فقال : يؤمى برأسه ويشير بيده ، والمرأة إذا أرادت الحاجة تصفق » .

١٠٧٦ ٢- و روى الحلبي أنه سأل « عن الرجل يريد الحاجة وهو يصلي ، فقال : يؤمى برأسه ويشير بيده ويسبح ، والمرأة إذا أرادت الحاجة وهي تصلي تصفق بيديها » ^(١) .

١٠٧٧ ٣- وسأله حنان بن سدير « أيؤمى الرجل في الصلاة ؟ فقال : نعم قد أوأ النبي صلى الله عليه وآله في مسجد من مساجد الأنصار بمحجن كان معه ^(٢) قال حنان : ولا أعلمه إلا مسجد بني عبد الأشهل » .

١٠٧٨ ٤- وسأله عمار بن موسى « عن الرجل يسمع صوتاً بالباب وهو في الصلاة فيتنحج ليمسح جاريته أو أهله لتأنيه فيشير إليها بيده ليُعلمها من الباب لتنظر من هو ، فقال : لا بأس به ، وعن الرجل والمرأة يكونان في الصلاة ويريدان شيئاً أيجوز لهما أن يقولوا : « سبحان الله » ؟ قال : نعم ويؤميا [إلى ما يريدان ، والمرأة إذا أرادت شيئاً ضربت على فخذيها وهي في الصلاة] .

(١) المستفاد من أحاديث هذا الباب أنه يجوز للرجل لفهم حاجته بالإيماء برأسه والإشارة بيده والتسبيح وأن الأولى بالمرأة في التفهم تصفيق يديها وضربها على الفخذ ، وكراهة تفهيمها بالإيماء والإشارة باليد والتسبيح ، ولعل وجه الأول أنه يومه معنى كريهاً ، ووجه الثاني الاحتراز عن أن يسمع صوتها أجنبى . (مراد) -

(٢) المحجن - بتقديم المهمل على المعجمة - : عود موج الرأس كالصولجان .

١٠٧٩ ٥ - « و روى محمد بن بجيل أخو علي بن بجيل ^(١) قال : « رأيت أبا عبد الله عليه السلام يصلي فمر به رجل و هو بين السجدين فرماه أبو عبد الله بحصاة فأقبل الرجل إليه . »

١٠٨٠ ٦ - « و روى عن أبي زكريا الأعور ^(٢) قال : « رأيت أبا الحسن عليه السلام يصلي قائماً وإلى جانبه رجل ^(٣) كبير يريد أن يقوم معه عصا له فأراد أن يقتاولها فأنحط أبو الحسن عليه السلام وهو قائم في صلاته فناول الرجل ^(٤) العصائم عاد إلى موضعه إلى صلاته . »

١٠٨١ ٧ - « وقال أبو حبيب ناجية ^(٥) لأبي عبد الله عليه السلام « إن لي رحي أطحن فيها السم فأقوم وأصلي و أعلم أن الغلام نائم فأضرب الحائط لأوقفه ؟ قال : نعم أنت في طاعة ربك تطلب رزقك لأبأس . »

باب ٥٤

أدب المرأة في الصلاة

ليس على المرأة أذان ولا إقامة ^(٦) ولا جماعة ولا جماعة .

(١) محمد بن بجيل طريقه صحيح في المشيخة لما قبل بنوثيق الهيثم بن أبي مسروق .

(٢) الطريق إلى أبي زكريا الأعور فيه محمد بن عيسى العبيدي وان قبل بنوثيقه فصحیح

وهو من أصحاب الكاظم عليه السلام .

(٣) في بعض النسخ « إلى جنبه رجل » .

(٤) في بعض النسخ « فقتناول الرجل » .

(٥) لم يوثق صريحاً والطريق إليه قوى بما يوجب من حكيمة في الخلاصة .

(٦) في الكافي ج ٣ ص ٣٠٥ بسند صحيح عن جميل بن دراج قال : « سألت أبا عبد الله

عليه السلام عن المرأة عليها أذان وإقامة » قال : لا ، وروى المؤلف في الخصال ص ٥١٨

فيما أوصى به النبي (ص) عالياً عليه السلام « يا علي ليس على النساء جماعة ولا جماعة ولا

أذان ولا إقامة » وقال في المدارك : « قد أجمع الأصحاب على مشروعية الأذان للنساء ولا

يتأكد في حقهن ويجوز أن تؤذن للنساء وأما الأجانب فقد قطع الأكثر بانهم يمتدون وظاهر ←

وإذا قامت المرأة في صلاتها جمعت بين قدميها ولم تفرّج بينهما ، وضعت يديها على صدرها المكان نديها ، فإذا ركعت وضعت يديها فوق ركبتيها على فخذيها للالتقاط كثيرًا فترفع عجيزتها^(١) ، وإذا أرادت السجود جلست ثم سجدت لاطئة بالأرض وتضع ذراعيها في الأرض فإذا أرادت النهوض إلى القيام^(٢) رفعت رأسها من السجود وجلست على إلتيتها ليس كما يقعي الرجل ، ثم نهضت إلى القيام من غير أن ترفع عجيزتها تنسل أنسلًا^(٣) وإذا قعدت للتشهد رفعت رجليها ، وضمت فخذيها ، والحرث لا تصلي إلا بقناع ، والأمة تصلي بغير قناع .

١٠٨٢ ١ - وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال : « المرأة تصلي في الدرع والمقنعة إذا كان كثيفاً يعني ستيراً » .^(٤)

— المبسوط الاعتدال به . وروى المؤلف أيضاً عن الصادق عليه السلام قال : « ليس على النساء أذان ولا إقامة ولا جمعة ولا جماعة ولا استلام حجر ولا دخول الكعبة ولا الهرولة بين الصفا والمروة ولا الحلق إنما يقصرن من شعورهن » . وروى نحوه عن الباقر عليه السلام في الخصال ص ٥٨٥ .

وقال التفرشي : لعله أراد نفى تأكيد الاستحباب في الأذان والإقامة أو أراد نفى اجهاها بهما ، وكذا أراد بنفى الجماعة نفى استحباب حضورهن في الجماعات .
(١) « تطأطأ » أصله « تتطأطأ » حذفت إحدى التائين . وفي بعض النسخ « نديها » و « يديها » و « فخذيها » كلها بالافراد .

(٢) في القاموس : لطى - كسى - : لرق بالأرض ، وفيه نهض - كمنع - قام ، والثبت : استوى ، والطائر : بسط جناحيه ، ولعل المراد بنهوض المرأة إلى القيام تهويها له .
(٣) أى تقوم من غير أن تعتمد بيديها على الأرض (مراد) والمراد بالانسلال هنا قيامها في انتصاب على رسل ورق وبثان وتدرج لا كما يقوم البعير رافعاً للركبتين من الأرض قبل البدين فذلك من آداب الصلاة للرجل دون المرأة . ومن قوله : « وإذا قامت المرأة » - إلى هنا - مضمون الخبر في الكافي ج ٣ ص ٣٣٥ . وفي الملل ج ٢ ص ٤٤ بزيادة في صدرها .

(٤) المقنعة والمقنعة - بالكسر - : ما تقنع به المرأة رأسها ، والقناع أوسع من المقنعة . (الصحاح) .

١٠٨٣ ٢- وسأل يونس بن يعقوب أبا عبد الله عليه السلام «عن الرجل يصلي في ثوب واحد؟ قال: نعم، قال: قلت: فالمرأة؟ قال: لا، ولا يصلح المحرمة إذا حاضت إلا الخمار^(١) إلا أن لا تجده».

١٠٨٤ ٣- وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام «عن المرأة ليس لها إلا ملحفه واحدة كيف تصلي؟ قال: تلتف فيها وتغطي رأسها وتصلي، فإن خرجت رجليها^(٢) وليس تقدر على غير ذلك فلا بأس».

١٠٨٥ ٤- وفي رواية المعلق بن خنيس عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «سألت عن المرأة تصلي في درع وملحفه ليس عليها إزار ولا مقنعة؟ قال: لا بأس إذا التفت بها وإن لم تكن تكفيها^(٣) عرضاً جعلتها طولا».

١٠٨٦ ٥- وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: «ليس على الأمة قناع في الصلاة، ولا على المدبرة قناع في الصلاة، ولا على المكاتبه إذا اشترط عليها مولاها قناع في الصلاة وهي مملوكة حتى تؤدّي جميع مكاتبها ويجري عليها ما يجري على المملوك في الحدود وكلها».

١٠٨٧ ٦- قال: «وسألت عن الأمة إذا ولدت^(٤) عليها الخمار؟ قال: لو كان عليها لكان عليها إذا هي حاضت^(٥)، وليس عليها التفتيح في الصلاة».

(١) «إذا حاضت أي بلغت فان الغالب فيهن الحيض عند البلوغ كالاختلام للرجل، والحيض هنا كناية عن البلوغ والمعنى لا يصلح للحره في الصلاة بعد البلوغ الا الخمار».

(٢) في أكثر النسخ «رجلها» بالافراد على الرفع للفاعلية، وفي طائفة منها «رجليها» بالثنية والنصب.

(٣) في بعض النسخ «تلفها».

(٤) يعني إذا صارت أم ولد.

(٥) إشارة الى تساوى حالها بعد الولادة وقبلها. وقال الفاضل التنفرشي: اخبار من

المعصوم بالمساوات بين كونها أم ولد وكونها بالغة من دون أن يكون أم ولد وليس باستدلال حتى يرد المنع على الملازمة مستنداً بان أم الولد صارت في معرض الحرية دونها، نعم فيه اشعار بان علة جوازصلاتها مكشوفة الرأس هي كونها امة فقط ويمكن ابقاء ولدت على الموم—

١٠٨٨ ٧- وروى عيسى بن القاسم عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل يصلي في إزار المرأة وفي ثوبها ويعتم بخمارها؟ قال: إذا كانت مأمونة^(١) [فلا بأس].

١٠٨٩ ٨- وروي «أن خير مساجد النساء البيوت، وصلاة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في صفتها، وصلاتها في صفتها أفضل من صلاتها في صحن دارها، وصلاتها في صحن دارها أفضل من صلاتها في سطح بيتها، وتكره للمرأة الصلاة في سطح غير محجّر».

١٠٩٠ ٩- وقال أبو عبد الله عليه السلام: «لا تنزلوا النساء الغرف ولا تعلموهن الكتاب ولا تعلموهن سورة يوسف^(٢)، وعلموهن المِغْزَل وسورة النور^(٣)».

فإذا سبحت المرأة عقدت على الأنامل لأنهن مسؤولات يوم القيامة^(٤).

— ويكون منشأ السؤال استبعاد أن تصلى بغير خمار بعد ما صارت ذات ولد سواء كان من مولها أو غيره فحينئذ مناسبة الجواب ظاهرة فإن الولادة لا دخل لها في وجوب الخمار فلو كان لها دخل كان لدلالاتها على الاستكمال والبلوغ فكانت مثل الحيض لكن حينئذ منشأ السؤال ليس مثل منشأه على الاول.

(١) أى بالاجتناب عن النجاسات فلا بأس بها وان لم يكن مأمونة فمكرهة في ثوبها . (م ت) .

(٢) محمول كلها على الكراهة ، كما أن تعليمهن المِغْزَل وسورة النور محمول على الاستحباب .

(٣) الى هنا تمام الخبر كما يظهر من الكافي ج ٥ ص ٥١٦ وروى عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : « لا تنزلوا - الخ » .

(٤) أى الأنامل تسأل عما عمل بها صاحبها فإذا أخبرته بأنه عقد عليها صاحبها في التسيب وتعديده صارت في معرض النفران وهذا الحكم والتعليل مشترك بين المرأة والرجل بخلاف الاحكام السابقة فذكرهما عند ذكرها ليس لتخصيمهما بها ، ويمكن أن يكون ذلك للإيماء الى أن هذا الحكم أنفع للمرأة لثلاث تنصرف في مال بعلها بغير اذنه . (مراد) .

باب ٥٥

الادب في الانصراف عن الصلاة

١٠٩١ ١ - روى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال : «إذا انصرف من الصلاة فانصرف عن يمينك» ^(١).

باب ٥٦

الجماعة وفضلها

قال الله تبارك وتعالى : «وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين» فأمر الله بالجماعة كما أمر بالصلاة ، وفرض الله تبارك وتعالى على الناس من الجمعة إلى الجمعة خمساً وثلاثين صلاة ، فيها صلاة واحدة فرضها الله في جماعة وهي الجمعة فأما سائر الصلوات فليس الاجتماع إليها بمفروض ولكنه سنة ، من تركها رغبة عنها وعن جماعة المسلمين من غير علة فلا صلاة له ^(٢) ومن ترك ثلاث جمعات متواليات من غير علة فهو منافق ^(٣) وصلاة الرجل في جماعة تفضل على صلاة الرجل وحده بخمسين درجة في الجنة . والصلاة في الجماعة تفضل صلاة الفرد بأربع وعشرين

(١) أي فانصرف إلى جانب يمينك ، والمراد التوجه إلى اليمين عند القيام عن الصلاة والكليني - رحمه الله - في الكافي أورد الحديث في باب التسليم كأنه فهم منه التسليم على اليمين وقال العلامة المجلسي : ما فهمه الصدوق أظهر ، وقد ورد في روايات المخالفين ما يؤيد ذلك روى مسلم عن أنس «أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينصرف عن يمينه» يعني إذا صلى (ص) .

(٢) روى الكليني في الكافي ج ٣ ص ٣٧٢ بإسناده عن زرارة والفضيل قالا : « قلنا له : الصلوات في جماعة فريضة هي ؟ فقال : الصلوات فريضة وليس الاجتماع بمفروض في الصلاة كلها ولكنها سنة ومن تركها رغبة عنها وعن جماعة المؤمنين من غير علة فلا صلاة له ، أي كاملة أو صحيحة إذا كان منكراً لفضلها .

(٣) في حديث زرارة « طبع الله على قلبه ، والطبع علامة النفاق وهو منع الهداية الخاصة عن القلب .

صلاة فيكون خمساً وعشرين صلاة. ^(١)

١٠٩٢ ١ - وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « لا صلاة لمن لا يشهد

الصلاة من جيران المسجد إلا مريض أو مشغول ». ^(٢)

١٠٩٣ ٢ - و « قال رسول الله ﷺ لقوم : لنحضرن المسجد أولاً حرقن عليكم

منازلكم » .

١٠٩٤ ٣ - وقال عليه السلام : « من صلى الصلوات الخمس جماعة فظنوا به كل

خير » .

١٠٩٥ ٤ - وقال عليه السلام : « الاثنان جماعة » .

١٠٩٦ ٥ - وسأل الحسن الصيقل أبا عبد الله عليه السلام « عن أقل ما تكون الجماعة قال :

رجل وامرأة » .

وإذا لم يحضر المسجد أحد فالمؤمن وحده جماعة لأنه متى أذن وأقام صلى

خلفه صفان من الملائكة ، ومتى أقام ولم يؤذن صلى خلفه صف واحد. ^(٣)

١٠٩٧ ٦ - وقد قال النبي صلى الله عليه وآله « المؤمن وحده حجة ، والمؤمن

وحده جماعة » .

١٠٩٨ ٧ - و « صلى رسول الله ﷺ الفجر ذات يوم فلما انصرف أقبل بوجهه

على أصحابه فسأل عن أناس يسميهم بأسمائهم هل حضروا الصلاة ؟ قالوا : لا يا رسول الله

(١) في التهذيب ج ١ ص ٢٥٢ باسناده عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام في حديث

قال : « وفضل صلاة الجماعة على صلاة الرجل فرداً خمسة وعشرون درجة في الجنة » وفيه عن

عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « الصلاة في جماعة تفضل على كل صلاة

الفرد بدرجة وعشرين درجة تكون خمسة وعشرين صلاة » والفرد بالتشديد : الفرد .

(٢) لعل المراد بالمشغول من له ما يمنعه من الحضور فيشمل المطر .

(٣) في الكافي ج ٣ ص ٣٠٣ باسناده عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال :

« إذا أذن وأقام صلى خلفك صفان من الملائكة وإذا أقمت صلى خلفك صف من الملائكة » .

فقال : غيَّبُهم ^(١) فقالوا : لا يا رسول الله ، قال : أما إنَّه ليس من صلاة أنقل على المنافقين من هذه الصلاة وصلاة العشاء الآخرة ، ولو علموا الفضل الذي فيهما لأتوهما ولو حبواً ^(٢) .

١٠٩٩ ٨ - وقال الصادق عليه السلام : « من صلى الغداة والعشاء الآخرة في جماعة فهو في ذمة الله عز وجل » ، ومن ظلمه فإِثْمًا يظلم الله ، ومن حقره فإِثْمًا يحقر الله عز وجل » .

وإذا كان مطر وبرد شديد فجائز للرجل أن يصلي في رحله ولا يحضر المسجد .
١١٠٠ ٩ - لقول النبي صلى الله عليه وآله : « إذا ابتكت النعال فالصلاة في الرِّحَالِ » .

وقال أبي - رحمه الله - في رسالته إليّ : أعلم يا بني أن أولى الناس بالتقدم في جماعة أقرؤهم للقرآن ، وإن كانوا في القراءة سواء فأفقههم ، وإن كانوا في الفقه سواء فأقدمهم هجرة ^(٣) فإن كانوا في الهجرة سواء فأسنهم ، فإن كانوا في السن سواء فأصحبهم وجهاً وصاحب المسجد أولى بمسجده ، وليكن من يلي الإمام منكم أولوا الأحلام والنقى فإن نسي الإمام أو تعابا ^(٤) فقوموه ، وأفضل الصفوف أولها وأفضل أولها من دنى إلى الإمام .

١١٠١ ١٠ - وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « إمام القوم وادهم ، فقدّموا أفضلكم » .

١١٠٢ ١١ - وقال عليه السلام : « إن سركم أن تزكوا [أ] صلاتكم فقدّموا خياركم » ^(٥) .

(١) تقديم الخبر على المبتدأ للقصر إشارة إلى أن المانع في المؤمن عن مثل هذا الأمر لا يكون إلا الغيبة عن البلد .

(٢) حبى الرجل حبواً : مشى على يديه و بطنه والصبي على استه . (القاموس) .

(٣) أى من دار الحرب إلى دار الإسلام . وقيل الهجرة في هذه الأزمان سكنى الأمصار لأنها يقابل الأعراب لأن أهل الأمصار أقرب إلى تحصيل شرائط الإمامة . و بمضمون هذا الكلام رواية في الكافي ج ٣ ص ٣٧٦ .

(٤) تفاعل من المي وهو العجز وعدم الاهتداء إلى وجه الصواب .

(٥) « تزكوا » بالتخفيف والأفراد ورفع صلاتكم على الفاعلية أى ان كنتم مسرورين بأن تكون صلاتكم زاكية خالصة نامية . أو بالتشديد على صيغة الجمع من التزكية ونسب صلاتكم على المفعولية أى ان سركم أن تكونوا مزكين لصلاتكم .

١١٠٣ ١٢- وقال رسول الله ﷺ : «من صلى يقوم وفيهم من هو أعلم منه لم يزل أمرهم إلى سفال إلى يوم القيامة» .^(١)

وقال أبو نذر : «إن إمامك شفيحك إلى الله عز وجل فلا تجعل شفيحك سفيهاً ولا فاسقاً» .^(٢)

١١٠٤ ١٣- وروى الحسين بن كثير ^(٣) عن أبي عبد الله عليه السلام أنه «سأله رجل عن القراءة خلف الإمام فقال : لا إن الإمام ضامنٌ للقراءة ، و ليس يضمن الإمام صلاة الذين هم من خلفه إنما يضمن القراءة» .

١١٠٥ ١٤- وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : «خمس لا يؤمنون الناس ولا يصلون بهم صلاة فريضة في جماعة : الأبرص والمجذوم وولد الزنا والأعرابي حتى يهاجر والمحدود» .^(٤)

١١٠٦ ١٥- وقال أمير المؤمنين عليه السلام : «لا يصلين أحدكم خلف الأجدم والأبرص والمجنون والمحدود وولد الزنا ، والأعرابي لا يؤم المهاجر» .^(٥)

١١٠٧ ١٦- وقال عليه السلام : «الأغلف لا يؤم القوم ولو كان أقرامهم للقرآن لا تمضيع من السنة أعظمها ، ولا تقبل له شهادة ، ولا يصلى عليه إلا أن يكون ترك ذلك خوفاً

(١) إلى سفال أى إلى تنزل وانحطاط وسقوط وذلك لتقديمهم من ليس له حق التقدم وهو ظلم . أو لرصاصهم بمن تقدمهم من غير فضل ومنشأ ذلك الحق والسفاهة أو خسة النفس والردالة والتملق .

(٢) كذا مقطوعاً ولعله من كلامه - رضى الله عنه - دون الرواية عن المصوم .

(٣) هو غير ممنون فى المشيخة والخبر مروى فى التهذيب ج ١ ص ٢٦٢ .

(٤) ظاهره عدم جواز امامة هؤلاء بل بطلان الصلاة خلفهم مع الاطلاع ويمكن الحمل على الكراهة .

(٥) اختلف الاصحاب فى امامة الاجنم والارص فذهب الشيخ فى المبسوط والخلاف والسيد المرتضى فى بعض رسائله وأتباعهما الى المنع ، وذهب المفيد والسيد فى الانتصار والشيخ فى كتابى الاخبار وابن اديس وأكثر المتأخرين - رحمهم الله جميعاً - الى الكراهية جمعاً بين الاخبار .

على نفسه»^(١).

١١٠٨ ١٧- وقال الصادق عليه السلام : «لا يؤمُّ صاحب القيد المطلقين ولا يؤمُّ صاحب الفالج الأصحاء»^(٢).

١١٠٩ ١٨- وقال الباقر والصادق عليهما السلام : «لا بأس أن يؤمَّ الأعمى إذا رضوا به و كان أكثرهم قراءة وأفقههم».

١١١٠ ١٩- وقال أبو جعفر عليه السلام : «إنما الأعمى أعمى القلب فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور».

١١١١ ٢٠- وقال الصادق عليه السلام : «ثلاثة لا يصلي خلفهم : المجهول والغالي وإن كان يقول بقولك ، والمجاهر بالفسق وإن كان مقتصداً»^(٣).

١١١٢ ٢١- وقال «علي بن محمد ، ومحمد بن علي عليهما السلام : «من قال بالجسم فلا تعطوه شيئاً من الزكاة ، ولا تصلوا خلفه».

١١١٣ ٢٢- وكتب أبو عبدالله البرقي إلى أبي جعفر الثاني عليه السلام «أبجوز - جعلت فداك - الصلاة خلف من وقف على أبيك وجدك عليهما السلام ؟ فأجاب لا تصل وراءه».

١١١٤ ٢٣- وسأل عمر بن يزيد أبا عبدالله عليه السلام «عن إمام لا بأس به في جميع أموره ، عارف غير أنه يُسمع أبويه الكلام الغليظ الذي يغيظهما أقرأ خلفه؟ قال :

(١) ظاهر الخبر عدم صحة الصلاة خلف الأغلف وهومن لا يختن وذلك للفسق لان الختان واجب ومتى ترك الواجب وأمر عليه فهو فاسق بلا اشكال و على فرض كونه صغيرة يصير بالاصرار كبيرة . وأما منع الصلاة على جنازته فمحمول على عدم تأكدها مع وجود من يصلي عليه والا فلا خلاف في وجوب الصلاة عليه ظاهراً .

(٢) قيده بعضهم بمن لا يمكنه القيام فيدخل في ايتمام القاعد ، وقد يحمل على الكراهة مع وجود غيرهما .

(٣) اريد بالمجهول المجهول في مذهبه واعتقاده وكذا بالمقتصد المقتصد في الاعتقاد أى غير غال ولا مقصر (الوافي) وقيل : من لا يتجاوز الحد في الذنوب .

لا تقرأ خلفه ما لم يكن عاقباً قاطعاً ، ^(١) .

١١١٥ ٢٤ - وروى محمد بن عليّ الحلبيّ عنه عليه السلام أنّه قال : « لا تصلّ خلف من يشهد عليك بالكفر ، ولا خلف من شهدت عليه بالكفر » .

١١١٦ ٢٥ - وروى سعد بن إسماعيل ^(٢) عن أبيه عن الرضا عليه السلام أنّه قال : « سألته عن الرجل يقارف الذنّب ^(٣) يصلّي خلفه أم لا ؟ قال : لا » .

١١١٧ ٢٦ - وروى عن إسماعيل بن مسلم أنّه سأل الصادق عليه السلام « عن الصلاة خلف رجل يكذب بقدر الله عزّ وجلّ ؟ ^(٤) قال : ليعدّ كلّ صلاة صلاها خلفه » ^(٥) .

١١١٨ ٢٧ - وقال إسماعيل الجعفيّ « لأبي جعفر عليه السلام : « رجل يحبّ أمير المؤمنين عليه السلام ولا يتبرّأ من عدوّه ويقول هو أحبّ إليّ ممّن خالفه ؟ قال : هذا مخلّط وهو عدوّ فلا تصلّ وراءه ولا كرامة إلّا أن تتقيّه » .

وقال أبي - رضي الله عنه - في رسالته إليّ : لا تصلّ خلف أحد إلّا خلف رجلين أحدهما من تثق بدينه وورعه ، وآخر تتقي سيفه وسطوته وشناعته على الدّين ، وصلّ خلفه على سبيل التّقيّة والمداراة واذنّ لنفسك وأقم وقرأ لها غير مؤتمّ به فان فرغت من قراءة السورة قبله فأبق ^(٦) منها آية ومجّد الله عزّ وجلّ ، فاذا ركع الإمام فافرق الآيّة واركع بها ، فإن لم تلحق القراءة وخشيت أن يركع فقلّ ما حذفه

(١) لأنّ مطلق الكلام الغليظ ليس عقوباً لجواز أن يكون من باب الامر بالمعروف والنهي عن المنكر أو كان من النصيحة . (مراد) .

(٢) كذا وروى الشيخ في الصحيح عنه وهو غير مذكور في المشيخة ولا في الرجال وعله إسماعيل بن سعد الأشعريّ فصحف بتقديم وتأخير .

(٣) قارّف فلان الخطيئة أي خالطها . (الصحاح) .

(٤) يعني به القدريّة ، والقدري كلّ من لا يقول بالاختيار والامر بين الامرين سواء كان يقول بالنفويض أو بالجبر .

(٥) محمول على ما اذا علم اعتقاد الامام وفساده حين الصلاة .

(٦) في بعض النسخ « فبق » بشد القاف وفي القاموس : بقى يبقى بقاء وبقى بقيّاً ضد فنى وأبىء وبقاء - من باب النفعيل - وبقىء .

الإمام من الأذان والإقامة^(١) واركع ، وإن كنت في صلاة نافلة وأقيمت الصلاة فاقطعها وصلّ الفريضة ، وإن كنت في الفريضة فلا تقطعها واجعلها نافلة وسلم في الركعتين ، ثم صلّ مع الإمام إلا أن يكون الإمام ممن يتقى فلا تقطع صلاتك ولا تجعلها نافلة ولكن اخط إلى الصف وصلّ معه ، فإذا قام الإمام إلى رابعته فقم معه وتشهد من قيام وسلم من قيام .

١١١٩ - ٢٨ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « إن رسول الله صلى الله عليه وآله صلى بأصحابه جالساً فلما فرغ قال : لا يؤمن أحدكم بعدي جالساً »^(٢) .

١١٢٠ - ٢٩ - وقال الصادق عليه السلام : « كان النبي صلى الله عليه وآله وقع عن فرس فشحج^(٣) نفسه الأيمن فصلى بهم جالساً في غرفة أم إبراهيم »^(٤) .

١١٢١ - ٣٠ - وسأل جميل بن صالح « أيهما أفضل يصلي الرجل لنفسه في أوّل الوقت أو يؤخر قليلاً ويصلي بأهل مسجده إذا كان إمامهم ؟ قال : يؤخر ويصلي بأهل مسجده إذا كان هو الإمام » .

١١٢٢ - ٣١ - وسأله رجل فقال له : « إن لي مسجداً على باب داري فأيتهما أفضل أصلي في منزلي فأطيل الصلاة أو أصلي بهم وأخفف ؟ فكتب عليه السلام صلّ بهم وأحسن »

(١) أي يركع الإمام قبل تمام قراءتك فاترك القراءة فإذا كان هناك وقت وسع ما تركوه في الأذان والإقامة وهو « حتى على خير العمل » فقله واركع مع الإمام . (مراد) .

(٢) الظاهر أنها كانت في مرض موته (ص) حين سمع تقديم عائشة بأها فجاهوا وحدي يديه على كتف على عليه السلام والآخرى على الفضل بن عباس ورجلاه يخطان الأرض فدخل المسجد وأخر أبابكر وصلى بالناس وهو جالس والمسلمون من قيام . وهذه الرواية لاسيما جملة « لا يؤمن أحدكم جالساً » رواها العامة والخاصة ونقلوا الإجماع عليها .

(٣) « فشجج » أي صار ممزوجاً دماً من جرح . وفي بعض النسخ « فشجج » - بتقديم الحاء المهملة على الجيم - وسججت جلده فانسحج أي قشرته فانقشر .

(٤) الظاهر أنه غير الأول ويدل على جواز انتماء القائم بالقاعد ويمكن أن يكون مكروهاً للخبر السابق ويكون الفعل لبيان الجواز ويكون منسوخاً أو مخصوصاً به (ص) والاحتياط في الترك (م ت) .

الصلاة ولا تنقل»^(١).

١١٢٣ ٣٢- وَدَّ إِنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ فِي رَجُلَيْنِ اخْتَلَفَا فَقَالَ أَحَدُهُمَا : كُنْتُ إِمَامَكَ وَفَالَ الْآخَرُ : كُنْتُ إِمَامَكَ قَالَ : صَلَاتُهُمَا تَامَّةٌ ، قَالَ : قُلْتُ : فَإِنْ قَالَ أَحَدُهُمَا : كُنْتُ أَنْتُمْ بِكَ ، وَقَالَ : الْآخَرُ : كُنْتُ أَنْتُمْ بِكَ ، قَالَ : فَصَلَاتُهُمَا فَاسِدَةٌ فَلَيْسَتْ أَنْفًا »^(٢).

١١٢٤ ٣٣- وَسَأَلَ جَمِيلُ بْنُ دُرَّاجٍ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ إِمَامٍ قَوْمٍ أَجْنَبٍ وَلَيْسَ مَعَهُ مِنَ الْمَاءِ مَا يَكْفِيهِ لِلْفَسْلِ وَمَعَهُمْ مَاءٌ يَتَوَضَّأُونَ بِهِ فَيَتَوَضَّأُ بَعْضُهُمْ وَيُؤْتِمُّهُمْ ، قَالَ : لَا وَلَكِنْ يَتِيمُّمُ الْإِمَامُ وَيُؤْتِمُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ الْأَرْضَ طَهْرًا كَمَا جَعَلَ الْمَاءَ طَهْرًا ،^(٣).

١١٢٥ ٣٤- وَرَوَى عَنْهُ عُمَرُ بْنُ يَزِيدٍ أَنَّهُ قَالَ : « مَا مِنْكُمْ أَحَدٌ يَصَلِّي صَلَاةَ فَرِيضَةٍ فِي وَقْتِهَا ثُمَّ يَصَلِّي مَعَهُمْ صَلَاةَ تَقِيَّةٍ وَهُوَ مُتَوَضِّئٌ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بِهَا خَمْسًا وَعَشْرِينَ دَرَجَةً ، فَارْغَبُوا فِي ذَلِكَ » .

١١٢٦ ٣٥- وَرَوَى عَنْهُ حَمَّادُ بْنُ عَثْمَانَ أَنَّهُ قَالَ : « مَنْ صَلَّى مَعَهُمْ فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ وَكَانَ كَمَنْ صَلَّى خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الصَّفِّ الْأَوَّلِ »^(٤).

(١) أَى لَا تَطْلُ كَثِيرًا بِحَيْثُ يَثْقُلُ عَلَى الْمَأْمُومِينَ وَلَا تَتْرَكَ شَيْئًا مِنْ وَاجِبَاتِهَا بَلْ مُسْتَحْبَاتِهَا الَّتِي لَا تَطُولُ بِهَا الصَّلَاةُ . وَالظَّاهِرُ الْمُدُولُ فِي الْجَوَابِ عَنِ الْقَوْلِ بِالْكِتَابَةِ لِفَرْضِ مَانِعٍ مِنَ الْقَوْلِ . وَيُمْكِنُ أَنْ يَعْبُرَ الرَّاوِي عَنِ الْكِتَابَةِ بِالسُّؤَالِ أَوْ عَنِ السُّؤَالِ بِالْكِتَابَةِ .

(٢) وَذَلِكَ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا قَدْ وَكَّلَ إِلَى صَاحِبِهِ الْقِيَامَ بِشَرَائِطِ الصَّلَاةِ فِي الصُّورَةِ الْآخِرَةِ دُونَ الْأُولَى . (الْوَافِي) .

(٣) الْمَشْهُورُ بَيْنَ الْأَصْحَابِ كِرَاهَةُ إِمَامَةِ الْمُتِمِّمِ بِالْمُتَوَضِّئِينَ بَلْ قَالَ فِي الْمُنْتَهَى أَنَّهُ لَا نَعْرِفُ فِيهِ خِلَافًا إِلَّا مَا حَكَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَسَنِ الشَّيْبَانِيِّ مِنَ الْمَنْعِ مِنْ ذَلِكَ ، وَاسْتَدَلَّ عَلَيْهِ الشَّيْخُ - رَحِمَهُ اللَّهُ - فِي كِتَابِي الْأَخْبَارِ بِمَا رَوَاهُ عَنْ عِبَادِ بْنِ صَهْبٍ قَالَ : « سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ : لَا يَصَلِّي الْمُتِمِّمُ بِقَوْمٍ مُتَوَضِّئِينَ » وَعَنِ السَّكُونِيِّ عَنْ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِيهِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ قَالَ : « لَا يُؤْمُ صَاحِبُ التَّيْمِ الْمُتَوَضِّئِينَ وَلَا يُؤْمُ صَاحِبُ الْفَالَجِ الْأَصْحَاءُ » . وَفِي الرَّوَايَتَيْنِ ضَعْفٌ مِنْ حَيْثُ السَّنَدُ ، وَلَوْلَا مَا يَتَخِيلُ مِنْ انْفِقَادِ الْأَجْمَاعِ عَلَى هَذَا الْحُكْمِ لَأَمَكِنَ الْقَوْلُ بِجَوَازِ الْإِمَامَةِ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ مِنْ غَيْرِ كِرَاهَةِ (الْمَرَّآة) .

(٤) يَدُلُّ عَلَى شِدَّةِ اهْتِمَامِهِمْ عَلَيْهِمُ بِالسَّلَامِ بِالتَّقِيَّةِ وَعَدَمِ إِيجَادِ الْفَرْقَةِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ .

١١٢٧ ٣٦- وروى عند حفص بن البختري أنه قال : « بحسبك إذا دخلت معهم ، وإن كنت لا تقتدي بهم حسبك مثل ما يحسبك لك إذا كنت مع من تقتدي به » ^(١) .

١١٢٨ ٣٧- وروى مسعدة بن صدقة « أن قاتلاً قال لجعفر بن محمد عليه السلام : « جعلت فداك إنني أمرُ بقوم ناصية وقد أقيمت لهم الصلاة وأنا على غير وضوء فان لم أدخل معهم في الصلاة قالوا ما شاؤوا أن يقولوا ^(٢) أفاصلي معهم ثم أتوضأ إذا انصرفت وأصلي ؟ قال جعفر بن محمد عليه السلام : سبحان الله أفما يخاف من يصلي على غير وضوء أن تأخذه الأرض خفماً ^(٣) » .

١١٢٩ ٣٨- وروى عنه عليه السلام زيد الشحام أنه قال : « يا زيد خالقوا الناس بأخلاقهم ، صلوا في مساجدهم ، وعودوا مرضاهم ، واشهدوا جنازهم ، وإن استطعتم أن تكونوا الأئمة المؤذنين فافعلوا ، فانكم إذا فعلتم ذلك قالوا : هؤلاء الجعفرية رحم الله جعفرأ ما كان أحسن ما يؤذني أصحابه ، وإذا تركتم ذلك قالوا : هؤلاء الجعفرية فعل الله بجعفر ^(٤) ما كان أسوء ما يؤذّب أصحابه » .

١١٣٠ ٣٩- وقال الصادق عليه السلام : « أدّن خلف من قرأت خلفه » ^(٥) .

١١٣١ ٤٠- وقال له عليه السلام رجل : « أصلي في أهلي ثم أخرج إلى المسجد فيقدّموني فقال : تقدّم لا عليك وصلّ بهم » .

١١٣٢ ٤١- وروى هشام بن سالم عنه عليه السلام أنه قال : « في الرجل يصلي الصلاة

(١) « وإن كنت » جملة مستأنفة . والخبر في الكافي هكذا « يحسبك لك إذا دخلت معهم وإن لم تقتد بهم مثل ما يجب - الخبر » .

(٢) أي ما يكرهني من الشتم وأمثاله .

(٣) فيه دلالة واضحة على عدم جواز الصلاة بدون الوضوء مع التيقية أيضاً .

(٤) يقال في الدعاء على الرجل : فعل الله بفلان ويعنون فعل الله به كذا وكذا ، والاختصار عند العرب دأب شائع وباب واسع (م ح ق) أقول : قوله وما كان أحسن ما يؤذّب وقوله « ما كان أسوء » ، فعلا توجب .

(٥) يدل على عدم الاعتداد بأذان المخالف واشتراط الايمان في الاذان ، ويمكن أن يكون باعتبار تركهم بعض فصول الاذان - (م ت) .

- وحده ثم يجد جماعة ، قال : يصلي معهم ويجعلها الفريضة إن شاء » ^(١) .
- ١١٣٣ ٤٢ - وقد روي « أنه يحسب له أفضلهما وأتمهما » ^(٢) .
- ١١٣٤ ٤٣ - وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام « عن الرجل هل يصلي بالقوم وعليه سراويل ورداء ؟ قال : لا بأس به » ^(٣) .
- ١١٣٥ ٤٤ - وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « إن آخر صلاة صلاتها رسول الله ﷺ بالناس في ثوب واحد ، قد خالف بين طرفيه ، ألا أدرك الثوب ؟ قلت : بلى ، قال : فأخرج ملحفة فذرعتها وكانت سبعة أذرع في ثمانية أشبار » .
- ١١٣٦ ٤٥ - وسأل عمر بن يزيد ^(٤) أبا عبد الله عليه السلام « عن الرأية التي يروون أنه لا ينبغي أن يتطوع في وقت كل فريضة ما حدث هذا الوقت ؟ فقال : إذا أخذ المقيم

(١) ظاهره جواز العدول وتغيير النية بعد الفعل ، ومنهم من أرجع فاعل « يجعلها » الى الله تعالى كما يظهر من الخبر الاتي ، ومنهم من قال : السراد فريضة أخرى من قضاء وغيره ، والظاهر أن المراد أنه ينويها من نوع الفريضة أي الظهر مثلاً وانوى بها الاستحباب . وجوز الشهيد - رحمه الله - في الذكرى والدروس إيقاع الصلاة المعادة على وجه الوجوب لهذه الرواية ، وحملها الشيخ - رحمه الله - في التهذيب على من صلى ولم يفرغ بعد من صلاته ووجد جماعة فليجعلها نافلة ثم يصلي في جماعة بنية الفرض ، ثم قال : ويحتمل أن يكون المراد يجعلها قضاء فريضة فائنة من الفرائض . وأما الحكم فلا خلاف بين الأصحاب في جواز إعادة المنفرد اذا وجد جماعة سواء صار امامهم أو اتئم بهم ، واختلف فيما اذا صلى جماعة ثم أدرك جماعة أخرى وحكم الشهيد في الذكرى بالاستحباب هنا أيضاً لعموم إعادة ، واعترض عليه صاحب المدارك بأن أكثر الروايات مخصوصة بمن صلى وحده . وما ليس بمعقيد بذلك فلا عموم فيه ، قال : ومن هنا يعلم أن الظاهر عدم ترأس الاستحباب أيضاً وجوزه الشهيدان وكذا تردد صاحب المدارك فيما اذا صلى اثنان فرادى ثم أرادا الجماعة والاحوط عدم إعادة ما صلى جماعة مرة أخرى . (المرأة) .

(٢) اذ ربما كانت صلاته منفرداً أفضل وأتم .

(٣) أي اذا لم يكن له غيرهما من قميص وغيره فلا بأس وان كان له فمع قميص أفضل .

(٤) الطريق اليه صحيح كما في الخلاصة وهو بيع السابري الثقة ظاهراً .

في الإقامة . فقال له : إن الناس يختلفون في الإقامة ؟ قال: المقيم الذي يصلي معه ، ^(١) .
١١٣٧ ٤٦ - وسأله حفص بن سلم ^(٢) « إذا قال المؤذن : قد قامت الصلاة أيقوم
الناس على أرجلهم أو يجلسون حتى يجيء إمامهم ؟ قال : لا بل يقومون على أرجلهم
فإن جاء إمامهم وإلا فليؤخذ بيد رجل من القوم فيقدم » .

١١٣٨ ٤٧ - وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « إذا أقيمت الصلاة حرم
الكلام على الإمام وأهل المسجد إلا في تقديم إمام » ^(٣) .

١١٣٩ ٤٨ - وروى عن محمد بن مسلم أنه « سئل عن الرجل يؤم الرجلين قال :
يتقدمهما ولا يقوم بينهما ، وعن الرجلين يصليان جماعة ، قال : نعم يجعله عن
يمينه » ^(٤) .

١١٤٠ ٤٩ - قال : وقال رسول الله ﷺ : « أقيموا صفوفكم فإني أراكم من خلفي
كما أراكم من قدامي ، ومن بين يدي ، ولا تخالفوا ^(٥) فيخالف الله بين قلوبكم » .
١١٤١ ٥٠ - وقال أبو الحسن موسى بن جعفر عليه السلام : « إن الصلاة في الصف
الأول كالجهاد في سبيل الله عز وجل » .

(١) في الشرايع : « وقت القيام الى الصلاة اذا قال المؤذن « قد قامت الصلاة » على
الاطهر « وفي المدارك . هذا هو المشهور بين الاصحاب ، وقال الشيخ في المبسوط والخلاف
وقت القيام الى الصلاة عند فراغ المؤذن من كمال الاذان ولم أقف على مأخذه وحكى العلامة
في المختلف عن بعض علمائنا قولاً بأن وقت القيام عند قوله « حي على الصلاة » . ونقل
عن ابن حمزة والشيخ في النهاية أنهما مذما من التنفل بعد الإقامة ، قال في الذكرى : وقد
يحمل على ما لو كانت الجماعة واجبة وكان ذلك يؤدي الى فواتها .

(٢) هو أبو ولاد الحنط الثقة والطريق اليه صحيح .

(٣) حمل على الكراهة الشديدة .

(٤) أى يجعل الإمام المأموم عن يمينه .

(٥) يحتمل أن يكون المراد لا تخالفوا في موضع القدم في الصف حتى يكون الصف
مستقيماً ، أو لا تنازعوا في التقدم والتأخر في الصفوف (سلطان) ويحتمل أن يكون المراد
ان لا تجعلوا صفوفكم غير متساوية لم ينقص بعضه عن بعض كما قال الفاضل النفرشي .

١١٤٢ ٥١ - وروى الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : « لأرى بالصفوف بين الأساطين بأساً » .^(١)

١١٤٣ ٥٢ - وقال : عليه السلام « أتموا صفوفكم إذا رأيتهم خللاً ولا يضرك أن تتأخروا ، إذا وجدت ضيقاً في الصف الأول إلى الصف الذي خلفك وتمشي منحرفاً » .^(٢)

١١٤٤ ٥٣ - وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « ينبغي للصفوف أن تكون تامة متواصلة بعضها إلى بعض ، ولا يكون بين الصفتين مالا يتخطى »^(٣) يكون قدر ذلك مسقط جسد إنسان إذا سجد » .^(٤)

١١٤٥ ٥٤ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « إن صلى قوم بينهم وبين الإمام مالا يتخطى فليس ذلك الإمام لهم بإمام ، وأي صف كان أهله يصلون بصلاة إمام بينهم وبين الصف الذي يتقدمهم مالا يتخطى فليس تلك لهم بصلاة ، وإن كان سترأ أو جداراً^(٥) فليس تلك لهم بصلاة إلا من كان حيال الباب »^(٦) قال : وقال هذه المقاصير إنما أحدثها الجبارون وليس لمن صلى خلفها مقتدياً بصلاة من فيها صلاة ، قال : وقال : أيما امرأة صلت خلف

(١) أي لا بأس بالأساطين إذا كانت خارقة للصف .

(٢) أي من دون أن تنحرفوا عن القبلة ومن دون التعثرى . (مراد) .

(٣) أي مسافة لا يقطع بخطوة بل يكون أكثر منها . (مراد) .

(٤) قوله « ذلك مسقط جسد إنسان » قال العلامة المجلسي : قال العلامة - رحمه الله -

في المنتهى : قال السيد المرتضى - رضى الله عنه - في الصباح : ينبغي أن يكون بين كل

صفتين قدر مسقط الجسد فإن تجاوز ذلك إلى القدر الذي لا يتخطى لم يجز ، وقال الفاضل

التسنري - رحمه الله - : كأنه راجع إلى ما بين الصفتين الذي ينبغي أن يكون البعد لا يزيد عنه .

(٥) أي كان الذي بينهما سترأ أو جداراً وفي بعض النسخ والكافي « كان سترأ وجدار »

بالرفع أي بينهما . (مراد) .

(٦) الظاهر أن الاستثناء منقطع فيفهم منه أن الإمام كان في بيت والمؤمنين خارجه

فلا تضح صلاة ذلك الصف إلا صلاة من في مقابل الباب وإن كان الباقون يرون ذلك المقابل

بلا واسطة أو بواسطة . (مراد) .

إمام و بينهما و بينه ما لا يتخطى فليس لها تلك صلاة^(١) . قال : قلت : فان جاء إنسان يريد أن يصلي كيف يصنع وهي إلى جانب الرجل^(٢) ، قال : يدخل بينها وبين الرجل وتنفرد هي شيئاً^(٣) .

١١٤٦ ٥٥- وفي رواية عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «أقل ما يكون بينك وبين القبلة^(٤) مريض غز وأكثرها يكون مربوط فرس^(٥)» .

١١٤٧ ٥٦- وقال عثمان بن موسى : « سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الإمام يصلي وخلفه

(١) أى صلاة صحيحة أو كاملة ورجوع البطلان أو الكراهة الى صلاة المرأة على التعمين . (مراد) .

(٢) الظاهر أن المراد بالرجل هو الانسان الجائي فالمراد أنه اذا قام خلف الامام تسيرهم في جنبه فقال الامام (ع) انه يدخل الرجل الجائي بينهما حتى لا يقوم بجنبها فتنفرد المرأة تحتل يقوم الرجل في مكانها وهي بعد الرجل ، ولو اريد بالرجل الامام فمعنى كونها الى جانبه كونها قريبة منه . (مراد) .

(٣) قال العلامة المجلسي - رحمه الله - في المرأة بعد نقل الخبر : اعلم أنه لا خلاف بين الاصحاب في عدم صحة صلاة المأموم اذا كان بينه وبين الامام حائل يمنع المشاهدة ، وقال الشيخ - رحمه الله - في الخلاف : من صلى وراء الشيايبك لا يصح صلاته مقتدياً بصلاة الامام الذي يصلي داخلها واستدل بهذا الخبر ، قال في المدارك : وكان موضع الدلالة فيها النهي عن الصلاة خلف المقاصير فان الثالب فيها أن يكون مشبكة ، وأجاب عنه في المختلف بجواز أن يكون المقاصير المشار اليه فيها غير مخرمة ، قيل : وربما كان وجه الدلالة اطلاق قوله عليه السلام « بينهم وبين الامام ما لا يتخطى » وهو بعيد جداً لان المراد عدم التخطى بواسطة التباعد لا باعتبار الحائل كما يدل عليه ذكر حكم الحائل بعد ذلك ولا ريب أن الاحتياط يقتضي المصير الى ما ذكره الشيخ - رحمه الله - ، وقال أيضاً : لو وقف المأموم خارج المسجد بحذاء الباب وهو مفتوح بحيث يشاهد الامام أو بعض المأمومين صحت صلاته وصلاة من على يمينه وشماله وورائه لانهم يرون من يرى ، ولو وقف بين يدي هذا الصف صف آخر عن يمين الباب أو يسارها لا يشاهدون من في المسجد لم تصح صلاتهم كما يدل عليه قوله عليه السلام « فان كان بينهم ستر أو جدار - الخ » والظاهر أن الحصر اضافي بالنسبة الى من كان عن يمين ويسار كما ذكرناه .

(٤) لعل المراد بالقبلة من كان في جانب القبلة من الامام أو الصف المقدم . (مراد) .

(٥) ربوض البقر والغنم والفرس والكلب مثل برك الابل . (مراد) .

قوم أسفل من الموضع الذي يصلي فيه ، قال : إن كان الإمام على شبه الدُّكَّان أو على أرفع من موضعهم لم تجز صلاتهم ^(١) ، وإن كان أرفع منهم بأصبع أو أكثر أو أقل إذا كان الارتفاع بقطع سيل ^(٢) ، وإن كانت الأرض مبسوطة ^(٣) وكان في موضع منها ارتفاع فقام الإمام في الموضع المرتفع وقام من خلفه أسفل منه والأرض مبسوطة إلا أنها في موضع منحدر فلا بأس به ، وسئل : فإن قام الإمام أسفل من موضع من يصلي خلفه قال : لا بأس به ، وقال عليه السلام : إن كان الرجل فوق بيت أو غير ذلك دكاناً كان أو غيره وكان الإمام يصلي على الأرض والإمام أسفل منه كان للرجل ^(٤) أن يصلي خلفه ويفتدي بصلاته وإن كان أرفع منه بشيء كثير . ^(٥)

(١) قوله : « أرفع من موضعهم » أى بقدر معتدبه . وقوله : « وإن كان أرفع منهم » الظاهر أن كلمة « إن » وصلية لكنه مخالف للمشهور وبشكل رعايته فى أكثر المواضع ، ويمكن حمله على القطع ويكون محمولاً على الأرض المنحدرة ويكون « لا بأس » جواباً لهما معاً . (المرأة) .

(٢) فى بعض نسخ التهذيب « إذا كان الارتفاع منهم بقدر شبر » وفى بعضها « بقدر يسير » ولعله على نسخه تم الكلام عند قوله : « شبر أو يسير » والجزاء محذوف أى جائزة ، فقوله : « وإن كانت » استيناف الكلام لبيان ما إذا كان الارتفاع تدريجياً لا دفعياً ، وقيل يمكن أن يكون قوله : « فإن كانت » مطوفاً على قوله : « وإن » ويكون قوله : « فلا بأس » جزاء لهما أو قوله : « قال لا بأس به » متعلق بهما وهو بعيد . وفى بعض النسخ « بقطع سئل » فالمراد إذا كان الارتفاع مما يتخطى والجزاء محذوف ، و« سئل » بيان سؤال آخر وقع عن الأرض المنحدرة . وفى بعضها « بقطع سيل » فيكون بياناً لما إذا كان الارتفاع دفعياً لأنه هكذا يكون ما يخرقه السيل غالباً وهو قريب مما فى الكافي « بيطن مسيل » .

(٣) فى بعض النسخ « أرضاً مبسوطة » وفى بعضها « أرض مبسوطة » .

(٤) فى الكافي « جاز للرجل » .

(٥) قال فى المدارك : هذه الرواية ضعيفة السند ، منهافئة المتن ، قاصرة الدلالة فلا يسوغ التأويل عليها فى حكم مخالف للأصل ومن ثم تردّد المحقق - قدس سره - وذهب الشيخ - رحمه الله - فى الخلاف إلى الكراهة وهو متّجه ، وأما علو المأموم فقد قطع الأصحاب بجوازه وأسنده فى المنتهى إلى علمائنا ثم انه قال فى التذكرة : لو كان علو الإمام يسيراً نجار

١١٤٨ ٥٧ -- وسأل موسى بن بكر^(١) أبا الحسن موسى بن جعفر عليه السلام عن الرجل يقوم في الصف وحده؟ قال: لا بأس إنما يبدو الصف^(٢) واحداً بعد واحد.

١١٤٩ ٥٨ -- وروى عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله أنه قال: «سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إذا دخلت المسجد والإمام راكع وظننت أنك إن مشيت إليه رفع رأسه فكبر واركع فإذا رفع رأسه فاسجد مكانك فإذا قام فالحق بالصف^(٣)، وإن جلس فاجلس مكانك فإذا قام فالحق بالصف^(٤)».

١١٥٠ ٥٩ -- وروى أنه «يمشي في الصلاة يجزّ رجله ولا يتخطى».

١١٥١ ٦٠ -- وروى الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: «إذا أدركت الإمام وقد ركع فكبرت قبل أن يرفع الإمام رأسه فقد أدركت الركعة، وإن رفع رأسه قبل أن تركع فقد فاتتك الركعة».

١١٥٢ ٦١ -- وروى أبو أسامة أنه سأل «عن رجل انتهى إلى الإمام وهو راكع

→ اجماعاً (المرأة) و قال الفاضل التفرشي بعد بيان الخبر : بالجملة اضطراب المتن يمنع من أن يكون قول المعصوم بعينه وإذا ظن أنه ليس من قول المعصوم لم يصلح للسندية سيما إذا ضم إليه فساد عقيدة الراوى فلذا حمل الإهتمام عند ارتفاع الإمام على الكراهة دون الحرمة . انتهى و المشهور عدم الجواز .

(١) موسى بن بكر غير معنون في المشيخة ورواه الشيخ في التهذيب ج ١ ص ٣٣٣ باسناد ، عن سعد عن أيوب بن نوح ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي الصباح ، عن موسى بن جعفر عليهما السلام .

(٢) أى يظهر ويحصل ، ويدل على جواز الانفراد عن الصف إذا لم يكن له موقف في الصف وتؤيده روايات . (م ت) .

(٣) اشترط الشيخ على - رحمه الله - فى حاشية الشرايع أن يكون الموضع صالحاً للإقضاء وأن لا يبلغ فى المشى حال التكبير ويجزّ رجله فى حال مشيه ولا يرفعهما انتهى ويؤيده الخبر الآتى .

(٤) يدل على إدراك الركعة بإدراك الإمام حال الركوع وعلى اغتفار الفعل الكثير فى الجماعة للحقوق بالصف .

قال : إذا كبر وأقام صلبه ثم ركع ، فقد أدرك .^(١)

١١٥٣ ٦٢ - وقال رجل لأبي جعفر عليه السلام : «إني إمام مسجد الحي فأركع بهم وأسمع خفقان نعالهم^(٢) وأنا راكم ، فقال : اصبر ركوعك ومثل ركوعك فإن انقطعوا وإلا فاتصب قائماً» .

١١٥٤ ٦٣ - وروى إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : «ينبغي للإمام أن تكون صلاته على صلاة أضعف من خلفه» .

١١٥٥ ٦٤ - وكان معاذ يؤم في مسجد على عهد رسول الله ﷺ وبطيل القراءة وأنه مر به رجل فافتتح سورة طويلة فقرأ الرجل لنفسه صلى ، ثم ركب راحلته فبلغ ذلك النبي ﷺ فبعث إلى معاذ فقال : يا معاذ إياك أن تكون فتاناً^(٣) عليك بالشمس وضحيها وذواتها» .

١١٥٦ ٦٥ - و «إن النبي ﷺ كان ذات يوم يؤم أصحابه فيسمع بكاء الصبي فيخفف الصلاة» .^(٤)

وعلى الإمام أن يقرأ قراءة وسطاً لأن الله عز وجل يقول : «ولا تجهروا بالصلاة ولا تخافتوا بها» .

وإذا فرغ الإمام من قراءة فاتحة فليقل الذي خلفه : «الحمد لله رب العالمين» . ولا يجوز أن يقال بعد قراءة فاتحة الكتاب «آمين» لأن ذلك كانت نقوله النصارى .

١١٥٧ ٦٦ - وروى زرارة : وحدثني عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : «كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : «من قرأ خلف إمام يأتم به فمات بعث على غير

(١) فيه دلالة على وجوب إقامة الصلب حال التكبير لأن القيام قبل الركوع ركن .

(٢) الخفق : صوت النعل .

(٣) فتان من أبنية المبالغة في الفتنة ومنه الحديث «فتان أنت يا معاذ» . (النهاية) .

(٤) لأن أمه كانت في الصلاة فخفف صلى الله عليه وآله لاجل أن تدركه أمه .

فطرة». ^(١)

١١٥٨ ٦٧ - و روى الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : «إذا حكيت خلف إمام تأتم به فلا تقرأ خلفه سمعت قراءته أولم تسمع إلا أن تكون صلاة يجهر فيها بالقراءة فلم تسمع فاقراء». ^(٢)

(١) أي فطرة الاسلام مبالغة ، ولعله محمول على عدم السماع في الجهرية أو على خصوص صورة سماع الجهرية ، ولعل الأخير بهذا الوعيد أنسب ، وربما يحتمل شموله ما اذا وقف خلف صفوف امام يؤتم به فصلى منفرداً وقرأ للتكبير عن الإيتمام به أو رغبة عن الجماعة .
(المرأة) .

(٢) اعلم ان في مسألة قراءة المأموم خلف الامام اختلافاً كثيراً بين الفقهاء حتى قال الشهيد الثاني : لم أقف في الفقه على خلاف في مسألة يبلغ هذا القدر من الاقوال وتحرير محل الخلاف (على ما قاله - قدس سره - في شرحه للإرشاد أي روض الجنان) أن الصلاة امام جهرية أو سرية ، وعلى الاول اما ان تسمع سماعاً ما أم لا ، وعلى التقادير اما ان تكون في الاولين او الاخيرتين فالاقسام ستة ، فابن ادریس وسالار أسقطا القراءة في الجميع لكن ابن ادریس جعلها محرمة وسالار جعل تركها مستحباً ، وباقي الاصحاب على اباحة القراءة في الجملة لكن يتوقف تحقيق الكلام على تفصيل :

فنقول : ان كانت الصلاة جهرية فان سمع في أوليها ولو همهمة سقطت القراءة فيهما اجماعاً لكن هل السقوط على وجه الوجوب بحيث تحرم القراءة فيه ؟ قولان أحدهما التحريم ذهب اليه جماعة منهم العلامة في المختلف والشيخان ، والثاني الكراهة وهو قول المحقق والشهيد ، وان لم تسمع فيهما أصلاً جازت القراءة بالمعنى الاعم ، لكن ظاهر أبي الصلاح الوجوب وربما أشعر به كلام المرتضى أيضاً والمشهور الاستحباب ، وعلى القولين فهل القراءة الحمد والسورة أو الحمد وحدها ؟ قولان صرح الشيخ بالثاني . وأما أخيرتا الجهرية ففيهما أقوال أحدها وجوب القراءة مخيراً بينها وبين التسبيح وهو قول أبي الصلاح وابن زهرة ، والثاني استحباب قراءة الحمد وحدها وهو قول الشيخ ، والثالث التخيير بين قراءة الحمد والتسبيح استحباباً وهو ظاهر جماعة منهم العلامة في المختلف . وان كانت اخفائية ففيها أقوال أحدها استحباب القراءة فيها مطلقة وهو الظاهر من كلام العلامة في الإرشاد ، وثانيها استحباب قراءة الحمد وحدها وهو اختياره في القواعد والشيخ (ره) وثالثها سقوط القراءة في -

- ١١٥٩ ٦٨ - وفي رواية عبيد بن زرارة [عنه عليه السلام] «أنه إن سمع المهمة فلا يقرأ» .
- ١١٦٠ ٦٩ - وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « لا تقرأ^(١) » في الركعتين الأخيرتين من الأربع الركعات المفروضة شيئاً إماماً كنت أو غير إمام ، قال : قلت فما أقول فيها ؟ قال : إن كنت إماماً أو وحدك فقل : سبحان الله و الحمد لله ولا إله إلا الله . - ثلاث مرات - تكمله تسبيحات ثم تكبر وتركع .
- ١١٦١ ٧٠ - وروى وهيب بن حفص ، عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أدنى ما يجزي من القول في الركعتين الأخيرتين ثلاث تسبيحات أن تقول : «سبحان الله سبحان الله ، سبحان الله» .
- ١١٦٢ ٧١ - وفي رواية زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : «وإن كنت خلف إمام فلا تقرأ شيئاً في الأولى ولتين وأنصت لقراءته ولا تقرأ شيئاً في الأخيرتين ، فإن الله عز وجل يقول : للمؤمنين : « وإذا قرء القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون ، فلا خيرتان تبعاً للأولتين »^(٢) .
- ١١٦٣ ٧٢ - وروى بكر بن محمد الأزدي^(٣) عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : «إنني أكره

→ الأولتين ووجوبها في الأخيرتين مخيراً بين الحمد والتسبيح وهو قول أبي الصلاح وابن زهرة ورابعها استحباب التسبيح في نفسه وحمد الله أو قراءة الحمد مطلقاً وهو قول نجيب الدين يحيى بن سعيد .

(١) يعني سورة الحمد وغيرها من القرآن .

(٢) معنى الحديث أنه لا يقرأ خلف الإمام أما في الركعتين الأولتين فلا يقرأ وأما في الأخيرتين فلكونهما تابعتين للأولتين ، ولا ينافي ذلك ما يجيء من الحث على التسبيح لأن التسبيح غير القراءة (مراد) وإنما فعل بين الأولتين والأخيرتين مع أن الحكم واحد فيهما وهو عدم قراءة المأموم لاختلاف التعليل فان قوله « لان الله .. الخ » تعليل لعدم القراءة في الأولتين وقوله « والأخيرتان تبعاً لأولتين » تعليل لعدم القراءة في الأخيرتين . (سلطان) . أقول : في بعض النسخ « والأخيرتان تبع للأولتين » .

(٣) الطريق صحيح . وفي بعض النسخ « بكر بن محمد » وهو تصحيف .

للمرء أن يصلي خلف الإمام صلاة لا يجهر فيها بالقراءة فيقوم كأنه حمار ، قال : قلت : جعلت فداك فيصنع ماذا ؟ قال : يسبح ^(١) .

١١٦٤ ٧٣ - وروى عمر بن أذينة ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : « إذا أدرك الرجل بعض الصلاة وفاته بعض ^(٢) خلف إمام يحتسب بالصلاة خلفه ^(٣) جعل ما أدرك أوّل صلاته إن أدرك من الظهر أو العصر أو العشاء الآخرة ركعتين وفاته ركعتان قرأ في كلّ ركعة بماء أدرك خلف الإمام في نفسه بأمر الكتاب ^(٤) فإذا سلم الإمام قام فصلّى الأخيرتين لا يقرأ فيهما إنما هو تسبيح وتهليل ودعاء ليس فيهما قراءة ، وإن أدرك ركعة قرأ فيها خلف الإمام ^(٥) فإذا سلم الإمام قام فقرأ أمّ الكتاب ثمّ قعد فتشهد ثمّ قام فصلّى ركعتين ليس فيهما قراءة » .

١١٦٥ ٧٤ - وروى عبيد الله بن عليّ الحلبيّ ، عن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « سألت عن الرجل يكون خلف الإمام فيطيل الإمام التشهد ؟ قال : يسلم ويمضي لحاجته إن أحبّ » ^(٦) .

(١) يدل على استحباب التسبيح في الاخفاتية فيمكن قصره على التسبيح بقوله :

« سبحان الله » فقط وتعميمه لكل ذكر ، وأن يكون التسبيحات الاربعة كما تقدم . (م ت) .

(٢) بان أدرك الإمام في الركعة الثانية أو الثالثة أو بعدها .

(٣) يحتمل كون هذه الجملة صفة « امام » أى خلف امام يمتد به وتحسب هذا الفعل

خلفه بالصلاة وحينئذ يكون جزاء الشرط قوله : « جل - الخ » ، ويحتمل كونها جزاء

الشرط أى اذا أدرك بعض الصلاة يحتسب هذه صلاة الجماعة و يدرك فضلها وحينئذ يكون قوله

« جل - الخ » جملة مستأنفة . (سلطان) .

(٤) أى لا يجهر بها وذهب بعض الفقهاء الى تعيين القراءة لثلاث يخلو صلاته عن فاتحة

الكتاب لانه لا صلاة الا بفاتحة الكتاب وقد فاته والمشهور بقاء التخيير .

(٥) يعنى فان أدرك الإمام في الركعة الرابعة وقال الفاضل التفرشى « قرأ فيها » أى

قراءة في نفسه بقرينة السابق لا لانه يقرأ لثلاث يخلو صلاته عن الفاتحة لانه حينئذ يقرأ في

ثانيته بل لان المنع عن القراءة مختص بموضع يقرء فيه الإمام كما مر .

(٦) يدل على جواز المفارقة مع الحاجة في التشهد ، وتدلى على الجواز مطلقاً صحيحة ←

١١٦٦ ٧٥ - وسأله إسحاق بن عمار قال له : «أدخل المسجد وقد ركع الإمام فأركع بركوعه وأنا وحدي وأسجد فإذا رفعت رأسي فأني شيء أصنع ؟ قال : قم فاذهب إليهم فإن كانوا قياماً فقم معهم ، وإن كانوا جلوساً فاجلس معهم» .^(١)

١١٦٧ ٧٦ - وسأله سماعة عن الرجل يأتي المسجد وقد صلى أهله يبدأ بالكتابة أو يتطوع ؟ فقال : إن كان في وقت حسن فلا بأس بالتطوع قبل الفريضة وإن كان خاف خروج الوقت أخره و ليبدأ بالفريضة وهو حق الله عز وجل ثم ليتطوع سائياً .^(٢)

١١٦٨ ٧٧ - و روى محمد بن مسلم عن أحدهما عليه السلام : « في الرجل يدخل المسجد فيخاف أن تفوته الركعة ؟ قال : يركع قبل أن يبلغ إلى القوم ويمشي وهو راكع حتى يبلغهم » .

١١٦٩ ٧٨ - وروى إبراهيم بن ميمون^(٣) عن الصادق عليه السلام : « في الرجل يؤم النساء ليس معهن رجل في الفريضة ؟ قال : نعم وإن كان معه صبي فليقيم إلى جانبه » .

١١٧٠ ٧٩ - وروى عنه عمار الساباطي أنه «سئل عن الرجل يؤذن ويقوم ليصلي وحده فيجيء رجل آخر فيقول له أتصلي جماعة هل يجوز أن يصلياً بذلك إلا ذان وإلا إقامة قال : لا ولكن يؤذن ويقوم» .^(٤)

→ احمد بن محمد بن عيسى . وقال في المدارك : يجوز أن يسلم المأموم قبل الامام وينصرف لضرورة وغيرها مع أن هذا الحكم مقطوع به في كلام الاصحاب حتى في كلام القائلين بوجوب التسليم وتدل عليه روايات .

(١) الطريق موثق ويدل كالأخبار السابقة على ادراك الركعة بادراك الركوع وجواز المشي حتى يلحقهم . (م ت) .

(٢) موثق ويدل على تأخير النافلة عن الفريضة بعد خروج وقتها وأما انها قضاء فلا يظهر منه ومن عدة من الاخبار . (م ت) والمراد بخروج الوقت وقت الفضيلة .

(٣) هو يايح الهروي والطريق اليه صحيح لكنه غير معلوم الحال .

(٤) يدل على عدم الاكتفاء بالاذان والاقامة منفرداً للجماعة وعليه أكثر الاصحاب .

١١٧١ ٨٠-- وكان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : « لا بأس أن يؤذن الغلام قبل أن يحتمل ، ولا يؤمّ حتى يحتمل ، فإن أمّ جازت صلاته وفسدت صلاة من يصلي خلفه » .^(١)

١١٧٢ ٨١-- وسأل عمار الساباطي أبا عبد الله عليه السلام « عن رجل أدرك الإمام حين يسلم قال : عليه أن يؤذن ويقيم ويفتح الصلاة » .^(٢)

١١٧٣ ٨٢-- وسئل عليه السلام « عن الرجل يأتي المسجد وهم في الصلاة وقد سبقه الإمام بركعة فيكبر فيعتلّ الإمام فيأخذ بيده ويكون أدنى القوم إليه فيقدمه »^(٣) فقال عليه السلام : يتمّ بهم الصلاة ثمّ يجلس حتى إذا فرغوا من التشهد أو ما بيده عن اليمين والشمال ، وكان ذلك الذي يؤمّي بيده التسليم أو نقض صلاتهم^(٤) وأنتم هوما كان فاته .

١١٧٤ ٨٣-- وروى محمد بن سهل ، عن أبيه قال : سألت الرضا عليه السلام عن ركع مع إمام قوم يقتدى به ، ثمّ رفع رأسه قبل الإمام قال : يعيد ركوعه معه .^(٥)

(١) فما ورد في بعض الاخبار من جواز امامته محمول على امامته للصبيان .

(٢) محمول على الاستحباب وان جاز الاكتفاء بهما ما لم يتفرقا . (م ت) .

(٣) في صحيح معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام كما في الكافي ج ٣ ص ٣٨٢ وفيه « بركعة أو أكثر فيعتل » .

(٤) يدل على استنابة المسبوق مع العلة ، ويحمل أخبار النهي على الكراهة مع التمكن من غيره ، وقال العلامة المجلسي - رحمه الله - في المرأة : لا خلاف في جواز الاستنابة حينئذ والمشهور عدم الوجوب بل ادعى في التذكرة الاجماع على عدم الوجوب وظاهر بعض الاخبار الوجوب .

(٥) عطف على التسليم على أنه خبر كان أي ذلك الأيما بمنزلة التسليم من الامام فيتمونه في التسليم وكأنهم سلموا مع الامام أو ذلك الأيما اشارة الى نقض صلاتهم ليحلوا فلم يكن سلامهم مع الامام (سلطان) أقول : في الكافي « فكان الذي أو ما اليهم بيده التسليم وانقضاء صلاتهم » .

(٦) بقصد المتابعة . وطريق الخبر صحيح ويدل على اغتفار زيادة الركوع في الجماعة وهذا مستثنى من قاعدة زيادة الركن وكذا قاعدة « لا تملأ » . وهكذا القول في الخبر الاتي وأما المامد فليس له أن يرجع بل يجب عليه أن يستمر حتى يرفع الإمام رأسه بلا خلاف ظاهراً .

١١٧٤ - ٨٤ - وسال الفضيل بن يسار ^(١) أبا عبد الله عليه السلام «عن رجل صلى مع إمام يأتيه ثم رفع رأسه من السجود قبل أن يرفع الإمام رأسه من السجود قال : فليجبد» .

١١٧٦ - ٨٥ - وروى الحسين بن يسار ^(٢) أنه سمع من يسأل الرضا عليه السلام «عن رجل صلى إلى جانب رجل ^(٣) فقام عن يساره وهو لا يعلم ، كيف يصنع إذا علم وهو في الصلاة؟ قال : يحوِّله إلى يمينه» .

١١٧٧ - ٨٦ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : «كان النساء يصلين مع النبي صلى الله عليه وآله فكان يؤمرن أن لا يرفعن رؤوسهن قبل الرجل لصيق الأزر» ^(٤) .

١١٧٨ - ٨٧ - وسأل هشام بن سالم أبا عبد الله عليه السلام «عن المرأة هل تؤم النساء؟ قال : تؤمن في النافلة ^(٥) فأما في المكتوبة فلا ، ولا تتقدّمهن ولكن تقوم

(١) في الطريق اليه على بن الحسين السمد آبادي ولم يوثق .

(٢) في بعض النسخ الحسين بن بشار ، وهو يوافق كتب الرجال ولم يذكر الصدوق

طريقه اليه .

(٣) « إلى جانب رجل ، أي يأتيه به ، ويحتمل ارجاع الضامير كلها الى الامام

ويحتمل ارجاع ضميري « وهو لا يعلم » الى المأموم أي كان سبب وقوعه عن يسار الامام أنه

لم يكن يعلم كيف يصنع ، وعلى بعض النقاد يريحتمل أن يكون « كيف يصنع » ابتداء السؤال

والمشهور في وقوف المأموم عن يمين الامام الاستحباب وانه لو خالف بأن وقف الواحد عن

يسار الامام أو خلفه لم تبطل صلاته . (المرأة) .

(٤) الازر - بضم الهمزة والزاي المضمومة قبل الراء - جمع الازر والمراد السراويل

يعنى بسبب ضيق ازر الرجال ربما كان حجم عورتهم يرى من خلف في حال سجودهم ، أو المراد

المثرد يعنى بسبب قصر ازارهم يبدو أفخاذهم في حال الركوع أو السجود فأمرن النساء أن

لا يرفعن رؤوسهن قبل الرجال لئلا يرون عورات الرجال أو أفخاذهم أو حجبها .

(٥) لعل المراد بالنافلة الصلاة التي تستحب جماعتها مثل صلاة الاستسقاء والميدين

على تقدير كونها مندوبين ، والمشهور جواز امامة المرأة للنساء ، بل قال في التذكرة

أنه قول علمائنا أجمع ونقل عن ابن الجنيد والمرضى - رحمهما الله - جواز امامتها في -

وسطهن^(١) .

١١٧٩ ٨٨- وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : « قلت له : المرأة تؤمُّ النساء ؟ قال : لا إلا على الميت إذا لم يكن أحد أولى منها ، تقوم وسطهنَّ معهنَّ في الصفِّ فتكبِّرُ ويكبِّرُنَّ » .

١١٨٠ ٨٩- وروى هشام بن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام : « صلاة المرأة في مُخدعها^(٢) أفضل من صلاتها في بيتها ، وصلاتها في بيتها أفضل من صلاتها في الدَّار » .
والرَّجل^(٣) إذا أمَّ المرأة كانت خلفه عن يمينه سجودها مع ركبتيه^(٤) .

١١٨١ ٩٠- وسأله الحلبيُّ « عن الرَّجل يؤمُّ النساء ؟ قال : نعم وإن كان معهنَّ غلمان فأقيمواهم بين أيديهنَّ وإن كانوا عبيداً » .

— النافلة دون الفريضة . ويظهر منه القول بجواز الجماعة في النافلة لهنَّ إلا أن يحمل على المعادة أو العيدين أو الاستسقاء . وقال استاذنا الشيرازي - مدَّ ظلّه العالی - في هامش الوافي : المدة في عدم جواز الجماعة في النوافل اعراض الاصحاب عما يدلُّ على جوازها والا فالجامل التي ذكروها بعيدة جداً ، و كما أن أقوى مؤيِّدات الرواية شهرتها كذلك أقوى موهناتها الاعراض عنها ، وغرضنا هنا من شهرتها شهرة العمل بها ومن الاعراض عدم العمل ، وقدمنا مالك عن امامة النساء مطلقاً في الفرائض و النوافل وجوزهُ الآخرون مطلقاً فحمل الروايات على النقيّة أيضاً غير جائز - انتهى .

(١) الوسط بالتسكين قال الجوهري لانه ظرف قال : وجلس في وسط الدار - بالتحريك - لانه اسم ، ثم قال : وكل موضع صلح فيه « بين » فهو وسط - بسكون السين - وان لم يصلح فيه « بين » فهو وسط - بالتحريك .

(٢) المخدع - بضم الميم وقد تفتح - : البيت الصغير الذي داخل البيت الكبير . وما يقال له بالفارسية (پستو) . ويفهم من الخبر كراة صلاتها في المسجد ، فكلما كان أقرب الى ستره كان احسن .

(٣) الظاهر أنه من كلام الصدوق - رحمه الله - كما يظهر من الوافي وغيره .

(٤) هذا لا يلائم القول باستحباب أن تقف المرأة خلف الرجل بمقدار مسقط الجسد في السجود . (مراد) .

١١٨٢ ٩١- وروى داود بن الحصين ^(١) عنه أنه قال : « لا يؤم الحضرى المسافر ، ولا يؤم المسافر الحضرى » ^(٢) ، فان ابتلي الرجل بشيء من ذلك فأَمَّ قوماً حاضرين فإذا أتمَّ الرُّكعتين سلم ثم أخذ بيد أحدهم فقدَّمه فأَمَّهم ، فإذا صلى المسافر خلف قوم حضور فليتمَّ صلاته ركعتين ويسلم .

١١٨٣ ٩٢- وقد روى أنه « إن خاف على نفسه من أجل من يصلي معه صلى الرُّكعتين الأخيرتين وجعلهما تطوعاً » ^(٣) .

١١٨٤ ٩٣- وقد روى أنه « إن كان في صلاة الظهر جعل الأُولتين فريضة والأخيرتين نافلة ، وإن كان في صلاة العصر جعل الأُولتين نافلة والأخيرتين فريضة » .

١١٨٥ ٩٤- وقد روى أنه « إن كان في صلاة الظهر جعل الأُولتين الظهر والأخيرتين العصر » .

وهذه الأخبار ليست بمختلفة والمصلي فيها بالخيار بأيها أخذ جاز .

١١٨٦ ٩٥- وروى عبدالله بن المعيرة ^(٤) قال : « كان منصور بن حازم يقول : إذا

(١) فى الطريق الحكم بن مسكين ولم يوثق .

(٢) محمول على الكراهة لما روى الكليني فى الحسن كالصحيح عن الحلبي عن أبي

عبدالله عليه السلام « فى المسافر يصلى خلف المقيم » قال : يصلى ركعتين وبمضى حيث يشاء .

(٣) معنى بعد السلام من الاولتين لان العامة يقولون بالتخير فى السفر ويتمون فان

فرغ من الصلاة قبلهم يقولون انه رافضى (م ت) و قال استاذنا الشمرانى : ليس ما يفهم

من الحلاق كلام الشارحين من مذهب اهل السنة فى القصر صحيحاً وانما يتم المسافر المقتدى


بالحاضر فقط عندهم واما المسافر المقتدى بالمسافر ومن يصلى منفرداً فمالك والشافعى وأحمد

يرتجعون القصر عليه و أبو حنيفة يوجب كما فى مذهبنا وبكره عند مالك اقتداء المسافر

بالمقيم حتى لا يلزمه الاتمام وعلى هذا فليس التقصير مطلقاً من علامات التشيع الا فى الجماعة

فى الجملة ، والطريق الصحيح للمعلم بأقوال العامة الاخذ من كتبهم أو مما نقله علماؤنا عنهم

لا من اشمار هذه الاحاديث والطن والنخمين - انتهى .

(٤) الطريق اليه حسن بابراهيم بن هاشم ، ومنصور كان من أصحاب الصادق  .

أنيت الإمام وهو جالس قد صلى ركعتين فكبر ، ثم اجلس ، فإذا قمت فكبر ^(١) ١١٨٧ ٩٦ - وقال الصادق عليه السلام : « يجزيك من القراءة إذا كنت معهم مثل حديث

(١) كذا مقطوعاً . وللمأموم بالنظر الى وقت دخوله مع الامام أحوال : الاولى أن يدركه قبل الركوع فيحسب بتلك الركعة اجماعاً ، الثانية أن يدركه في حالة ركوعه والاصح ادراك الركعة بذلك فيكبر تكبيرة الافتتاح وأهوى للركوع ويركع ، قال في المنتهى ولو خاف الفوات أجزاءه تكبيرة الافتتاح غير تكبيرة الركوع اجماعاً ، الثالثة أن يدركه بعد رفعه من الركوع ولا خلاف في فوات الركعة بذلك لكنه استحب أكثر علمائنا للمأموم التكبير ومتابعة الامام في السجدين وان لم يمتد بهما ، واختلفوا في وجوب استئناف النية وتكبيرة الاحرام بعد ذلك ، فقال الشيخ - رحمه الله - : لا يجب ، وقطع الاكثر بالوجوب لزيادة السجدين ، ويظهر من الملامة - قدس سره - في المختلف التوقف في هذا الحكم من أصله للنهي من الدخول في الركعة عند فوات تكبيرها في رواية محمد بن مسلم(*) . الرابعة أن يدركه وقد سجد سجدة واحدة وحكمه كالسابق فعلى المشهور يكبر ويسجد معه الاخرى وفي الاعتداد بالتكبير الوجهان . الخامسة أن يدركه بعد رفع رأسه من السجدة الاخيرة وقد قطع الشيخ وغيره بأنه يجلس معه فإذا سلم الامام قام وأتم صلاته بلا استئناف تكبير ، ونس في المعتبر على أنه مخير بين الاتيان بالشهد وعده . (المدارك) .

وقوله عليه السلام في هذا الخبر « فإذا قمت فكبر » اذا حمل الصلاة على الثنائية فالمشهور حينئذ أن يبنى على تلك التكبيرة ويعتد بها ويمكن الجمع بأنه اذا قصد الاستحباب بالتكبيرة الاولى ومجرد ادراك فضل الجماعة فلا بد من تكبيرة الافتتاح بعد القيام وان قصد بالاولى الافتتاح لم يحتج الى التجديد ، فالحديث يحمل على الاول والمشهور الثاني ، ولو حملت الصلاة على الرباعية أو الثلاثية فلتحمل التكبيرة الاولى على الاستحباب أيضاً وزيادة فضل الجماعة (مراد) . وقال المولى المجلسي - رحمه الله - : ينبغي أن يحمل على أنه احدى التكبيرتين غير تكبيرة الافتتاح فان زيادة الركن مبطل على المشهور وحمل الثانية على الاستحباب أظهر ، ويمكن أن يكون المراد اذا كان في صلاة الصبح وتكون الاولى لادراك فضيلة الجماعة فقط لا بقصد كونها تكبيرة الاحرام ويقطعها بالسلام .

(*) عن الباقر عليه السلام قال : قال لي : « اذا لم تدرك القوم قيل أن يكبر الامام الركعة فلا تدخل معهم » . وقد اجيب بأنه محمول على الكراهة لدلالة الاخبار الكثيرة على جواز اللحوق في الركوع .

النفس .

ومن صلى خلف مخالف فقرأ السجدة ^(١) ولم يسجد فليؤم برأسه .

وإذا قال الامام «سمع الله لمن حمده» قال الذين خلفه « الحمد لله رب العالمين » ^(٢)
يخفضون أصواتهم ، وإن كان معهم ^(٣) قال : « ربنا لك الحمد » .

١١٨٨ ٩٧ - وقال رسول الله ﷺ : « من صلى يقوم فاخص نفسه بالدعاء دونهم خانهم » ^(٤) .

١١٨٩ ٩٨ - وروى أبو بصير عن أحدهما عليهما السلام قال : « لا تُسمعن الإمام دعاء خلقه » ^(٥) .

١١٩٠ ٩٩ - وقد روي عن أبي بكر بن أبي سمال ^(٦) قال : « صليت خلف أبي عبد الله عليه السلام الفجر فلما فرغ من قراءته في الثانية جهر بصوته نحواً مما كان يقرأ وقال : « اللهم اغفر لنا وارحمنا وعافنا واعف عنا في الدنيا والآخرة ، إنك على كل شيء قدير » ^(٧) .

١١٩١ ١٠٠ - وروى حفص بن البختري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « ينبغي للإمام

(١) أى سورة السجدة .

(٢) رواه الحسين بن سعيد فى كتابه كما فى البحار وقال سلطان العلماء : ظاهره اختصاص هذا بالمأموم وعبارة بعض اصحاب يفيد استحبابه للإمام والمأموم .

(٣) أى مع المخالفين اذ عادتهم قول ذلك . (سلطان) .

(٤) يدل على استحباب دعاء الامام بلفظ الجمع ويكره بالانفراد وان كان المنقول منفرداً .

(٥) يدل على كراهة اجهار المأموم بالدعوات .

(٦) فى كتب الرجال والمشيخة « أبى سمال » باللام وهو ابراهيم بن محمد بن الربيع وفى طريقه عثم ولا يبعد أن يكون عثمان بن عيسى فيكون ضعيفاً . وفى أكثر النسخ « أبى سماك » .

(٧) يعنى دعاء عليه السلام فى القنوت بلفظ الجمع .

أن يجلس حتى يتم من خلفه صلاتهم ^(١) وينبغي للإمام أن يسمع من خلفه التشهد ولا يسمعونه هم شيئاً - يعني الشهادتين - ويسمعهم أيضاً السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين .

١١٩٢ ١٠١ - وقال الصادق عليه السلام : « أفسد ابن مسعود على الناس صلاتهم بشيتين بقوله : تبارك اسمك وتعالى جدك » ^(٢) وهذا شيء قالته الجن بجهالة ^(٣) فحكاه الله تعالى عنها ، بقوله : « السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين » .

يعني في التشهد الأول ، وأما في التشهد الثاني بعد الشهادتين فلا بأس به لأن المصلي إذا تشهد الشهادتين في التشهد الأخير فقد فرغ من الصلاة .

١١٩٣ ١٠٢ - وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام : « عن الرجل يكون خلف إمام فيطول في التشهد فيأخذه البول أو يخاف على شيء أن يقوت أو يمرض له وجع كيف يصنع ؟ قال : يسلم وينصرف ويدع الإمام » .

وعلى الإمام أن لا يقوم من مصلاة حتى يتم من خلفه الصلاة ، فإن قام فلا شيء عليه .

(١) ظاهره يعم المسبوقين .

(٢) في بعض النسخ « تبارك اسم ربك وتعالى جدك » ولعله قراءة ابن مسعود .

(٣) أي هذا المذكور وكون « تعالى جدك » مأخوذاً من كلام الجن المحكي عنهم في سورة الجن وهو « وأنه تعالى جد ربنا » ظاهراً ، ولعل كون ذلك بجهالة مبنى على أنهم لم يقصدوا معنى يصح اتصافه تعالى به كأن يقصدوا من الجددولة والبخت حقيقة فيمنع التلغظ به في الصلاة لايهامه ذلك المعنى . قال في جوامع الجامع « تعالى جد ربنا » أي تعالى جلال ربنا وعظمته من اتخاذ صاحبة والولد من قولك جد فلان في عيني إذا عظم ، وقيل : جد ربنا سلطانه وملكه وغناه من الجدد الذي هو الدولة والبخت مستعار منه . وأما في كون « تبارك اسمك » المستفاد من قوله تعالى في سورة الرحمن « تبارك اسم ربك ذي الجلال والإكرام » كلام الجن خفاء ، ويمكن أن يقال استناد الإفساد الى هذا القول المركب من القولين باعتبار الفقرة الأخيرة التي هي من كلام الجن فيكون هذا إشارة الى الجزء الأخير دون المجموع ، ولعل المراد بالإفساد رفع الكمال وقول ما لا ينبغي أن يقال في الصلاة . (مراد).

وقال أبي -- رحمه الله -- في رسالته إليّ : إن خرجت منك ريح أو غيرها ممّا ينقض الوضوء أو ذكرت أنّك على غير وضوء فسكّم في أيّ حال كنت ^(١) في الصلاة وقدّم رجلاً يصلي بالقوم بقيّة صلاتهم وتوضّأ وأعدّ صلاتك ، ^(٢) .

١١٩٤ ١٠٣ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : « ما كان من إمام تقدّم في الصلاة وهو جنب ناسياً أو أحدث حدثاً أو عرف رعاً أو أزعّ أزعاً في بطنه فليجعل ^(٣) ثوبه على أنفه ثمّ لينصرف وليأخذ بيد رجل فليصل مكانه ثمّ ليتوضّأ وليتمّ ما سبقه به من الصلاة ^(٤) . وإن كان جنباً فليغتسل وليصلّ الصلاة كلّها » .

١١٩٥ ١٠٤ - وروى معاوية بن ميسرة ^(٥) عن الصادق عليه السلام أنّه قال : « لا ينبغي

(١) لعل المراد بالتسليم الخروج عن هيئة الصلاة أو تسليم التقدّم الى الغير (مراد) وقال المولى المجلسي : لعل السلام محمول على الاستحباب ليعلمهم بيطلاق صلاته حتى ينووا الائتمام بالآخر أو الانفراد مع عدمه .

(٢) في صورة عدم الوضوء أو فعل المنافي مطلقاً فلا ينافي ما سيأتى من الاتمام فانه محمول على غير صورة الاتيان بالمنافي . (سلطان) .

(٣) قوله « ما كان » مشروطية وقوله : « فليجعل » جزاء الشرط . وقال الفيض - رحمه الله - انما أمره عليه السلام أن يأخذ على أنفه ليوهم القوم أن به رعاً ، قال صاحب معالم السنن وفي هذا باب من الاخذ بالادب في ستر المودة واخفاء القبيح من الامر والتورية بما هو أحسن منه وليس هذا يدخل في باب الرياء والكذب وانما هو من باب التجمل واستعمال الحياء وطلب السلامة من الناس .

(٤) ضمير المفعول للإمام الثاني والضمير المجرور للموصول أى الامام الاول يتوضّأ ويتم الصلاة التي سبق بها الامام الثاني ، ويحمل على أنه لم يأت بالمنافي . وقال سلطان العلماء : ضمير الفاعل للإمام الاول وضمير المفعول للإمام الثاني والضمير المجرور للموصول وحاصله أن الاول يتوضّأ ويتم الصلاة التي سبق الإمام الثاني وينبغي أن يحمل على ما اذا لم يأت بما ينافي العزم ويحمل كلام الرسالة في إعادة الصلاة على ما اذا أتى بالمنافي كالاستدبار . (٥) الطريق اليه صحيح و هو من أحفاد شريح القاضي .

للالمام إذا أحدث أن يقدم إلا من أدرك الإقامة • فإن قدّم مسبقاً بركعة ^(١) فإنّ عبدالله بن سنان روى عنه عليه السلام أنّه قال « إذا أتت صلاته بهم فليؤم إليهم يميناً وشمالاً فلينصرفوا ، ثمّ ليكمل هو ما فاتته من صلاته » .

١١٩٦ ١٠٥ - وروى جميل بن درّاج عنه عليه السلام « في رجل أمّ قوماً على غير وضوء فانصرف وقدّم رجلاً ولم يدر المقدّم ^(٢) ما صلى الإمام قبله ؟ قال : يذكره من خلفه » .

١١٩٧ ١٠٦ - وقال زرارة لأبي جعفر عليه السلام : « رجل دخل مع قوم في صلاتهم وهو لا ينويها صلاة وأحدث إمامهم فأخذ بيد ذلك الرجل فقدمه فصلّى بهم أتجزئهم صلاتهم بصلاته وهو لا ينويها صلاة ؟ قال : لا ينبغي للرجل أن يدخل مع قوم في صلاتهم وهو لا ينويها صلاة ، بل ينبغي له أن ينويها وإن كان قد صلى فإنّ له صلاة أخرى ^(٣) وإلا فلا يدخلن معهم ، وقد يجزي عن القوم صلاتهم وإن لم ينوها » ^(٤) .

١١٩٨ ١٠٧ - وسأل عليّ بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام « عن إمام أحدث وانصرف ولم يقدم أحداً ما حال القوم ؟ قال : لا صلاة لهم إلا بإمام ^(٥) فليقدّم بعضهم بعضهم فليتمّ بهم ما بقي منها وقد تمت صلاتهم » .

١١٩٩ ١٠٨ - وروى الحلبيّ عن أبي عبدالله عليه السلام أنّه « سئل عن رجل أمّ قوماً وصلّى بهم ركعة ، ثمّ مات قال : يقدمون رجلاً آخر فيعتدّ بالركعة ويطرحون

(١) علة للجزاء المحذوف بقرينة المذكور اقيمت مقامه وتقدير الكلام فإن قدم مسبقاً

بركعة فليؤم فان عبدالله بن سنان - الخ .

(٢) أى الذى قدمه الامام .

(٣) أى يستحب العبادة ويمكن أن ينوى قضاء أو نافلة . (المرأة) .

(٤) يدل على أن بطلان صلاة الامام لا يوجب الاعادة على المأمومين مع عدم علمهم

كما هو المشهور . (المرأة) .

(٥) أى لا صلاة لهم جماعة الا بامام والا فالظاهر جواز اتمامها بل وجوبه منفرداً مع عدم

الصالح للإمامة . (م ت) .

الميت خلفهم ويفتسل من مسه^(١) . ومن صلى يقوم وهو جنب أو على غير وضوء فعليه الإعادة وليس عليهم أن يعيدوا وليس عليه أن يعلمهم ، ولو كان ذلك عليه لهلك ، قال : قلت : كيف كان يصنع بمن قد خرج إلى خراسان^(٢) ؟ وكيف كان يصنع بمن لا يعرف ؟ قال : هذا عنه موضوع^(٣) .

١٢٠٠ ١٠٩ - وروى الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « إذا فاتك شيء مع الإمام فاجعل أوّل صلاتك ما استقبلت منها ، ولا تجعل أوّل صلاتك آخرها »^(٤) . ومن أجلسه الامام في موضع يجب أن يقوم فيه تجافى وأقعى إقعاء ولم يجلس متمكناً^(٥) .

(١) الى هنا في الكافي ج ٣ ص ٣٨٣ والتعذيب والبقية من تنمة خبر الحلبي ولم يذكره ، أو من كلام المصنف لكن ينافيه قوله : « قال : قلت » . وقال العلامة المجلسي - رحمه الله - : « محمول على ما اذا مس جسده وقد برد كما رواه في كتاب الاحتجاج عن عبد الله بن جعفر الحميري أنه كتب الى الناحية المقدمة « روى لنا عن العالم عليه السلام أنه سئل عن امام قوم صلى بهم صلاتهم « حدثت عليه حادثة كيف يعمل من خلفه » فقال : « يؤخر ويقدم بعضهم ويتم صلاتهم ويفتسل من مسه » فخرج التوقيع ليس على من نجاه إلا غسل اليد وإذا تحدث حادثة تقطع الصلاة تتم صلاتهم مع القوم - الحديث » . أقول قوله « يطرحون الميت خلفهم » ظاهره الوجوب وذلك اما بجرهم اياه الى الخلف من دون استئذان أو بتقديمهم عليه بالمشى وبدل على اغتفار ذلك للضرورة .

(٢) بيان لما أجمله الامام عليه السلام أنه قال الراوى نعم اذا كان يجب عليه الاعلام كيف يصنع بمن خرج الى كذا ومن خرج الى كذا .

(٣) تأكيد لقوله السابق صلوات الله عليه .

(٤) يعني اقرأ في الاولتين اذا أدركت الامام في الركعة الثالثة في الاولى اذا أمكنك وفي الثانية . ولا تقرأ في الثالثة والرابعة بتوهم أنه فاتك القراءة في الركعة الاولى فتدركها في الاخيرتين ، وسبح فيها .

(٥) كما في الكافي ج ٣ ص ٣٨١ يعني اذا أدرك الامام في الركعة الثانية فاذا جلس الامام للشهادة يلزم أن يقيم في الجلوس فقد أجلسه الامام وهو موضع يجب على المأموم القيام .

١٢٠١ ١١٠- وروى عبيد بن زرارة عن أبي عبد الله عليه السلام « في رجل دخل مع الإمام في الصلاة وقد سبقه بركعة فليماً فرغ الإمام خرج مع الناس ، ثم ذكر أنه فاتته ركعة ، قال : يعيد ركعة واحدة ، ^(١) .

١٢٠٢ ١١١- وفي كتاب زياد بن مروان القندي ، وفي نوادر محمد بن أبي عمير أن الصادق عليه السلام قال « في رجل صلى بقوم من حين خرجوا من خراسان حتى قدموا مكة فإذا هو يهودي أو نصراني قال : ليس عليهم إعادة ، ^(٢) .

وسمعت جماعة من مشايخنا يقولون : إنه ليس عليهم إعادة شيء مما جهر فيه وعليهم إعادة ما صلى بهم مما لم يجهر فيه ، والحديث المفصل ^(٣) يحكم على المجمل .
١٢٠٣ ١١٢- وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عمن قال : « عن المرأة تؤم النساء ما حدث رفع صوتها بالتكبير والقراءة ؟ فقال : قدر ما تسمع » .

١٢٠٤ ١١٣- وروى عمار الساباطي عن أبي عبد الله ع قال : « سألت عن الرجل ينسى وهو خلف الإمام أن يسبح في السجود أو في الركوع أو ينسى أن يقول بين السجدين شيئاً ، قال : ليس عليه شيء » ^(٤) .

١٢٠٥ ١١٤- وقال أبو جعفر ع لرجل : « أي شيء يقول هؤلاء في الرجل إذا فاتته مع الإمام الركعتان ؟ قلت : يقولون : يقرأ في الركعتين بالحمد وسورة ، فقال : هذا يقلب صلاته فيجمل أو لها آخرها ، قلت : فكيف يصنع ؟ قال : يقول أفاتحة الكتاب في كل ركعة » ^(٥) .

(١) تقدم الكلام فيه ، ومحمول على ما إذا لم يستدبر القبلة .

(٢) نزل عن السيد المرتضى وابن الجنيد - رحمهما الله - أنهما أوجبا فيما إذا ظهر فسق الإمام أو كفره أو حدثه الاعادة مطلقاً ، والمشهور عدم الاعادة مطلقاً .

(٣) في بعض النسخ ، والحديث المفسر . وفي بعضها « يحمل على المجمل » . وفي بعضها « يحمل عليه المجمل » .

(٤) يدل على عدم ركنية ذكر الركوع والسجود .

(٥) أي في الركعتين الفائتتين لا في الركعتين اللتين أدركهما ، فلا ينافي ما تقدم .

والخبر مرسل رواه الكليني في الكافي ج ٣ ص ٣٨٣ والشيخ في الاستبصار والتهذيب بالاسناد عن أحمد بن النضر عن رجل عنه عليه السلام .

١٢٠٦ ١١٥- وسأل عمار الساباطي أبا عبد الله عليه السلام « عن رجل سها خلف إمام بعد ما افتتح الصلاة فلم يقل شيئاً ولم يكبر ولم يستبح ولم يتشهد حتى يسلم » فقال : قد جازت صلاته وليس عليه شيء إذا سها خلف الإمام ولا سجدتا السهو لأن الإمام ضامن لصلاة من صلى خلفه ، ^(١) .

١٢٠٧ ١١٦- وروى محمد بن سهل عن الرضا عليه السلام أنه قال : « الإمام يحمل أوهام خلفه إلا تكبيرة الافتتاح » .

١٢٠٨ ١١٧- والذي رواه أبو بصير عن الصادق عليه السلام حين قال له : « أضمن الإمام الصلاة ؟ فقال : لا ليس بضامن » .

ليس بخلاف خبر عمار وخبر الرضا عليه السلام لأن الإمام ضامن لصلاة من صلى خلفه متى سها عن شيء منها غير تكبيرة الافتتاح ، وليس بضامن لما يتركه المأموم متمتداً .

ووجه آخر وهو أنه ليس على الإمام ضمان لإتمام الصلاة بالقوم فربما حدث به حدث قبل أن يتمها أو يذكر أنه على غير طهر وتصديق ذلك :

١٢٠٩ ١١٨- ما رواه جميل بن دراج ، عن زرارة ، عن أحدهما عليه السلام قال : « سألته عن رجل يصلي بقوم ركعتين ثم أخبرهم أنه ليس على وضوء ، قال : يتم القوم صلاتهم فإنه ليس على الإمام ضمان ، ^(٢) .

(١) ظاهره يعطى صحة صلاة مأوم سها عن الركوع وغيره من الأركان وحمل على ما إذا أتى بالأفعال والأركان دون الأقوال ويؤيد ذلك قوله « فلم يقل شيئاً » فإن من لم يركع ولم يسجد ولم يقم مع الإمام لا يقال أنه صلى بصلاته . وأما النية وتكبيرة الأحرار فقد تحققا بافتتاح الصلاة فإذ أسعاهنهما فلا معنى لقوله : « بعد ما افتتح الصلاة » . فالمراد بقوله « ولم يكبر » التكبيرات المستحبة . وقوله : « الإمام ضامن لصلاة من خلفه » أي يكون قول الإمام بمنزلة قوله .

(٢) إذ لو كان عليه ضمان كانت صلاتهم تابعة لصلاته فتبطل ببطانها وما قيل من أن المراد لا يضمن إتمام صلاتهم فلا يخفى ما فيه من البعد ، والمشهور عدم الإعادة فيما إذا علم فسق الإمام أو كفره أو كونه على غير طهارة بعد الصلاة وكذا في اثائها . (المرأة) .

جلَّ حجج الله ﷺ أن تكون أخبارهم مختلفة إلا لاختلاف الأحوال .
 ١٢١٠ ١١٩- وقال أبو المغرا حميد بن المثنى : « كنت عند أبي عبدالله عليه السلام فسأله
 حفص الكلبي فقال : « أكون خلف الإمام وهو يجهر بالقراءة فأدعو وأتموِّد^(١) ؟ قال :
 نعم فأدع » .
 ١٢١١ ١٢٠- وروى الحسين بن عبدالله^(٢) الأثرجاني عنه عليه السلام أنه قال :
 « من صلى في مسجده ثم أتى مسجداً من مساجدهم فصلّى معهم^(٣) خرج بحسناتهم » .
 ١٢١٢ ١٢١- وروى عبد الله بن سنان عنه عليه السلام أنه قال : « ما من عبد يصلي في
 الوقت ويفرغ ثم يأتيهم ويصلي معهم^(٤) وهو على وضوء إلا كتب الله له خمساً وعشرين
 درجة » .

١٢١٣ ١٢٢- وقال له أيضاً : « إن على بابي مسجداً يكون فيه قوم مخالفون
 معاندون فهم يمسون في الصلاة^(٥) وأنا أصلي العصر ، ثم أخرج فاصلي معهم » فقال :
 أما ترضى أن تحسب لك بأربع وعشرين صلاة^(٦) .
 ١٢١٤ ١٢٣- وقال الصادق عليه السلام : « إذا صليت معهم غفر لك بعدد من خالفك » .
 ١٢١٥ ١٢٤- وروى الحلبي عنه ، عن أبيه عليه السلام قال : « إذا صليت صلاة وأنت في
 المسجد فأقيمت الصلاة ، فإن شئت فاخرج وإن شئت فصلّ معهم واجعلها تسبيحاً^(٧) .
 ١٢١٦ ١٢٥- وروى إسحاق بن عمار عنه عليه السلام أنه قال : « صلّ واجعلها لمافات » .
 ١٢١٧ ١٢٦- وروى معاوية بن شريح^(٨) عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : « إذا جاء

-
- (١) « فأدعو » أي عند آية الرحمة ، و « أتموِّد » أي عند آية العذاب .
 (٢) في بعض النسخ « الحسين بن أبي عبدالله » ولم أجده في كتب الرجال بهذا العنوان .
 (٣) أي مع المخالفين وكذا في الخبر الآتي .
 (٤) أي يأتيهم تقيّة ويصلي معهم نافلة و تطوعاً .
 (٥) أي يصلون قرب النروب ، وفي بعض النسخ « يمسون بالصلاة » .
 (٦) أي تحسب الزيادة أربع وعشرين فلإنافي كون المجموع خمساً وعشرين (سلطان)
 قاله دفعا للمنافاة بينه وبين ماتقدم مع أنه لامنافاة كما هو الظاهر .
 (٧) قد يطلق التسبيح على صلاة التطوع والنافلة . (النهاية) .
 (٨) طريق المصنف إليه قوي بعثمان بن عيسى ، وقيل : ضعيف به وفي الخلاصة انه صحيح .

الرجل مبادراً والإمام راعٍ أجزأته تكبيرة واحدة لدخوله في الصلاة والركوع^(١)،
ومن أدرك الإمام وهو ساجد كبر وسجد معه ولم يعتد بها^(٢) .
ومن أدرك الإمام وهو في الركعة الأخيرة فقد أدرك فضل الجماعة .
ومن أدركه وقد رفع رأسه من السجدة الأخيرة وهو في التشهد فقد أدرك
الجماعة وليس عليه أذان ولا إقامة .

ومن أدركه وقد سلم فعلية الأذان والإقامة^(٣) .

ولا يجوز جماعتان في مسجد في صلاة واحدة^(٤) .

١٢١٨ ١٢٧ - فقد روى محمد بن أبي عمير ، عن أبي علي الحراني قال : « كنا عند
أبي عبد الله عليه السلام فأتاه رجل فقال : صلينا في مسجد الفجر فانصرف بعضنا وجلس بعض
في التسبيح فدخل علينا رجل المسجد فأذن فمنعناه ودفعناه عن ذلك ، فقال أبو عبد الله
عليه السلام : أحسنتم ادفعوه عن ذلك وامنعوه أشد المنع ، فقلت له : فإن دخل جماعة
فقال : يقومون في ناحية المسجد ولا يبدو لهم إمام »^(٥) .

(١) ومبادراً أي مسرعاً والمراد باجزاء التكبيرة الواحدة ترتب ثواب التكبيرتين على
هذا التكبير (مراد) ويحتمل أن يكون المراد أنه لو خاف المأموم رفع رأس الإمام من
الركوع وفوات الركعة يكتفى بتكبيرة الاحرام وهو يجزى عن تكبيرة الركوع . (م ت)
(٢) ظاهره يشمل سجدة الركعة الأخيرة وغيرها وأما إذا كان في السجدة الأخيرة أو الأولى
فإن سجد معه سجدتين فقد زاد ركناً في صلاته ، فينبغي أن رجع الضمير المجزور في
« لم يعتد بها » إلى السجدة كان ذلك من المواضع التي يغتفر فيها زيادة الركن وإن رجع
إلى التكبيرة كانت التكبيرة الأولى مستحبة فيأتي بعد قيام الإمام أو بعد تسليمه بالتكبير
الواجب . (مراد) .

(٣) أي إذا تفرقت الصفوف .

(٤) لعل المراد الكراهة الشديدة .

(٥) موضع الاستشهاد قوله عليه السلام : « يقومون في ناحية المسجد ولا يبدو لهم إمام »
وأنت خبير بأن ذلك لودل على وجوب قيامهم في ناحية وحرمة أن يؤمهم إمام لم يدل على
حرمة أن يصلي جماعتان معاً أو أن يصلي الجماعة الثانية بعد تفرق الأولى فظاهر المدعى
تشمل تنبك الصورتين فينبغي الحمل على غيرهما . (مراد) .

ومن نسي التسليم خلف الإمام أجزأه تسليم الإمام^(١) ومن سها فسلم قبل الإمام فليس به بأس .

١٢١٩ - ١٢٨ - وروى الحسن بن محبوب : عن جميل بن صالح . عن سماعة ، عن أبي عبدالله عليه السلام ، في رجل سبقه الإمام بركعة ثم أوهم الإمام^(٢) ف صلى خمساً قال : يقضي تلك الركعة^(٣) ولا يعتد بهم الإمام^(٤) .

باب ٥٧

وجوب الجمعة وفضلها ومن وضعت عنه والصلاة والخطبة فيها

١٢٢٠ - ١ - قال أبو جعفر الباقر عليه السلام لزارة بن أعين : «إنما فرض الله عز وجل على الناس من الجمعة إلى الجمعة خمساً وثلاثين صلاة ، منها صلاة واحدة فرضها الله عز وجل في جماعة وهي الجمعة ، و وضعها عن تسعة : عن الصغير والكبير والمجنون والمسافر والعبد والمرأة والمريض والأعمى ومن كان على رأس فرسخين^(٥) .

(١) رواه الشيخ في التهذيب عن الحلبي ، عن أبي عبدالله عليه السلام .

(٢) الظاهر أن المعنى أن الرجل لما قام الى رابعته توعم الإمام أنه بقى عليه أيضاً ركعة فأتى بركعة . (مراد) .

(٣) أى الرجل يأتي بتلك الركعة وبه يتم صلاته ولا يضره بطلان صلاة الإمام بها ، ويمكن أن يراد بقضاء تلك الركعة اتيانه بها على قصد الانفراد وإذا ائتم به مع علمه بانها خامسته فالظاهر حينئذ بطلان صلاته ، أما إذا سها في ذلك احتمل صحتها . (مراد) .

(٤) يحتمل أن يكون المراد أنه لا يضره وهم الإمام لولا يقتدى به في الخامسة التي هي رابعته بل ينفرد . (سلطان) .

(٥) هذا الحديث دالّ بظاهره على وجوب الجمعة عيناً فمن أثبت التخير واشترط الإمام أو نائبه فعليه الاثبات وادعى العلامة في التحرير الاجماع على انتفائه المعنى وهذا الاجماع كالخبر فيحتاج مع التعارض الى الترجيح وكلام المصنف هنا وفيما سبق ينادى بنفى الاجماع وكذا كلام المفيد في المقننة (الشيخ محمد ره) .

وقال استاذنا الشمراني - مد ظله العالي - : وفيه مواقع للنظر : الأول تمسكه بظاهر الحديث وعدم تمسكه بالقرآن الكريم فان دلالة قوله تعالى «إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة» ←

— فاسموا الى ذكر الله وذروا البيع، أظهر جدّاً بل صريح في الوجوب العيني .
 الثاني قوله : « فمن أثبت التخيير واشترط الامام أو نائبه فعليه الاثبات » ليس مما ينكره أحد
 حتى يستدل عليه بهذا الحديث ويفرعه بالقاء .

الثالث قوله : « هذا الاجماع كالخير » يريد به أن الاجماع المنقول بمنزلة خبر الواحد،
 والارجح أن الاجماع المنقول ليس بحجة لأن خبر الواحد عن حسن لا يشبهه على أكثر الناس
 غالباً والاجماع يستنبط من قرائن دقيقة حدسية يحتاج الحدس منها الى مقدّمات تختلف الانظار
 فيها فاستنباط الاجماع اجتهاد لا يجب قبوله من مجتهد آخر .

الرابع « كلام المصنّف يعني ابن بابويه ينادى بنفى الاجماع » ففيه أن الصدوق رحمه الله
 لم يزد هنا على إيراد هذه الرواية واطهار عدم الاعتماد عليها لتفرّد حريز عن زرارة به واعتماد
 فيما يعتمد عليه من مضامين هذه الرواية على تأييده بروايات أخر على ما يظهر منه وأما كلام
 المفيد في المقنعة فقال : « والشرائط التي تجب في من يجب معه الاجتماع أن يكون حراً بالغا
 طاهراً في ولادته مجنباً من الامراض : الجذام والبرص خاصة في جلده ، مسلماً مؤمناً معتقداً
 للحق بأسره في ديانته ، مصلحاً للفرض في ساعته فاذا كان كذلك واجتمع معه أربعة فنوجب
 الاجتماع - انتهى .

وهذا لا ينافي كون وجوبه مشروطاً بشرط آخر كنصب الامام الأصل اياه لصلاة الجمعة
 أو للائم ولم يذكره المفيد - رحمه الله - لعله لا نعلمها أولانه لم ير التصريح بعدم صحة نسب خليفة
 الوقت أباه مصلحة وعدم وجود الشرط في زمان كما اذا كان الامام غائباً لا ينافي وجوبها تعييناً
 في الاصل كسقوط الظاهر عن الحائض .

الخامس سلمنا تصريجهما بنفى الاجتماع لكن من نقل الاجتماع على الاشتراط أكثر
 جداً - انتهى كلامه زاد الله تعالى في عمره .

وقال المولى المجلسي - رحمه الله - : اشتمل هذه الصحيحة على أحكام منها وجوب الجمعة
 عيناً على كل مكلف غير السبعة المستثناة بلفظة الفريضة المكررة مبالغة مع وجوبها تخييراً
 على السبعة فيظهر أن الوجوب على غيرهم من المكلفين عيني ، ومنها وجوب الجماعة فيها وهو
 أيضاً مجمع عليه ولا يصح منفرداً ، ولا شك في وجوب نية الايتام ، ومنها رجحان الجهر بالقراءة
 ولاريب فيه ، وأما أنه على الوجوب فنير معلوم وان كان العمل عليه ، ومنها وجوب النسل والاطهر أن
 المراد بالوجوب تأكد الاستحباب ، ومنها القنوت مرتين وظاهره الوجوب وحمل على الاستحباب —

و^(١) القراءة فيها بالجهر والغسل فيها واجب [و] على الإمام^(٢) فيها قنوتان قنوت في الركعة الأولى قبل الركوع وفي الركعة الثانية بعد الركوع .

ومن صلاتها وحده فعليه قنوت واحد في الركعة الأولى قبل الركوع .

وتفرد بهذه الرواية حريز عن زرارة .

والذي أستعمله وأفتي به ومضى عليه مشايخي - رحمهم الله عليهم - هو أن القنوت

في جميع الصلوات في الجمعة وغيرها في الركعة الثانية بعد القراءة وقبل الركوع .^(٣)

١٢٢١ ٢ - وقال زرارة : « قلت له : على من تجب الجمعة ؟ قال : تجب على سبعة

→ المؤكد ، وأما قوله ، « وتفرد بهذه الرواية حريز عن زرارة » ، فمراده في أمر القنوت مرتين ، كونه في الركعة الأولى قبل الركوع وفي الثانية بعده لمن صلى جماعة ومن صلاتها وحده فعليه قنوت واحد في الركعة الأولى قبل الركوع ، واما الحكم الأخير فالظاهر أنه من المتفردات - انتهى .

(١) الخبر في الكافي ج ٣ ص ٤١٩ والتهذيب ج ١ ص ٢٥١ الى قوله : « على رأس فرسخين ، وظاهر قول المصنف « وتفرد بهذه الرواية حريز عن زرارة » كون انتمة من الحديث وفي الوسائل نقل تمامها من حديث حريز عن زرارة في تصاعيف الأبواب ، ولولا قول المصنف رحمه الله - « وتفرد بهذه الرواية حريز عن زرارة » ، هنالقلنا : قوله والقراءة فيها بالجهر - الى آخره - ، من كلام المصنف لكن رواه في الخصال ص ٢٢٢ مسنداً الى قوله « بعد الركوع » وفي كون الرواية من متفردات حريز عن زرارة نظر لأن صدرها مروية في الكافي والتهذيب من رواية أبي بصير ومحمد بن مسلم وساعة وذيلها يعني من قوله « ومن صلاتها - الخ » من رواية أبي بصير عن الصادق عليه السلام كما في الاستبصار ج ١ ص ٣١٧ باب القنوت في صلاة الجمعة .

(٢) الظاهر أنه خبر تقدم على المبتدأ وهو القنوتان ، ويحتمل تعلقه بواجب وحينئذ يمكن الجمع بين ما دلّ على وجوب غسل الجمعة وما دلّ على عدم وجوبه بتخصيص الوجوب بالامام ، وفي بعض النسخ « وعلى الامام ، بالواو » (مراد) .

(٣) ظاهره أن في الجمعة أيضاً قنوتاً واحداً في الثانية ، ويمكن ارجاعه الى أن القنوت في الثانية أيضاً قبل الركوع كما أنه في الأولى كذلك . (مراد) .

نفر من المسلمين . ولا جمعة^(١) لأول من خمسة من المسلمين أحدهم الإمام . فإذا اجتمع سبعة ولم يخافوا أمهم بعضهم وخطبهم .

١٢٢٢ ٣ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « إنما وضعت الركعتان اللتان أضافهما النبي ﷺ يوم الجمعة للمقيم لمكان الخطبتين مع الإمام ، فمن صلى يوم الجمعة في غير جماعة ، أيسلها أربعاً كصلاة الظهر في سائر الأيام » .^(٢)

١٢٢٣ ٤ - وقال عليه السلام : « وقت صلاة الجمعة يوم الجمعة ساعة تزول الشمس ، ووقتها في السفر والحضر واحد وهو من المضيق ، وصلاة العصر يوم الجمعة في وقت الأولى في سائر الأيام » .^(٣)

(١) قال الفاضل التفرشي: لعله من كلام المؤلف . أقول: سمعت بعض الفضلاء المحققين من تلامذة الحاج آقا حسين البروجردي - قدس سره - نقل عنه أنه قال : من قوله « فإذا اجتمع سبعة - الى قوله - وخطبهم » كان من قول المصنف . وقال سلطان العلماء - رحمه الله - : لم يذكر حكم الخمسة فيحتمل أنه متردد فيه ، أو يقول باستحباب الجمعة حينئذ كما قال به الشيخ - رحمه الله - في الاستبصار ، أو التخيير حينئذ ، أو يحمل السبعة على كمالها لا أنه أقل المراتب لكن تنافيه رواية محمد بن مسلم ، وهي الآتية تحت رقم ١٢٢٤ .

(٢) هذا ذيل الخبر الذي رواه المصنف عن زرارة تحت رقم ٦٠٠ باب فرض الصلاة .

(٣) يحتمل أن يكون ذيل هذه المرسلة مأخوذاً من رواية زرارة عن أبي جعفر عليه السلام المروية في التهذيب ج ١ ص ٢٤٩ قال : « سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : ان من الامور أموراً مضيقاً وأموراً موسعة وإن الوقت وقتان ، الصلاة مما فيه السعة فربما عجل رسول الله صلى الله عليه وآله وربما أخر الصلاة الجمعة فان صلاة الجمعة من الامر المضيق انما لها وقت واحد حين تزول ، ووقت العصر يوم الجمعة وقت الظهر في سائر الايام » . وقال سلطان العلماء : قوله : « يوم الجمعة ساعة » كأنه أطلق على الاعم من صلاة الظهر يوم الجمعة وصلاة الجمعة ولهذا قال : وقتها في السفر والحضر واحد . وقوله : « في وقت الاولى » أي وقت صلاة الظهر لعدم النافلة يوم الجمعة بعد الظهر مقدماً على الفرض فوقت صلاة الجمعة موقع نافلة الظهر ، والعصر موقع الظهر - اهـ . وقال الفاضل التفرشي : قوله « وصلاة العصر يوم الجمعة في وقت الاولى » أي المفروض الاول وهو الظهر وذلك أن وقت الظهر أول الزوال -

١٧٢٤ هـ - وروى عبد الرحمن بن أبي عبد الله عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « لا بأس أن تدع الجمعة في المطر » .^(١)

١٧٢٥ هـ - ٦ - وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال : « تجب الجمعة على سبعة نفر من المؤمنين ، ولا تجب على أقلّ منهم : الإمام وقاضيه ، ومدعي حق ، وشاهدان ، والذي يضرب الحدود بين يدي الإمام » .^(٢)

ـــ وتأخير في سائر الايام لمكان النافلة قبله ، والنافلة في يوم الجمعة قبل الزوال فيخلص الزوال للظهر ، ولما كان العصر بعد الظهر من دون أن يتقدم عليه نافلة أيضاً فلا جرم يصير في وقت الظهر في سائر الايام .

(١) الاحوط أن لا يتركها الا مع المشقة الشديدة ، ويدل بالمفهوم على وجوب الجمعة ، ولا ريب أن المعنى الوجوب العيني والتخير بحاله : (م ت) .

(٢) جمع ابن بابويه والشيخ أبو جعفر الطوسي - رحمهما الله - هذا الخبر مع خبر الخمسة بالحمل على الوجوب العيني في السبعة والوجوب التخييري في الخمسة وعو حمل حسن ، ويكون معنى قوله « لا يجب على أقلّ منهم » نفى الوجوب العيني لا مطلق الوجوب وقال في التذكرة الرواية ليست ناصة في المطلوب لان الأقل من السبعة قد يكون أقل من الخمسة فيحمل عليه جمعا بين الأدلة . وقال الشهيد في الذكرى بعد نقل هذا الكلام : فيه بعد لانه خلاف الظاهر ولان « أقل » نكرة في سياق النفي فيعم - اهـ . وقال المولى المجلسي : الظاهر أن المراد منه بيان وجه الحكمة في الاحتياج الى السبعة كما ذكره جماعة من الاصحاب لان الاجتماع مظنة التنازع فكل اجتماع فيه تنازع لابد فيه من المدعى والمدعى عليه ولا بد من امام يرفع اليه ومن شاهدين يشهدان على الحق ولو عرض للإمام عذر فلا بد من نائبه ولو تعدى أحد المدعين على الآخر واستحق الحد أو التعزير فلا بد ممن يضرب الحدود ، وحكمة الاكتفاء بالخمسة أن عروض المذر واستحقاق الحد نادر ، ولا دلالة فيه على اشتراط الامام عليه السلام كما أنه لا يشترط البواقي اجماعاً ولو قيل بالاشتراط فانما مع حضوره .

أقول : قد وردت روايات في أن الجمعة من مناصب الامام عليه السلام كالخبر المروى في دعائم الاسلام ج ١ ص ١٨٤ « عن علي بن الحسين عليهما السلام أنه كان يشهد الجمعة مع ائمة الجور ولا يعتد بها ويصلى الظهر لنفسه » . وعن جعفر بن محمد عليهما السلام أنه قال : لا الجمعة الا مع امام عدل تقى . « وعن علي عليه السلام أنه قال : « لا يصلح الحكم ولا -

١٢٢٦ ٧- وقال أبو جعفر عليه السلام : « أول وقت الجمعة ساعة تزول الشمس إلى أن تمضي ساعة ^(١) فحافظ عليها ، فإن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : لا يسأل الله عز وجل عبداً فيها خيراً إلا أعطاه » .

وقال أبي - رضي الله عنه - في رسالته إليّ : إن استطعت أن تصلي يوم الجمعة إذ طلعت الشمس ست ركعات ، وإذا انبسطت ست ركعات وقبل المكتوبة ركعتين وبعدها المكتوبة ست ركعات فافعل .

وفي نوادر أحمد بن محمد بن عيسى «وركعتين بعد العصر» .

— الحدود ولا الجمعة الا بامام . وفي الاشعريات ص ٤٢ مسنداً عن جعفر بن محمد عن آبائه عن علي عليهم السلام قال : « لا يصلح الحكم ولا الحدود ولا الجمعة الا بامام وفي المحكي عن رسالة الفاضل ابن عصفور مرسلاتهم عليهم السلام « ان الجمعة لنا والجماعة لشيعتنا » وكذا روى عنهم عليهم السلام « لنا الخمس ولنا الانفال ولنا الجمعة ولنا صفو المال » وفي النبوى « ان الجمعة والحكومة لامام المسلمين » . وفي الصحيفة السجادية في دعاء الجمعة والاضحى « اللهم ان هذا المقام لخلفائك وأصفيائك ومواضع امنائك في الدرجة الرفيعة التي اختصتهم بها ، قد ابتزوها وأنت المقدر لذلك - الى أن قال - : حتى عاد صفوك وخلفاؤك مغلوبين مقهورين مبتزين يرون حكمك مبدلاً - الى أن قال - اللهم العن أعداءهم من الاولين والآخرين ومن رضى بفعالهم وأشياعهم لعناً وبيلاً » . وهذه الروايات مع تأييدها بفتاوى العلماء تكون حجة في اشتراط حضور الامام أو نائبه أو من نصبه . وأورد عليه اشكالات وسيأتى الكلام فيه .

(١) يمكن الاستدلال به على أن مضي الساعة وهو انتهاء وقتها وفي أكثر الاوقات يكون قدر القدمين ساعة مستقيمة فيكون موافقاً لما فهم من حديث زرارة قنبر . وقال الفاضل التفرشى : أى ما بعد ساعة في العرف وهو زمان قليل تختلف باختلاف المقامات وفي الصحاح الساعة الوقت الحاضر ، وأما الحمل على معناها في عرف المنجمين فليس ما يدل عليه فيحمل هنا على الزمان الحاضر الذي تسع الصلاة - اه - وقال المولى المجلسي : أى يمكن الابتداء به الى مضي الساعة وهو انتهاء وقته وفي أكثر الاوقات يكون قدر القدمين ساعة ، ويمكن أن يكون المراد بالساعة القدمين أو الساعة العرفية ، فحافظ على هذه الساعة بإيقاع الصلاة فيها .

وإن قدّمت^(١) نوافلك كلّها في يوم الجمعة قبل الزّوال أو أخّرتها إلى بعد المكتوبة فهي ست عشرة ركعة ، وتأخيرها أفضل من تقديمها ، فإذا زالت الشمس في يوم الجمعة فلا تصلّ إلّا المكتوبة ، وقرأ في صلاة العشاء الآخرة ليلة الجمعة سورة الجمعة وسبّح اسم ربّك [الأعلى] وفي صلاة الغداة والظهر والعصر سورة الجمعة والمنافقين ، فإن نسيتهما أو واحدة منهما في صلاة الظهر وقرأت غيرهما ثمّ ذكرت فارجع إلى سورة الجمعة والمنافقين ما لم تقرأ نصف السورة ، فإذا قرأت نصف السورة فتمّم السورة واجعلها ركعتين^(٢) نافلة وسكّم فيهما ، وأعد صلاتك بسورة الجمعة والمنافقين ، ولا بأس بأن تصلي العشاء والغداة والعصر بغير سورة الجمعة والمنافقين إلّا أنّ الفضل في أن تصلّيها بالجمعة والمنافقين . ومن أراد أن يقرأ في صلاته بسورة فقراً غيرها فليرجع إليها إلّا أن تكون السورة قل هو الله أحد فلا يرجع منها إلى غيرها إلّا يوم الجمعة في صلاة الظهر فإنّه يرجع منها إلى سورة الجمعة والمنافقين ، وما روي من الرّخص في قراءة غير الجمعة والمنافقين في صلاة الظهر يوم الجمعة فهي للمريض والمستعجل والمسافر .

١٢٢٧ ٨ - وروى صفوان بن يحيى ، عن عليّ بن يقطين قال : «سألت أبا الحسن عليه السلام عن الجمعة في السفر ما أقرأ فيها ؟ قال : اقرأ فيهما قل هو الله أحد» .^(٣)

(١) قال الفاضل التفرشى : هذا من كلام المؤلّف - رحمه الله - بين به مختاره بعد ما بين مختار أبيه ومختار أحمد بن محمد بن عيسى - رضى الله عنهم - أقول : والظاهر أنه من تنمة كلام أبيه كما فهمه الشهيد فى الذكرى حيث قال فى قوله « فهى ست عشرة ركعة » يلوح من كلام ابن بابويه أن النافلة ست عشرة ركعة لا غير كسائر الايام وتفصيلها السالف ينافيه اذ هو عشرون ، ويمكن حمله على أن العشرين وظيفة من فرق ذلك التفريق والست عشر لمن قدم الجميع قبل الزوال أو آخر الجميع الى ما بعده .

(٢) فنضم إليها ركعة ان كانت الركعة المفروضة هى الركعة الاولى . (مراد) .

(٣) يدل على رجحان الجمعة فى السفر الا أن يأول بالظاهر كما ورد من اطلاق كل

منهما على الاخرى ، وعلى استحباب قراءة التوحيد فى الركعتين ، وربما كان الوجه تخفيف -

١٢٢٨ ٩ - وروى جعفر بن بشير؛ وعبدالله بن جبلة، عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال: «سمعت يقول في صلاة الجمعة: لا بأس أن تقرأ فيها بغير الجمعة والمنافقين إذا كنت مستعجلاً» ^(١).

وغسل يوم الجمعة من وقت طلوع الفجر إلى أن تزول الشمس وهو سنة واجبة ويبدأ فيها بالوضوء ^(٢).

١٢٢٩ ١٠ - «كان موسى بن جعفر عليه السلام يتبهاً يوم الخميس للجمعة» ^(٣).

١٢٣٠ ١١ - وروى الحلبي عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قل: «وقت الجمعة زوال الشمس ووقت صلاة الظهر في السفر زوال الشمس ووقت العصر يوم الجمعة في الحضر نحو من وقت الظهر في غير يوم الجمعة».

١٢٣١ ١٢ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام: «لا كلام للإمام يخطب، ولا التفات إلا كما

→ التكليف في السفر، ويمكن الحمل على الجواز مع الكراهة لما رواه الكليني ج ٣ ص ٢٢٦ في الحسن كالصحيح عن عمر بن يزيد قال: «قال أبو عبدالله عليه السلام: من صلى الجمعة بغير الجمعة والمنافقين أعاد الصلاة في سفر أو حضر» وروى «لا بأس في السفر أن يقرأ بقل هو الله أحد».

(١) ظاهره الاستحباب فان الاستعجال لا يصير سبباً لسقوط الواجب. (م ت).

(٢) لا منافاة بينهما إذ ليس المراد بالسنة هو المندوب المقابل للواجب بل ما ثبت بالسنة سواء كان ذكر الواجب لا فائدة معناه أو ليفيد تأكيد الاستحباب. وقوله: «يبدأ فيها بالوضوء» إن كان الضمير راجعاً إلى الجمعة فالمراد استحباب تقديم الوضوء على النسل ليرد الطهر على الطهر وكان ذلك تكريماً للنسل الجمعة. سواء كان الوضوء واجباً أو مندوباً فان رجوع إلى السنة الواجبة وهو النسل فالظاهر أنه حيث من متماماته كما في غسل غير الجنابة فكما أن مجموع النسل والوضوء في غير غسل الجنابة يرفع النجاسة الحكيمة المانعة من دخول الصلاة عن يدين المفتسل كذلك هنا مجموع الطهارة يوجب التنزه عما عرض الإنسان من ارتكاب معصية أو عملاً يليق بجناب القدس ولا يرتفع ذلك على الوجه الأكمل إلا بهما. (مراد).

(٣) الظاهر المراد تقديم بعض المستحبات مثل تطهير اللباس وحقن الرأس وتقليم الأظفار وأخذ الشارب وكل ما لو أخره لاشتغل به يوم الجمعة عن العبادة.

يحل في الصلاة^(١) وإنما جعلت الجمعة ركعتين من أجل الخطبتين، جعلنا مكان الركعتين الأخيرتين، فهي صلاة حتى ينزل الإمام^(٢).^(٣)

١٢٣٢ - ١٣ - وروى العلاء عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «لا بأس أن يتكلم الرجل إن فرغ الإمام من الخطبة يوم الجمعة ما بينه وبين أن تقام الصلاة^(٤) وإن سمع القراءة أو لم يسمع أجزاءه».

١٢٣٣ - ١٤ - وروى سماعة عنه عليه السلام أنه قال: «صلاة [يوم] الجمعة مع الإمام ركعتان فمن صلى وحده فهي أربع ركعات»^(٥).

(١) أي من الالتفات القليل النير المبطل للصلاة وكذلك الخطبة (سلطان) و الظاهر أن ذلك بالنسبة الى المأمومين . (مراد) .

(٢) أي الخطبة كالصلاة فيشترط فيها ما يشترط في الصلاة الا ما أخرجه الدليل (مراد) وقال سلطان العلماء : مثل ذلك في صحيحة عبدالله بن سنان عن الصادق عليه السلام وفيها دلالة على أن الخطيب لا بد أن يكون متطهراً كما ذهب اليه الشيخ في الخلاف [والمبسوط] . وبيان ذلك أن الحقيقة غير مرادة قطعاً فيصار الى أقرب المجازات وهو مساواتها للصلاة في جميع الاحكام . واعترض عليه العلامة في المختلف بوجوه أحدها أنه يحتمل ادعاء ضميم « هي » الى الجمعة . الثاني أن المشابهة لا يلزم أن يكون في الطهارة لاحتمالها بوجه آخر. الثالث أنه يحتمل أن يكون المراد بالصلاة منهاها اللفوى أي الدعاء نقل ذلك المحقق الشيخ على في شرح القواعد ثم رده . أقول : اختار العلامة في منتهى المطلب وجوب الطهارة وكذا ابنه فخر المحققين في الايضاح .

(٣) قوله « حتى » غاية للخطبتين أي نهاية الخطبتين نزول الامام .

(٤) الخبر في الكافي ج ٣ ص ٤٢١ هكذا « قال عليه السلام : إذا خطب الامام يوم الجمعة فلا ينبغي لاحد أن يتكلم حتى يفرغ الامام من خطبته وإذا فرغ الامام من الخطبتين تكلم ما بينه وبين أن تقام الصلاة - الحديث » . و يدل على أن الخطبة قبل الصلاة خلافاً للمؤلف لما سيأتي عنه في آخر الباب .

(٥) الطريق حسن بابراهيم بن هاشم أو قوى بمشمان بن عيسى وقوله « صلاة يوم الجمعة » أي صلاة ظهر يوم الجمعة والحكم فيها اذا كان امام يخطب فركعتان واذا لم يكن فأربع ركعات ولو صليت جماعة ، كما فسر الكليني في الكافي ج ٣ ص ٤٢١ .

١٢٣٤ ١٥- وروى حماد بن عثمان ، عن عمران الحلبي قال : «سئل أبو عبد الله عليه السلام عن الرجل يصلي الجمعة أربع ركعات ^(١) أيجهر فيها بالقراءة؟ ^(٢) قال : نعم والقنوت في الثانية» .

وهذه رخصة الأخذ بها جائز والأصل أنه إنما يجهر فيها إذا كانت خطبة ^(٣) فإذا صلاها الإنسان وحده فهي كصلاة الظهر في سائر الأيام يخفي فيها القراءة وكذلك في السفر ^(٤) من صلى الجمعة جماعة بغير خطبة جهر بالقراءة وإن أنكر ذلك عليه ^(٥) وكذلك إذا صلى ركعتين بخطبة في السفر جهر فيها ^(٦) .

١٢٣٥ ١٦- وروى الفضل بن عبد الملك ^(٧) عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «إذا أدرك الرجل ركعة فقد أدرك الجمعة ^(٨) وإن فاتته فليصل أربعاً» ^(٩) .

(١) الطريق صحيح ويدل على اطلاق الجمعة على ظهر يوم الجمعة .

(٢) لفظة «القراءة» قرينة على كون المراد الركعتين الاولتين لتعنيهما للقراءة .

(٣) أى هناك فكانت الصلاة ركعتين . (مراد) .

(٤) أى يجهر فيها رخصة . (مراد) .

(٥) في التهذيبين باسناده عن محمد بن مسلم عن الصادق عليه السلام قال : قال لنا :

صلوا في السفر صلاة الجمعة جماعة بغير خطبة واجهروا بالقراءة ، فقلت انه ينكر علينا الجهر بها في السفر ؟ فقال : اجهروا بها .

(٦) لعل المراد كون الركعتين مقرونتين بخطبة لان حيثهما بشرائط الجمعة ، و

حاصله أنها اذا صليت في السفر كانت ركعتين لوجوب القصر ، فهي من حيث هي ظهر يجهر فيها رخصة سواء خطب مع الركعتين أم لا ، وأما حمل السفر على سفر فيه يقام عشرة أيام ففيه أن مثله في حكم الحضر كان الجهر واجباً على تقدير الخطبة ولم يكن مما يجهر فيها رخصة كما يفهم من ظاهر العبارة . (مراد) .

(٧) الطريق اليه صحيح كما في الخلاصة و هو ثقة .

(٨) يدرك المأموم الجمعة بأدراك الركوع اجماعاً وبأدراكه في الركوع على الأصح

سواء أدى واجب الذكر أم لا . (الذكرى) .

(٩) يدل على ادراك الجمعة بأدراك الامام قبل الركوع وعلى عدم ادراكها بمد الركوع

ويؤيده حسنة الحلبي الآتية ويمكن القول بالتنخير لعموم الاخبار المصححة المتقدمة في ادراكه

١٢٣٦ ١٧- وروى الحلبي عنه عليه السلام أنه قال : «إذا أدركت الإمام قبل أن يركع الرّكعة الأخيرة فقد أدركت الصلاة . وإن أدركته بعد ما ركع فهي أربع بمنزلة الظهر» .^(١)

١٢٣٧ ١٨- وروى عبد الرحمن بن الحجاج^(٢) عن أبي الحسن عليه السلام في رجل صلى في جماعة يوم الجمعة ، فلما ركع الإمام ألجأه الناس إلى جدار أو أسطوانة فلم يقدر على أن يركع ولا [أن] يسجد حتى يرفع القوم رؤوسهم أيركع ثم يسجد ويلحق بالصف وقد قام القوم أم كيف يصنع ؟ فقال : يركع ويسجد ، ثم يقوم في الصف ولا بأس بذلك» .

١٢٣٨ ١٩- وروى سليمان بن داود المنقري عن حفص بن غياث قال « سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول في رجل أدرك الجمعة وقد ازدحم الناس فكبر مع الإمام وركع ولم يقدر على السجود و قام الإمام و الناس في الرّكعة الثانية وقام هذا معهم ، فركع الإمام فلم يقدر هذا على الرّكوع في الرّكعة الثانية من الزّحام وقد رعى السجود كيف يصنع ؟ فقال : أمّا الرّكعة الأولى فهي إلى عند الرّكوع تامة . فلما لم يسجد لها حتى دخل في الرّكعة الثانية لم يكن له ذلك^(٣) فلما سجد في الثانية إن كان نوى هاتين السجدين للرّكعة الأولى فقد تمت له الأولى ، فإذا سلم الإمام قام فصلّى ركعة فسجد بها ثم

→ الصلاة بإدراك الركوع ، وأما رواه الشيخ في الصحيح عن ابن سنان عن الصادق عليه السلام قال «في الجمعة لا تكون إلا لمن أدرك الخطبتين» فمحمول على نفي الكمال جمعاً بين الاخبار ، ويمكن أن يكون هذا الحكم من خصوصيات الجمعة . (م ت) .

(١) أي بمنزلة في سائر الايام . (مراد) .

(٢) في طريقه أحمد بن محمد بن يحيى المطار ولم يوثق صريحاً إلا أنه يكون من مشايخ الاجازة (جامع الرواة) وعند العلامة الطريق صحيح .

(٣) أي الركوع مع الإمام وان قد عليه ثلاثاً يتكرر عليه الركوع ، نعم لو كان قد سجد السجدين للأولى عند قيام الإمام الى الثانية كان له أن يركع مع الإمام في الثانية ، كما إذا منع من الركوع والسجود حتى يرفع القوم رؤوسهم فركع وسجد ولحق بالصف كما مر (مراد) .

تشهد وسلم ، وإن كان لم يكن ينوي السجدين للركعة الأولى لم تجزعه الأولى ولا الثانية وعليه أن يسجد سجدين وينوي أنها للركعة الأولى ^(١) وعليه بعد ذلك ركعة تأمة يسجد فيها .

١٢٣٩ ٢٠ - وروى رمي بن عبد الله ؛ وفضل بن يسار عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « ليس في السفر جمعة ولا فطر ولا أضحية » . ^(٢)

١٢٤٠ ٢١ - وروى أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « إن الله تبارك وتعالى لينادي كل ليلة جمعة من فوق عرشه من أول الليل إلى آخره : ألا عبد مؤمن يدعوني

(١) انما وجب أن ينوي بهما الأولى دون باقي السجودات لتخالف سجديته وسجديته امامه ولونوى بهما للركعة الثانية بطلت صلاته على المشهور لمكان الزيادة ، وحكم المرتضى والشيخ في أحد قوليه بعدم البطلان بذلك وبحذفهما ويأتى بسجدين للأولى لرواية حفص بن غياث والرواية ضعيفة السند بحفص والزيادة عمداً مبطله فالبطالان أوجه . ومال الشهيد في الذكري إلى العمل بمضمونها لشهرتها وعدم وجود ما يناقضها في هذا الباب وزيادة السجود يفتقر من المأموم إذا سجد قبل امامه ، ونقل عن الشيخ جواز الاعتماد على كتاب حفص ، ولو سجد مع الإمام والحال هذه من غيرنية للأولى ولا الثانية فتولان أيضاً وأضحهما الصحة حملاً للإطلاق على ما في ذمته فانه لا يجب لكل فعل من أفعال الصلاة نية وانما يعتبر للمجموع النية أولها واختار العلامة (ره) البطلان محتجاً بأن أفعال المأموم تابعة لامامه لكن الرواية تدل على الاطراح هنا أيضاً (روض الجنان) وقال المولى المجلسي - رحمه الله - قوله « وينوي أنها للركعة الأولى » يدل على اشتراط النية في السجدين أنهما للأولى وانه إذا لم ينوهما يسقطهما ويسجد اخراوين لها والمشهور البطلان لزيادة الركن والاحتياط الاتمام وإعادة ظهراً هـ . ونقل العلامة المجلسي - رحمه الله - في المرأة عن بعض الأفاضل أنه قال : « قوله : وإن لم يكن ينوي - الخ » كلام تام . وقوله : « وعليه أن يسجد » كلام مستأنف مؤكداً لما تقدم وبصير التقدير أنه ليس له أن ينوي انها للركعة الثانية فان نواها لها لم يسلم له الأولى والثانية بل عليه أن يسجد سجدين ينوي بهما الأولى لا يبعد السجود للثانية . (٢) و يأتي تحت رقم ١٢٨٦ .

(٣) ظاهره عدم مشروعية صلاة الجمعة والعيد في السفر وحمل على عدم وجوب الحضور ، روى المؤلف في ثواب الأعمال ص ٥٩ بسند صحيح عن جعفر بن محمد عن أبيه عليهما السلام أنه قال : « أيما مسافر صلى الجمعة رغبة فيها وحياً لها أعطاه الله أجر مائة جمعة للمقيم » .

لآخرته ودينه قبل طلوع الفجر فأجيبه : « ألعبدُ مؤمن يتوب إليَّ من ذنوبه قبل طلوع الفجر فأَتوب عليه ؟ ألعبدُ مؤمنٌ قد قُتِرَ عليه رزقه ^(١) يسألني الزيادة في رزقه قبل طلوع الفجر فأوسع عليه ، ألعبدُ [مؤمن] سقيم يسألني أن أشفيه قبل طلوع الفجر فأعفيه ؟ ألعبد مؤمنٌ محبوسٌ مغمومٌ يسألني أن أطلقه من حبسه فأُخَلِّي سربه ^(٢) ؟ ألعبدُ مؤمنٌ مظلومٌ يسألني أن آخذ له بظلامته ^(٣) قبل طلوع الفجر فأُنصِر له و آخذ له بظلامته ؟ قال : فما يزال ينادي بهذا حتى يطلع الفجر » .

١٢٤١ ٢٢ - وروى عبد العظيم بن عبد الله الحسني^٤ - رضي الله عنه - عن إبراهيم بن أبي محمود قال : « قلت للرُّضَاءِ عليه السلام يا ابن رسول الله ما تقول في الحديث الذي يرويه الناس عن رسول الله ﷺ أنه قال : إن الله تبارك وتعالى ينزل في كل ليلة جمعة إلى السماء الدنيا ؟ فقال عليه السلام : لعن الله المحرِّفين الكلم عن مواضعه والله ما قال رسول الله ﷺ ذلك إنما قال عليه السلام : إن الله تبارك وتعالى ينزل ملكاً إلى السماء الدنيا كل ليلة في الثلث الأخير وليلة الجمعة في أوَّل الليل فيأمره فينادي ^(٤) هل من سائل فأُعْطيه ؟ هل من تائب فأَتوب عليه ؟ هل من مستغفر فأغفر له ؟ يا طالب الخير أقبل ، و يا طالب الشرِّ أقصر ^(٥) فلا يزال ينادي بهذا حتى يطلع الفجر ، فإذا طلع الفجر عاد إلى محلِّه من ملكوت السماء ، حدثني بذلك أبي ، عن جدِّي ، عن آبائه ، عن رسول الله ﷺ .
١٢٤٢ ٢٣ - وروي أنه « ما طلعت الشمس في يوم أفضل من يوم الجمعة » ^(٦) .

(١) قتر على عياله قترأ وقنوا : ضيق عليهم في النفقة وكذلك التقثير والاقتار .

(٢) السرب - بالفتح والكسر - : الطريق والبال والقلب . (القاموس) .

(٣) الظلمة والظلمية والمظلمة : ما تطلبه عند الظالم وهو اسم ما أخذ منك (الصحاح) .

(٤) أي من عند الله عز وجل فلذا يقول : فأُعْطيه بصيغة التكلم فيرجع معنى الحديثين .

إلى أمر واحد . (مراد) .

(٥) أي كف عن الشر ، وفي الصحاح أقصرت عنه كفتت ونزعت مع القدرة عليه فان عجزت

قلت : قصرت . بلا ألف . (مراد) .

(٦) رواه الكليني ج ٤ ص ١١٣ مسنداً عن أبي بصير عن أبي جعفر عليه السلام .

وكان^(١) اليوم الذي نصب فيه رسول الله ﷺ أمير المؤمنين عليه السلام بغدير خم يوم الجمعة ، وقيام القائم عليه السلام يكون في يوم الجمعة ، وتقوم القيامة في يوم الجمعة يجمع الله فيها الأولين والآخرين قال الله عز وجل : « ذلك يوم مجموع له الناس و ذلك يوم مشهود » .

١٢٤٣ ٢٤ - وروى محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام « في قول يعقوب لبنيه : « سوف أستغفر لكم ربّي » قال : أخرها إلى السحر ليلة الجمعة » .

١٢٤٤ ٢٥ - وروى أبو بصير عن أحدهما عليه السلام قال : « إنَّ العبد المؤمن ليسأل الله جلَّ جلاله الحاجة فيؤخر الله عزَّ وجلَّ قضاء حاجته التي سأل إلى يوم الجمعة . ليخصه بفضل يوم الجمعة » .^(٢)

١٢٤٥ ٢٦ - وروى داود بن سرحان ، عن أبي عبد الله عليه السلام « في قول الله عزَّ وجلَّ « وشاهدو مشهود » قال : الشاهد يوم الجمعة » .^(٣)

١٢٤٦ ٢٧ - وروى الملعكي بن خنيس عنه عليه السلام أيضاً أنه قال : « من وافق منكم^(٤) يوم الجمعة فلا يشتغلنَّ بشيء غير العبادة فإنَّ فيها يغفر للعباد وتنزل عليهم الرِّحمة » .

(١) من هنا كلام المصنف ظاهراً وأخذه من الاخبار ، وروى في الخصال ص ٣٩٤

بمضمونه خبراً .

(٢) رواء الشيخ - رحمه الله - في التهذيب ج ١ ص ٢٤٦ الى قوله « الى يوم الجمعة » . وقوله « ليخصه بفضل يوم الجمعة » أى ليخص الداعي بان يقضى حاجته في وقت فاضل (مراد وقال المولى المجلسي - رحمه الله - أى ليخصه بمعرفة فضيلة يوم الجمعة باعتبار استجابة دعائه ليسمى في الدعاء فيه أو يقضى حاجته ذاتئذ عما شاء وأكثر مما يقضيه في غيره .

(٣) في القاموس : الشاهد : من أسماء النبي (ص) ، واللسان ، والملك ، ويوم الجمعة ،

والنجم ، وصلاة الشاهد : صلاة المغرب ، والمشهود : يوم الجمعة أو يوم القيامة أو عرفة - انتهى وقال الفاضل النفرسي : هذا لا ينافي ما مرَّ آنفاً من جعل يوم الجمعة مشهوداً لأن شهود الناس ليوم الجمعة يستلزم شهود يوم الجمعة لهم فكل واحد شاهد باعتبار و مشهود باعتبار آخر .

(٤) أى اتفق وجوده فيه أو وافقه في الفرصة والفراغ (سلطان) وقال الفاضل النفرسي : —

١٢٤٧ ٢٨- وروى الأصمعي بن نباتة عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: «ليلة الجمعة ليلة غراء، ويومها يوم أزهَر»^(١) من مات ليلة الجمعة كتب الله له براءة من ضغطة القبر ومن مات يوم الجمعة كتب الله له براءة من النار» .

١٢٤٨ ٢٩- وروى هشام بن الحكم عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل يريد أن يعمل شيئاً من الخير مثل الصدقة والصوم ونحو هذا، قال: يستحب أن يكون ذلك يوم الجمعة، فإن العمل يوم الجمعة يضاعف» .

١٢٤٩ ٣٠- وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «أطرفوا»^(٢) أهليكم كل يوم جمعة بشيء من الفاكهة واللحم حتى يفرحوا بالجمعة» .

١٢٥٠ ٣١- وفي رواية إبراهيم بن أبي البلاد، عن زرارة^(٣) عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «من أنشد بيت شعر يوم الجمعة فهو حظّه من ذلك اليوم»^(٤) .

١٢٥١ ٣٢- وقال رسول الله صلى الله عليه وآله: «إذا رأيتم الشيخ يحدث يوم الجمعة بأحاديث

→ أي اتفق وجوده فيه لم يمت قبل ذلك أو وافقه في صحة العبادة أي كما أن اليوم صالح لأن يبدف فيه هو أيضاً كان صالحاً لأن يبعد بأن يكون في صحة خالياً من المرض المانع للعبادة وغيره من الموانع .

(١) الغراء : البياض من كل شيء . الزهرة - بالضم - : البياض والحسن ، وقد زهر - كفرح وكرم - وهو أزهَر . (القاموس) .

(٢) أطرف فلان إذا جاء بطريقة، يعني اشتروا لهم من الفاكهة واللحوم التي تكون طرفة أي حسنة غير معتادة في سائر الأيام . (م) .

(٣) في بعض النسخ وكتاب الخصال للمؤلف عن إبراهيم بن أبي البلاد عن رواء عن أبي عبد الله عليه السلام . لكن نقله العلامة - رحمه الله - في المنتهى من حديث زرارة .

(٤) ظاهره انحصار حظّه وثوابه فيه فلم يكن له حظ مما يعمل فيه من الأعمال الصالحات وهذا يشعر بالاحباط فالكلام محمول على المبالغة أي أتى بفعل يشبه ما يحبط الأعمال (مراد) وقال المولى المجلسي - رحمه الله - : يدل على كراهية الشعر وربما يحمل على الشعر الباطل والتترك مطلقاً أولى .

الجاهلية^(١) فارموا رأسه ولو بالحصى^(٢) .

١٢٥٢ ٣٣ - وروى عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « من قال في آخر سجدة من النافلة بعد المغرب ليلة الجمعة وإن قاله كل ليلة فهو أفضل^(٣) » : « اللهم إني أسألك بوجهك الكريم و اسمك العظيم أن تصلي على محمد وآل محمد ، وأن تغفر لي ذنبي العظيم » سبع مرّات انصرف وقد غفر له ، قال : و قال عليه السلام : إذا كانت عشية الخميس وليلة الجمعة نزلت ملائكة من السماء ومعها أقلام الذهب و صحف الفضة لا يكتبون عشية الخميس [و] ليلة الجمعة ويوم الجمعة إلى أن تغيب الشمس إلا الصلاة على النبي صلوات الله عليه ،^(٤) .

١٢٥٣ ٣٤ - و « يكره السفر والسعي في الحوائج يوم الجمعة بكرة من أجل الصلاة فأما بعد الصلاة فجائز يتبرّك به »^(٥) ورد ذلك في جواب السري عن أبي الحسن عليّ ابن محمد عليهما السلام .

١٢٥٤ ٣٥ - و سأل أبو أيوب الخزّاز أبا عبدالله عليه السلام « عن قول الله عز وجل : « فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله » قال : الصلاة يوم الجمعة

(١) أى أخبار الكفرة وبيان أحوالهم مما لاموخته فيه ، أو بأحاديث كانوا يتذاكرون

بها قبل البئسة (مراد) و الظاهر أن المراد القصص والأخبار الكاذبة أو الاسرائيليات .

(٢) أى لو أمكنكم الرمي بأعظم منه فارموه به وإن لم يوجد غير الحصى فارموه بها

ويمكن ارادة العكس ، هذا مع الامن من الضرر كما هو شرط النهى عن المنكر (م ت) و

أقول الى هنا فى الخصال ص ٣٩٣ من رواية ابراهيم بن ابي البلاد .

(٣) اعتراض بين المبتدئ و هو « من قال ، وبين الخبر وهو « انصرف » (مراد) .

(٤) يعنى أنهم لا يكتبون غير ذلك فلا ينافى كتابة غيرهم سائر العبادات (م ت) .

والحاصل أن نزولهم لكتب ثواب الصلاة على النبي (ص) فحسب . (مراد) .

(٥) أى بايقاع السفر والسعي فى الحوائج يوم الجمعة أى يجعل ذلك مباركاً ذا نفع

كثير بسبب ايقاعه فى يوم الجمعة (مراد) أقول رواء المؤلف - رحمه الله - فى الخصال

ص ٣٩٥ فى ذيل خبر رواء عن أبي عبدالله عليه السلام .

والإنتشار يوم السبت .

١٢٥٥ ٣٦ - وقال عليه السلام : « السبت لبني هاشم والأحد لبني أمية فاتقوا أخذ الأحد ، ^(١) .

١٢٥٦ ٣٧ - وقال رسول الله ﷺ : « اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم سبتها وخميسها » .

١٢٥٧ ٣٨ - وقال الرضا عليه السلام : « ينبغي للرجل أن لا يدع أن يمس شيئاً من الطيب في كل يوم ، فإن لم يقدر فيوم ويوم [لا] ^(٢) ، فإن لم يقدر ففي كل جمعة لا يدع ذلك » .

١٢٥٨ ٣٩ - وكان رسول الله ﷺ إذا كان يوم الجمعة ولم يصب طيباً دعا بثوب مصبوغ بزعفران فرش عليه الماء ، ثم مسح بيده ، ثم مسح به وجهه » .

ويستحب أن يعتنم الرجل يوم الجمعة وأن يلبس أحسن ثيابه وأنظفها

(١) أي أخذه متبركاً ، أو أخذ الأشياء في يوم الأحد (سلطان) ويمكن أن يكون

من قبيل ضرب اليوم أي الأخذ الواقع في الأحد . (مراد) .

أقول: هذا الخبر يناق ما رواه المؤلف في الخصال ص ٣٨٣ بإسناده عن أبي عبد الله

عليه السلام عن النبي (ص) قال : « يوم الجمعة يوم عبادة فتعبدوا لله عز وجل ، ويوم السبت لآل محمد عليهم السلام ، ويوم الأحد لشيعتهم ، ويوم الاثنين يوم بنى أمية - الخ » . ومافيه أيضاً ص ٣٩٣ بإسناد صحيح عن ابن أبي عمير عن غير واحد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « السبت لنا ، والأحد لشيعتنا ، والاثنين لأعدائنا ، والثلاثاء لبني أمية - الخ » وقال العلامة المجلسي - رحمه الله - في البحار قوله : « لأعدائنا » أي لجميع المخالفين وإن كان بنو أمية منهم ، والثلاثاء لخصومهم وشيعتهم .

(٢) في بعض النسخ بدون « لا » لكن في الخصال ص ٣٩٢ والكافي ج ٦ ص ٥١٠

« فيوم ويوم لا » وقال الفاضل التفرشي : يمكن القول بتقدير « لا » في النسخ التي ليس فيها . أو المعنى ففي يوم وفي يوم بعد ذلك اليوم بفاصلة .

وَبَطْنِيَّ فَيَدْعُنَ بِأَطْيَبِ دَهْنِهِ ^(١) .

١٢٥٩ ٤٠ - وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « إذا كان بين القريتين ثلاثة أميال فلا بأس أن يجتمع هؤلاء وهؤلاء ^(٢) ولا يكون بين الجماعتين أقل من ثلاثة أميال » ^(٣) .

١٢٦٠ ٤١ - وقال عليه السلام : « إن الملائكة المقرئين يهبطون في كل يوم جمعة معهم قراطيس الفضة وأقلام الذهب فيجلسون على كل أبواب المساجد على كراسي من

(١) في الخصال والكافي ج ٦ ص ٥١٠ من حديث أبي عبدالله عليه السلام « الجمعة للتنظيف والتطيب ، وفيه عنه عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وآله « ليتطيب أحدكم يوم الجمعة ولو من قارورة امرأته » وفي مرفوعة يعقوب بن يزيد عنه عليه السلام « فلا تدع الطيب في كل جمعة » .

(٢) في النهاية : جمعت - بالتشديد - أى صليت يوم الجمعة . وفي نسخة من الكتاب وفي التهذيب والكافي « يجتمع هؤلاء ويجمع هؤلاء » من باب التفعيل أيضاً .

(٣) المشهور أنه على الحرمة وقيل بالكراهة لعدم دلالة الخبر على الحرمة صريحاً فان النهي لاسيما في الاختيار أعم من الحرمة مع قطع النظر عن طريق الصدوق الى محمد بن مسلم فان فيه جهالة لكن رواه الكليني في الحسن كالصحيح عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام (م ت) راجع الكافي ج ٣ ص ٤١٩ . وقال صاحب المدارك - رحمه الله - : « أجمع علماؤنا على اعتبار وحدة الجمعة بمعنى أنه لا يجوز إقامة جمعيتين بينهما أقل من فرسخ سواء كانتا في مصر واحد أو مصرين فصل بينهما نهر عظيم كدجلة أم لا ولم يعتبر غيرهم الفرسخ ، لكن اختلفوا فقال الشافعي ومالك : لا تجمع في بلدة وإن عظم إلا في مسجد واحد وأجازاه أبو حنيفة في موضعين استحساناً ، وأجاز بعضهم التمدد في البلد ذى الجانبين إذا لم يكن بينهما جسر ، وقال أحمد : إذا كبر البلد وعظم كبغداد والبصرة جاز أن تقام فيه جمعتان وأكثر مع الحاجة ولا يجوز مع عدمها - إلى أن قال - : قيل : ويمتد الفرسخ من المسجد إن صليت في مسجد والا فمن نهاية المصلين ، ويشكل الحكم فيما لو كان بعضهم بحيث لا يبلغ بعده عن موضع الأخرى النصاب دون من سواهم وتم العدد بغيرهم فيحتمل بطلان صلاتهم خاصة لانقضاء صلاة الباقي باستجماعهما شرائط الصحة أو بطلان الجمعيتين من رأس لاتقاء الوحدة بينهما ولعل الاول أقرب .

نور فيكتبون من حضر الجمعة الأول والثاني والثالث حتى يخرج الإمام ، فإذا خرج الإمام ^(١) طووا صحفهم .

١٢٦١ ٤٢- وقال رسول الله ﷺ : « من أتى الجمعة إيماناً واحتساباً استأنف العمل » ^(٢) .

١٢٦٢ ٤٣- وقال أمير المؤمنين عليه السلام : « لا يشرب أحدكم الدواء يوم الخميس فقيل : يا أمير المؤمنين ولم [ذلك] ؟ قال : لئلا يضعف عن إثبات الجمعة » .

١٢٦٣ ٤٤- وقال النبي ﷺ : « كلُّ واعظ قبله [للموعوظ] وكلُّ موعوظ قبله للواعظ » ^(٣) .

يعني في الجمعة والعيدين وصلاة الاستسقاء .

١٢٦٤ ٤٥- وخطب أمير المؤمنين عليه السلام في الجمعة فقال :

« الحمد لله الولي الحميد الحكيم المجيد ، الفعال لما يريد علام الغيوب ، وخالق الخلق ، ومنزل القطر ، ومدبر أمر الدنيا والآخرة ، ووارث السماوات والأرض ، الذي عظم شأنه فلا شيء مثله ، تواضع كل شيء لعظمته ، وذل كل شيء لعزته ، واستسلم كل شيء لقدرته ، وقر كل شيء قراره لهيبته ^(٤) و خضع كل

(١) أي من المسجد ، فما دام الإمام في المسجد يكتبون ما أتاه سواء وصل إلى

الصلاة أم لا . (مراد) .

(٢) « احتساباً » أي فعله مخلصاً متقرباً إلى الله سبحانه وعوداً من الأعمال الصالحات

التي لها أجر وقوله : « استأنف العمل » كناية عن غفران الذنوب يعني غفر الله له ما مضى من ذنوبه وصار كيوم ولدته أمه .

(٣) أي ينبغي توجه المأموم إلى الإمام و الخطيب و اقباله إليه و النظر إليه وكذا

العكس (م ت) وقال الفاضل التفرشي : ويمكن الحمل على الاقبال بالقلب أي يقبل الواعظ على الموعوظ بالتفهيم والموعوظ بالانفهام .

(٤) أي ثبت على حالة ينبغي كونه عليها ، فضمير « قراره » لذلك الشيء وهو منصوب

على الظرفية ، وفي المحاح القراء : المستقر من الأرض (مراد) ويمكن ارجاع الضمير إلى الله تعالى . والهيبة : المهابة .

شَيْءٍ لِمَلِكْتِهِ وَرُبُوبِيَّتِهِ^(١) الَّذِي يُمَسِّكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ ، وَأَنْ تَقُومَ السَّاعَةُ إِلَّا بِأَمْرِهِ ، وَأَنْ يَحْدُثَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْءٌ إِلَّا بِعِلْمِهِ ، تَحْمَدُهُ عَلَى مَا كَانَ ، وَتَسْتَعِينُهُ مِنْ أَمْرِنَا عَلَى مَا يَكُونُ ، وَتَسْتَغْفِرُهُ وَتَسْتَهْدِيهِ ، وَتَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، مَلِكُ الْمُلُوكِ ، وَسَيِّدُ السَّادَاتِ ، وَجَبَّارُ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتِ الْقَهَّارُ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالَى ، ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ، ذِي بَيِّنَاتٍ يَوْمَ الدِّينِ ، رَبُّ آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ . وَنَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، أَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ دَاعِيًا إِلَى الْحَقِّ ، وَشَاهِدًا عَلَى الْخَلْقِ ، قَبْلَ غُرُوبِ رِسَالَتِ رَبِّهِ كَمَا أَمَرَهُ ، لَا مُتَعَدِّيًا وَلَا مُقَسِّرًا ، وَجَاهِدًا فِي اللَّهِ أَعْدَاءَهُ ، لَا وَاْنِيَاءَ وَلَا نَاكِلًا^(٢) وَنُصِّحَ لَهُ فِي عِبَادَةِ صَائِرٍ مُحْتَسِبًا ، فَقَبَضَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَقَدْ رَضِيَ عَمَلَهُ وَتَقَبَّلَ سَعْيَهُ ، وَغُفِرَ ذَنْبُهُ عَلَيْهِ^(٣) .

(١) أى لسلطانه ومالكيته .

(٢) الوناء : الفتور والضعف والكلال والاعياء ، والناكل : الضيف ، ونكل عن العدو

أى جبن وضعف .

(٣) أى أظهر سبحانه للناس أن ليس له ذنب فى دعوته الى التوحيد ورفض الطواغيت

حيث زعموا أنه مخطئ. فى هذه الدعوة كما قيل فى قوله تعالى « انا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليفغر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » والا فلا ربط بين فتحه تعالى له مكة وبين غفران ذنبه الا أن نقول : المراد بالذنب ما زعمه المشركون من جعل الالهة الهاً واحداً أو أنه يريد الرئاسة والسلطنة عليهم أو ماربها يزعمه طائفة من الذين هاجروا معه بعد ما أصابهم . والظاهر كما يفهم من الفترات الماضية أن قوله عليه السلام « وغفر ذنبه » اشارة الى قوله تعالى « ليفغر لك الله ما تقدم » الخ وبعد ما ثبت فى أصول المذهب عصمته (ص) حتى من السهو والنسيان فلا بد من التوجيه ، فقيل المراد ذنب امته لانهم منسوبون اليه . ولما لم يكن ربط بين فتحه تعالى عليه مكة وبين غفران ذنبه تعين أن المراد بالذنب ما زعمه الامة فيبعد ما فتح الله سبحانه عليه (ص) مكة ودخلها من غير دم يهريقه ولا استيصال من أهله ولا أخذهم بما قدموا من الداوة له والبنضاء وقوله « لا تريب عليكم اليوم يغفر الله لكم » تبين للمشركين أنه صادق فى ادعائه ولا يريد الرئاسة عليهم ، ولعل المراد بما تقدم ما كان قبل الهجرة . وأما ما تأخر فذلك أن طائفة من الذين هاجروا معه بل أكثرهم لما أصابهم من جراء هذه الدعوة الشدائد والمحن والفاقة

أُوصِيَكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ ، وَاعْتِنَامِ مَا اسْتَطَعْتُمْ عَمَلًا بِهِ مِنْ طَاعَتِهِ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ^(١) ، وَبِالرَّقْصِ لِهَيْوَةِ الدُّنْيَا التَّارِكَةِ لَكُمْ وَإِنْ كَمْ تَكُونُوا تُحِبُّونَ تَرْكَهَا وَالْمُبِيلَةِ لَكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ تَجْدِيدَهَا^(٢) ، فَإِنَّمَا مَثَلُكُمْ وَمَثَلُهَا كَرَكِبٍ سَلَكَوا سَبِيلًا فَكَانَ قَدْ قَطَعُوهُ ، وَافْضُوا إِلَى عِلْمٍ فَكَانَ قَدْ بَلَغُوهُ^(٣) ، وَكَمْ عَسَى الْمُجْرِي

— والفقر والبأساء والضراء والمرض والبعد عن الوطن المألوف وفرادى الاهل والاولاد وغير هاضاق بهم ذرعاً ولم يكن لهم سبر على ما أصابهم فربما ظنوا في أنفسهم ظنوناً وقالوا متى نصر الله وجماعة منهم ظنوا أنهم قد كذبوا فبعد أن جاء النصر من عند الله وفتح الله سبحانه عليهم مكة وخضع لهم كل شريف ، وذل لهم كل متكبر وانقضت أيام البلاء وطلع بياض المجد والرخاء وخرجوا من ضيق الدنيا الى سعتها ومن جور الزمان الى عدل الاسلام ودخل الناس في الدين أفواجا تبين لهم أنهم خاطئون في فكرتهم وهو المصيب في دعوته وسيرته والصادق في وعده وعيده فصار ذنبه مغفورا عندهم . وقد روى المؤلف في العيون عن الرضا عليه السلام « أنه سئل عن هذه الآية فقال : « لم يكن أحد عند مشركي أهل مكة أعظم ذنباً من رسول الله (ص) لانهم كانوا يعبدون ثلاثمائة وستين صنماً فلما جاءهم بالدعوة الى كلمة الاخلاص كبر ذلك عليهم وعظم وقالوا « أجعل الالهة الهاً واحداً - الى قوله - الاختلاق » فلما فتح الله على نبيه (ص) مكة قال تعالى : « انا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليفرّك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر » عند مشركي مكة بدعائك الى توحيد الله فيما تقدم وما تأخر لان مشركي مكة أسلم بعضهم وخرج بعضهم عن مكة ومن بقى منهم لم يقدر على انكار التوحيد عليه اذا دعا الناس اليه فصار ذنبه مغفوراً عندهم بظهوره عليهم .

(١) أى الماضية ، جعل عليه السلام تلك الايام ماضية لسرعة مضيها فكانها ماضية : والرفض الترك . (مراد) .

(٢) البلى : الخلق ، وهذا كناية عن انقضاء الشباب كل يوم و حصول الضعف بالشيب فى كل ساعة . (م ت) .

(٣) قوله : « فكان قد قطعوه » ، « كان » بسكون النون مخفف « كان » من الحروف المشبهة بالفعل ، ولو كان « كان » من الافعال الناقصة ل قيل : « كانوا » بالجمع ومثله « فكان قد بلنوه » والمراد بسلكوا وأفضوا أى ارادوا سلوك سبيل والافضاء والوصول الى علم ويمكن أن يراد بالعلم الجبل ويراد به العلامة ، وحاصل تينك الفقرتين والفقرات الآتية أنه لابد من انقضاء —

إلى الغاية أن يجزى إليها حتى يبلغها^(١) ، وكم عسى أن يكون بقاء من له يوم لا يعدوه^(٢) ، وطالب حثيث في الدنيا يحده حتى يفارقها^(٣) ، فلا تتنافسوا في عز الدنيا وفخرها^(٤) ولا تعجبوا بزينتها ونعيمها ، ولا تجزعوا من ضرائها وبؤسها فإن عز الدنيا وفخرها إلى انقطاع ، وإن زينتها ونعيمها إلى زوال ، وإن ضررها وبؤسها إلى نفاذ ، وكل مدّة منها إلى منتهى ، وكل حيّ منها إلى فناء وبلاء ، أو ليس لكم

→ العمر والوصول إلى ما ليس وراء منزل ، فينبغي للماقل أن يتفكر في عاقبة أمره و يتزود للمنزل . (مراد) .

(١) قوله : « وكم عسى المجزى إلى الغاية » على صيغة اسم المفعول من أجريت الماء وغيره ، وكذا « أن يجزى » على صيغة المفعول ، ويحتمل أن يكون « المجزى » مصدراً وفي الصحاح « قوله تعالى : « بسم الله مجراها ومرساها » هما مصدران من أجريت السفينة وأرست . » وحاصله كثيراً ما يجري الشيء إلى غاية فيجزي حتى يصل ذلك الشيء المجزى إلى تلك الغاية فهو اما واصل وهو غافل عن الوصول أو أنه يصل عن قريبه وادخال لفظ « عسى » للإشعار بأن أمر الدنيا من هذا القبيل لا من النادر الذي قد يصل إلى الغاية . (مراد) .
(٢) أى أن يكون البقاء بقاء من له يوم لا يعدوه أى لا يمدو ذلك اليوم بل ينتهى عند تمام اليوم و « كم » فى المومنين يحتمل كونها خبرية و استفهامية ومميزها محذوف ، وهو مرة (مراد) وقيل : شبه (ع) أهل الدنيا بركب سلكوا طريقاً ووصلوا إلى غاية فى المسافة قد بقى منها شيء كثير . وهذا بالحقيقة تشبيه الامتداد الزمانى بالامتداد المسافى .

وقوله عليه السلام : « وأفضوا إلى علم » أى ساروا نحو عقبة وبلغوها ولم يعدوا بلوغهم أياها ، وقوله : « كم عسى المجزى إلى الغاية - الخ » مميز « كم » الخبرية التى لانفاء التكرير محذوف أى المجزى إلى الغاية بقرينة اسم عسى المذكور وهو قوله : « المجزى » وهو مخفف اسم مفعول من جرى أى الواصل إلى غاية المسافة وخبرها « أن يجزى إليها » أى توجه إلى غاية المسافة حتى يبلغها يعنى وصل إليها وليس له شعور بوصوله أياها .

(٣) قوله : « طالب حثيث » أى كم مرة طالب للدنيا حريص عليها يحده أى يسوقه حريصاً حتى يفارقها ، وفى بعض النسخ « حبيب » بالباين الموحدين بدل « حثيث » بالمثلثين (مراد) .
(٤) التنافس فى الشيء الرغبة فيه ، وفى الصحاح البأساء والضراء : الشدقهما اسمان مؤنثان من غير تذكير . (مراد) .

في آثار الأولين وفي آباءكم الماضين مُعْتَبَرٌ وَتَبْصِرَةٌ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ، أَلَمْ تَرَوْا إِلَى الْمَاضِينَ مِنْكُمْ لَا يَرْجِعُونَ ، وَإِلَى الْخَلْفِ الْبَاقِينَ مِنْكُمْ لَا يَقْفُونَ ، قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : « وَحَرَامٌ عَلَى قَرِيبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا ، أَنْتُمْ لَا يَرْجِعُونَ » ، قَالَ : « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ ^(١) » وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ، أَوْ لَسْتُمْ تَرَوْنَ إِلَى أَهْلِ الدُّنْيَا وَهُمْ يُصْبِحُونَ وَيُمْسُونَ عَلَى أَحوَالٍ شَتَّى ، فَمَيِّتٌ يُبْكِي وَآخَرٌ يُعْزِي ، وَصَرِيحٌ يَتْلُو ^(٢) وَعَائِدٌ وَمَعُودٌ وَآخَرٌ يَنْفُسُهُ يَجُودُ ، وَطَالِبُ الدُّنْيَا وَالْمَوْتِ يَطْلُبُهُ ، وَغَافِلٌ وَلَيْسَ بِمَفْعُولٍ عَنْهُ ، وَعَلَى أَثَرِ الْمَاضِينَ يَمْضِي الْبَاقِينَ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، رَبِّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبِّ الْأَرْضِينَ السَّبْعِ ، وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ، الَّذِي يَبْقَى وَيَفْنَى مَا سِوَاهُ ، وَإِلَيْهِ يُؤُولُ الْخَلْقُ وَيَرْجِعُ الْأُمُورُ .

أَلَا إِنَّ هَذَا الْيَوْمَ جَعَلَهُ اللَّهُ لَكُمْ عِيداً وَهُوَ سَيِّدُ أَيَّامِكُمْ وَأَفْضَلُ أَعْيَادِكُمْ وَقَدْ أَمَرَكُمُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ بِالسَّعْيِ فِيهِ إِلَى ذِكْرِهِ ، فَلَتَعَظُمَ رَغَبُتُكُمْ فِيهِ ، وَلَتَخْلُصَ نِيَّتُكُمْ فِيهِ ، وَأَكْثَرُوا فِيهِ التَّضَرُّعَ وَالدُّعَاءَ وَمَسْأَلَةَ الرَّحْمَةِ وَالْغُفْرَانِ ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَسْتَجِيبُ لِكُلِّ مَنْ دَعَاهُ ، وَيُورِدُ النَّارَ مَنْ عَصَاهُ وَكُلَّ مُسْتَكْبِرٍ عَنْ عِبَادَتِهِ ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ « أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ » وَفِيهِ سَاعَةٌ مُبَارَكَةٌ لَا يَسْأَلُ اللَّهُ عَبْدٌ مُؤْمِنٌ فِيهَا شَيْئاً إِلَّا أَعْطَاهُ ، وَالْجَمْعَةُ وَاجِبَةٌ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ إِلَّا عَلَى الصَّبِيِّ وَالْمَرِيضِ وَالْمَجْنُونِ وَالشَّيْخِ الْكَبِيرِ وَالْأَعْمَى وَالْمَسَافِرِ وَالْمَرْأَةِ وَالْعَبْدِ الْمَمْلُوكِ ، وَمَنْ كَانَ عَلَى رَأْسِ فَرْسَخَيْنِ ، غُفِرَ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ سَالِفَ ذُنُوبِنَا فِيمَا خَلَا مِنْ أَعْمَارِنَا ، وَعَصَمَنَا وَأَيَّامِكُمْ مِنْ أَقْترَافِ الْآثَامِ بَقِيَّةَ أَيَّامِ دَهْرِنَا ، إِنَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ وَأَبْلَغَ الْمُوعِظَةِ كِتَابُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ

(١) أى باعد عنها .

(٢) فى بعض النسخ « وآخِرُ مَعْرَى » والصريح الساقط على الأرض . وفى بعضها « وضريح » بالضاد المعجمة ومعناه الدليل . وقوله « يتلوى » أى يضطرب و ينطف و يتلوى تلويّاً الشئ انطف والبرق فى السحاب اضطرب .

الرَّحِيمِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - ثُمَّ يَبْدَأُ بِعَدِّ الْحَمْدِ بِقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ، أَوْ بِقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ، أَوْ بِإِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ، أَوْ بِالْهَيْكَمِ التَّكَثُّرِ أَوْ بِالْعَصْرِ ، وَكَانَ مِمَّا يَدُومُ عَلَيْهِ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ .

ثُمَّ يَجْلِسُ جَلِيسَةً خَفِيفَةً ، ثُمَّ يَقُومُ فَيَقُولُ : « الْحَمْدُ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنُؤْمِنُ بِهِ ، وَنَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ ، وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَمَغْفِرَتُهُ وَرِضْوَانُهُ ، اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ وَنَبِيِّكَ صَلَاةً نَامِيَةً زَاكِيَةً ، تَرْفَعُ بِهَا دَرَجَتَهُ ، وَتُبَيِّنُ بِهَا فَضْلَهُ وَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ وَبَارَكْتَ وَتَرَحَّمْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ ، اللَّهُمَّ عَذِّبْ كُفْرَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِكَ وَيَجْحَدُونَ آيَاتِكَ ، وَيَكْذِبُونَ رُسُلَكَ ، اللَّهُمَّ خَالِفْ بَيْنَ كَلِمَتِهِمْ ، وَأَلْقِ الرَّعْبَ فِي قُلُوبِهِمْ ، وَأَنْزِلْ عَلَيْهِمْ رِجْزَكَ وَنِقْمَتَكَ وَبَأْسَكَ الَّذِي لَا تَرُدُّهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمَجْرِمِينَ ، اللَّهُمَّ أَقْصِرْ جُيُوشَ الْمُسْلِمِينَ وَسَرَايَاهُمْ وَمُرَاطِبَهُمْ فِي مَشَارِقِ الْأَرْضِ وَمَغَارِبِهَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ، اللَّهُمَّ اجْعَلِ التَّقْوَى زَادَهُمْ ، وَالْإِيمَانَ وَالْحِكْمَةَ فِي قُلُوبِهِمْ ، وَأَوْزِعْهُمْ أَنْ يَشْكُرُوا نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ^(١) ، وَأَنْ يُوفُوا بِعَهْدِكَ الَّذِي عَاهَدْتَهُمْ عَلَيْهِ إِلَهَ الْحَقِّ وَخَالِقَ الْخَلْقِ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِمَنْ تَوْفَّقِي مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَلِمَنْ هُوَ لِأَحَقُّ بِهِمْ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْهُمْ ، إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ، اذْكُرُوا اللَّهَ يَذْكُرْكُمْ فَإِنَّهُ ذَاكِرٌ لِمَنْ ذَكَرَهُ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ رَحْمَتِهِ وَفَضْلِهِ فَإِنَّهُ لَا يَخِيبُ عَلَيْهِ دَاعٍ دَعَاءً . رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ .

١٢٦٥ ٤٦ - وَقَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَوَّلُ مَنْ قَدَّمَ الْخُطْبَةَ عَلَى الصَّلَاةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ^(٢)

(١) استوزعت الله شكره فأوزعني أي استلهمته فالهمني . (المصاحح) .

(٢) في نسخة « يوم العيد » والظاهر أنه إصلاح من بعض القراء والذي ذهب إليه الصدوق - رحمه الله - هو تأخير الخطبة عن الصلاة لهذا الخبر أما لاطلاقه أو لخصوص الجمعة وما رأيناه -

عثمان لأنه كان إذا صلى لم يقف الناس على خطبته وتفرقوا وقالوا ما نضع بمواعظه وهو لا يتمظ بها وقد أحدث ما أحدث ، فلما رأى ذلك قدّم الخطبتين على الصلاة . وسألت شيخنا محمد بن الحسن بن الوليد - رضي الله عنه - عما يستعمله العامة من التهليل والتكبير على أثر الجمعة ما هو ؟ فقال : روي أن بني أمية كانوا يلعنون أمير المؤمنين عليه السلام بعد صلاة الجمعة ثلاث مرّات ، فلما ولي عمر بن عبد العزيز نهى عن ذلك وقال للناس : التهليل والتكبير بعد الصلاة أفضل .

→ في الجمعة في شيء من الأصول والخبار من العامة والخاصة بل ذكر العامة والخاصة تقديم الخطبة على الصلاة في صلاة العيد وتوهم الصدوق في اطلاقه شموله للجمعة وغفل عن الاخبار المستفيضة بل المتواترة في تقديم خطبة الجمعة . (م ت) .

وقال الفاضل النفرسي : قوله : « أول من قدم الخطبة » لا يخفى ما فيه من الدلالة على وجوب تقديم الصلاة على الخطبة لأن فعل عثمان ليس حجة وقد دل على أنها كانت فعل عثمان بعد الصلاة والروايات الدالة على تقديمها على الصلاة كثيرة كرواية أبي مريم عن أبي جعفر عليه السلام قال : « سألت عن خطبة رسول الله (ص) أقبل الصلاة أو بعد ؟ فقال : قبل الصلاة ثم يصلى » ولذا اختلف في جواز تقديم الخطبة على الزوال وقد دل مستند كل من المتخالفين على تقديمها على الصلاة وقد يحمل كلام المؤلف - رحمه الله - على الاشتباه بين خطبة الجمعة وخطبة العيدين فروى ماورد في خطبتهما في خطبة الجمعة ، ويمكن التوفيق بين هذا الحديث والاحاديث الدالة على أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان يقدم الخطبة على الصلاة بأن من سبق عثمان بعد النبي (ص) كان يقدم الصلاة ثم قدم الخطبة عثمان للعلّة المذكورة للناس بالنبي (ص) . (مراد) .

أقول : قد صرح المؤلف - رحمه الله - في كتاب علل الشرايع بتأخير الخطبة عن الصلاة وقال : ان الخطبتين في الجمعة والعيدين بعد الصلاة لانهما بمنزلة الركعتين الاخيرتين ، ثم قال : ان أول من قدمهما عثمان ، وكذا في العيون في الباب الثالث والثلاثين . وانما هذا التحريف وقع في خطبة العيد لا الجمعة . وقيل : ان ذلك شاهد لمن قال بعدم وجوب صلاة الجمعة تمييزاً بالاجماع العملي من الامامية بتركهم للجمعة و ان نقلهم رواياتها كنقل روايات الجهاد ، فان الصدوق - رحمه الله - لو كان ضلي هو أو غيره من الشيعة في عصره الجمعة لما توهم هذا التوهم .

باب ٥٨

الصلاة التي تصلى في كل وقت

١٢٦٦ ١ - روى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « أربع صلوات يصليها الرجل في كل ساعة ^(١) صلاة فاتتك فمتى ما ذكرتها أدبته ، وصلاة ركعتي طواف الفريضة وصلاة الكسوف والصلاة على الميت هذه يصليهن الرجل في الساعات كلها » .

باب ٥٩

الصلاة في السفر

١٢٦٧ ١ - روى زرارة و محمد بن مسلم أنهما قالا : « قلنا لأبي جعفر عليه السلام : ما تقول في الصلاة في السفر كيف هي ، وكم هي ^(٢) ؟ فقال : إن الله عز وجل يقول : « وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة » فصار التقصير في السفر واجبا كوجوب التمام في الحضر ، قالا : قلنا : إنما قال الله عز وجل « فليس عليكم جناح » ولم يقل : افعلوا ، فكيف أوجب ذلك كما أوجب التمام في الحضر ؟ فقال عليه السلام : أوليس قد قال الله عز وجل في الصفا والمروة : « فمن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما » ^(٣) ألا ترون أن الطواف بهما واجب مفروض لأن الله عز وجل ذكره في كتابه و صنعه نبي عليه السلام وكذلك التقصير في السفر شيء صنعه النبي ﷺ وذكره الله تعالى ذكره في كتابه ^(٤) .

(١) وإن كانت من الساعات التي يكره ابتداء الصلاة فيها كوقت طلوع الشمس

وغروبها . (مراد) .

(٢) قوله : « كيف هي ، أي على العزيمة أو على الرخصة . و كم هي ، أي في كم

يجب القصر ، أو كم يصير عدد الركعات .

(٣) الاستشهاد لبيان أن نفي الجناح لا ينافي الوجوب إذا دل عليه دليل آخر .

(٤) حاصله أن جواز التقصير في السفر علمناه من الكتاب ووجوبه من فعل النبي (ص)

وهذا أيضا يؤيد الإيات الدالة على وجوب التأسي . (مراد) .

قالا : قلنا له فمن صلى في السفر أربعاً أبعد أم لا ؟ قال : إن كان قد قرئت عليه آية التقصير وفسرت له صلى أربعاً أعاد ^(١) وإن لم يكن قرئت عليه ولم يعلمها فلا إعادة عليه ، والصلوات كلها في السفر الفريضة ركعتان كل صلاة إلا المغرب فأنها ثلاث ليس فيها تقصير تركها رسول الله ﷺ في السفر والحضر ثلاث ركعات ^(٢) .

وقد سافر رسول الله ﷺ إلى ذي خُسْب وهو مسيرة يوم من المدينة يكون إليها بريدان ^(٣) - أربعة وعشرون ميلاً - فقصّر وأفطر فصارت سنة ^(٤) .

وقد سمى ^(٥) رسول الله ﷺ قوماً صاموا حين أفطر : العصاة ، قال ﷺ : فهم العصاة إلى يوم القيامة ^(٦) وإنا لنعرف أبناءهم وأبناء أبنائهم إلى يومنا هذا .

١٢٦٨ ٢ - وسأل محمد بن مسلم أبا عبد الله عليه السلام فقال له : « الرجل يريد السفر

(١) لعل ذكر قراءة الآية بطريق التمثيل فالمراد أنه إن علم وجوب التقصير فعليه الإعادة والأفلا ، فالجاهل بمنزور هنا . (سلطان) .

(٢) إلى هنا رواه العياشي في تفسيره ج ١ ص ٢٧١ وفي دعائم الإسلام ج ١ ص ١٩٥ مثله إلى قوله « صنعه النبي صلى الله عليه وآله » . وقال بعض الشراح : من قوله « والصلوات كلها في السفر » من كلام المصنف وليس بشيء .

(٣) هذا مضمون صحيحة أبي بصير حيث قال : « قلت لأبي عبد الله عليه السلام : في كم يقصر الرجل ؟ فقال : في بياض يوم أو بريردين ، قال : فان رسول الله (ص) خرج إلى ذي خُسْب فقصّر ، فقلت فكم ذي خُسْب ؟ فقال : بريدان » التهذيب ج ١ ص ٤١٥ .

(٤) لعل مرجع الضمير مسيرة يوم أي فصارت مسيرة يوم طريقة يؤخذ بها في القصر .

(٥) من هنا إلى آخر الحديث من تمة حديث زرارة كما في الكافي ج ٤ ص ١٢٧ والتهذيب ج ١ ص ٤١٣ .

(٦) في الكافي والتهذيب « قوماً صاموا حين أفطر عصاة وقال : هم العصاة إلى يوم القيامة - الخ » . وقال الفاضل النفرسي « قوله : « وإنا لنعرف أبناءهم وأبناء أبنائهم إلى يومنا هذا » قول النبي (ص) « فهم العصاة إلى يوم القيامة » أنهم وما توالدوا إلى يوم القيامة عصاة . أي يتبعون آباءهم .

متى يقصر؟ قال : إذا توارى من البيوت ^(١) قال : قلت [له] : الرّجل يريد السفر فيخرج حين نزول الشمس ؟ فقال : إذا خرجت فصلّ ركعتين .

١٢٦٩ ٣ - وقد روي عن الصادق عليه السلام أنه قال : « إذا خرجت من منزلك ^(٢) . فقصّر إلى أن تعود إليه » .

١٢٧٠ ٤ - وسمعه عبد الله بن يحيى الكاهلي يقول « في التقصير في الصلاة : يريد في برید ^(٣) أربعة وعشرون ميلاً ، ثم قال : كان أبي عليه السلام يقول : إن التقصير لم يوضع ^(٤) على البغلة السفواء والدابة الناجية ، وإنما وضع على سير القطار » ^(٥) .

ومتى كان سفر الرّجل ثمانية فراسخ فالتقصير واجب عليه ، وإذا كان سفره أربعة فراسخ وأراد الرّجوع من يومه فالتقصير عليه واجب ، وإن كان سفره أربعة فراسخ ولم يرد الرّجوع من يومه فهو بالخيار إن شاء أتم وإن شاء قصر ^(٦) .

(١) ظاهره أنه إذا بعد عن بيوته بحيث من كان عند بيوته لا يراه ، وقد يقيد بأن لا يتميز كونه راكباً من كونه راجلاً (مراد) وقال سلطان العلماء : ظاهره أنه يكفي تواريه من البيوت ولا يلزم توارى البيوت منه . وقال المولى المجلسي : ظاهره خفاء الشخص عن البيوت أي أهلها وحمله الاصحاب على العكس .

(٢) يمكن تخصيص الخروج بما إذا وصل الى محل الترخص وهو التوارى المذكور ويرشد اليه قوله عليه السلام في الحديث السابق : « إذا خرجت فصل ركعتين » والمراد بعد التوارى . (مراد) .

(٣) المراد منه يريدان بناء على ارادة المعنى اللغوي من لفظة « في » فانه اذا كان يريد داخلا في يريد يصير المجموع يريدان . (سلطان) .

(٤) لما اشتهر أن البريديين مسيرة يوم أراد عليه السلام بيان أن ذلك السير ما هو .

(٥) بغلة سفواء أي خفيفة سريعة ، والدابة الناجية أي السريعة تنجو بمن ركبها ،

والقطار : الأبل (الصحاح) وقال المولى المجلسي : أي الأبل المقطورة ، وسيرها في اليوم المتوسط ثمانية فراسخ غالباً .

(٦) ظاهره بقاء الخيار الى أن يرجع أو يقيم أو يمضي ثلاثون يوماً . (مراد) .

١٢٧١ ٥ - وروى معاوية بن وهب^(١) عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « إذا دخلت بلداً وأنت تريدالمقام عشرة أيام فأتمّ الصلاة حين تقدم ، وإن أردت المقام دون العشرة فقصر ، وإن أقمّت تقول : غداً أخرج وبعد غد ، ولم تجمّع^(٢) على عشرة فقصر ما بينك وبين شهر ، فإذا تمّ الشهر^(٣) فأتمّ الصلاة ، قال : قلت : إن دخلت بلداً أوّل يوم من شهر رمضان ولست أريد أن أقيم عشراً ؟ فقال : قصر وأفطر ، قلت : فإن مكثت كذلك أقول غداً أو بعد غد فأفطر الشهر كله وأقصر ؟ قال : نعم هذا واحد^(٤) إذا قصرت أفطرت وإذا أفطرت قصرت . »

١٢٧٢ ٦ - وقال أبوولاد الحنّاط^(٥) قلت لأبي عبد الله عليه السلام : « إنني كنت نويت حين دخلت المدينة أن أقيم بها عشراً فأتممت الصلاة ، ثمّ بدالي أن لا أقيم بها فما ترى لي أتمّ أم أقصر ؟ فقال لي : إن كنت دخلت المدينة وصليت بها صلاة واحدة فريضة بتمام فليس لك أن تقصر حتى تخرج منها ، وإن كنت حين دخلتها على نيتك في التمام^(٦) ولم تصلّ فيها صلاة فريضة واحدة بتمام حتى بدالك أن لا نقيم فأنت في تلك الحال بالخيار ، إن شئت فانو المقام عشراً وأتمّ ، وإن لم تنوالمقام عشراً فقصر »

(١) في الطريق محمد بن علي ماجيلويه ولم يوثّق صريحاً وعندالعلامة - رحمه الله - صحيح . ورواه الشيخ في التهذيب ج ١ ص ٣١٧ بسند صحيح .

(٢) الاجماع التصميم والعزم على الامر .

(٣) هذا الحكم اجماعى مقطوع به انما كان الخلاف في الشهر أهو عددي أو هلالى ، والاكثر على الاول . (م ت) .

(٤) أى هذا الذى ذكرت من حال الصوم والصلاة واحد أى هما متحدان في الحكم وفي بعض النسخ « واحداً » بالنسب ولعله على الحالية أو كونها اسم الفعل أى خذّه واحداً . (مراد) .

(٥) اسمه حفص بن سالم كوفى جفى مولى وطريق المصنف الى عنوان أبى ولاد فيه الهيثم بن أبى مسروق وهو فاضل ولم يوثّق لكن العلامة مسح طريق المؤلف الى توير بن أبى فاختة وفيه الهيثم بن أبى مسروق . وأما طريقه الى عنوان حفص بن سالم فصحيح .

(٦) ظاهره تعليق التمام على فعل فريضة تماماً في المدينة من غير اعتبار نية الإقامة لكنه مراد بقريئة السؤال فتأمل . (سلطان) .

ما بينك وبين شهر ، فإذا مضى لك شهر فأنم الصلاة^(١) .

١٢٧٣ ٧- وسأل زرارَةَ أَبَا جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ « عَنْ الرَّجُلِ يَخْرُجُ مَعَ الْقَوْمِ فِي سَفَرٍ^(٢) يُرِيدُهُ فَدَخَلَ عَلَيْهِ الْوَقْتُ وَقَدْ خَرَجَ مِنَ الْقَرْيَةِ عَلَى فَرَسَيْنِ فَصَلُّوا وَانصَرَفَ بَعْضُهُمْ فِي حَاجَةٍ فَلَمْ يَقْضِ لَهُمُ الْخُرُوجُ ، مَا يَصْنَعُ بِالصَّلَاةِ الَّتِي كَانَ صَلَّاهَا رَكْعَتَيْنِ ؟ قَالَ : نَمَتُ صَلَاتَهُ وَلَا يَعِيدُ »^(٣) .

١٢٧٤ ٨- وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ صَلَّى فِي السَّفَرِ أَرْبَعًا فَأَنَا إِلَى اللَّهِ مِنْهُ بِرِيءٍ » يَعْنِي : مُتَعَمِّدًا^(٤) .

١٢٧٥ ٩- وَقَالَ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « الْمُتَمَتِّمُ فِي السَّفَرِ كَالْمُقَصِّرِ فِي الْحَضَرِ » .
١٢٧٦ ١٠- وَسَأَلَهُ أَبُو بَصِيرٍ « عَنْ الرَّجُلِ يَصَلِّي فِي السَّفَرِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ نَاسِيًا قَالَ : إِنْ ذَكَرَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ فَلْيَعِدْ ، وَإِنْ لَمْ يَذْكُرْ حَتَّى يَمُضِيَ ذَلِكَ الْيَوْمُ فَلَا إِعَادَةَ عَلَيْهِ »^(٥) .

(١) يدل على أن حكم المدينة حكم ساير البلاد وسنذكر أخباراً على خلافه فيمكن حمل المدينة على مطلق البلد أو يحمل الأمر بالتقصير على الجواز والأمر بالاتمام على الاستحباب . (م ت) .

(٢) في بعض النسخ « يخرج مع قوم في السفر » .

(٣) هذا الحديث صحيح وصريح في عدم إعادة صلاة المسافر إذا رجع عن قصد السفر ولا خلاف فيه إلا من الشيخ - رحمه الله - في الاستبصار استناداً إلى رواية ضعيفة السند مع إمكان حملها على الاستحباب (الشيخ محمد ره) « قال المولى المجلسي : ما ورد في الإعادة محمول على الاستحباب . أقول : المراد رواية سليمان بن حفص وقال الشيخ : يعيد مع بقاء الوقت . راجع الاستبصار ج ١ ص ٢٢٨ .

(٤) رَوَاهُ الْمُصَنِّفُ فِي الْمُقْنَعِ وَالْهُدَايَةِ إِلَى قَوْلِهِ (م) « مِنْهُ بَرِيءٌ » وَقَوْلُهُ « يَعْنِي مُتَعَمِّدًا » مِنْ كَلَامِهِ - رَه - كَمَا هُوَ الظَّاهِرُ وَلَمَّا أَرَادَ بِالْتَّمَدُّ قُدَّ التَّمَامُ مَعَ سَمَاعِهِ وَجُوبِ الْقَصْرِ كَمَا قَالَ النَّفْرُشِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ - .

(٥) يفهم منه أنه إن ذكره في وقت الصلاة لأن التذكر في اليوم حينئذ لا يكون إلا في الظهريين ووقتهما ينقض بانقضاء اليوم فينزول ذلك الجواب منزلة إن ذكر في الوقت والآن لم تأخير البيان عن وقت الحاجة لأن السؤال كان شاملاً للظهرين والمشاء فلو لم يشملها -

١٢٧٧ ١١ - وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « أربعة يجب عليهم التمام في السفر كانوا أوفي الحضر : المنكاري ، والكري ، والرأعي ، والاشتقان ، لأنه عملهم » ^(١) وروى « الملاح » . والاشتقان البريد .

١٢٧٨ ١٢ - وروى محمد بن مسلم عن أحدهما عليهما السلام أنه قال : « ليس على الملاح حين في سفنهم تقصير ، ولا على المنكاري والجمال » .

١٢٧٩ ١٣ - وروى عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « المنكاري إذا لم يستقر في منزله إلا خمسة أيام أو أقل قصر في سفره بالنهار » ^(٢) وأتم صلاة الليل ^(٣)

→ الجواب لم يثبت بعض المسئول عنه : وحمل اليوم على اليوم بليته والاعادة على ما يشمل القضاء حتى لو ذكر اتمام صلاة النهار بالليل أو اتمام العشاء بعد نصف الليل وجب عليه القضاء بعيد (مراد) وقال الشهيد في الذكرى : لو أتم الصلاة ناسياً ففيه ثلاثة أقوال أشهرها أنه يبعد ما دام الوقت باقياً وان خرج فلاعادة ، القول الثاني للصدوق في المقنع : ان ذكر في يومه أعاد وان مضى اليوم فلا اعادة . وهذا يوافق الاول في الظهرين وأما العشاء الاخرة فان حملنا اليوم على بياض النهار فيكون حكم العشاء مهملاً ، وان حملنا على ذلك بناء على الليلة المستقبلية وجعلنا آخر وقت العشاء آخر الليل وافق القول الاول أيضاً والا فلا . الثالث الاعادة مطلقاً وهو قول على بن بابويه والشيخ في المبسوط .

(١) الكرى في بعض النسخ « المكرى » على صيغة اسم المفعول من الافعال بمعنى المكترى ، وقال الشهيد - رحمه الله - في الذكرى : المراد بالكرى في الرواية المكترى وقال بعض أهل اللغة : قد يقال الكرى على المكارى . والحمل على المنايرة اولى بالرواية لتكثر الفائدة وأصالة عدم الترادف . وقال العلامة - رحمه الله - في المنتهى ج ١ ص ٣٩٣ الاشتقان هو أمين البيدر ذكره أهل اللغة ، وقيل : البريد . وقال الفاضل التفرشى : قوله « اربعة - الخ » ظاهره يفيد وجوب التمام ماصدق عليهم تلك الاسامى وان أقاموا في بلدهم عشرة اذا لم تكن الإقامة للإعراض عن ذلك العمل وقد تؤيد بالتعليل . وقوله « لانه » أى ذلك المذكور المستلزم للسفر عملهم .

(٢) حمله العلامة - رحمه الله - في المختلف على تقصير النافلة بمعنى أن يسقط عنه نوافل النهار . وعمل به الشيخ في النهاية و المبسوط واختاره ابن البراج و ابن حمزة ومنه ابن ادریس . (سلطان) .

(٣) المراد بصلاة الليل صلاة العشاء وأكثر الاصحاب على الاتمام في النهار أيضاً للاخبار لكن هذا الخبر خاص وهو مقدم على العام لمحتنه . (م ت) .

وعليه صوم شهر رمضان ، فإن كان له مقام في البلد الذي يذهب عشرة أيام أو أكثر وينصرف إلى منزله^(١) ويكون له مقام عشرة أيام أو أكثر قصر في سفره وأفطر^(٢) .
 ١٢٨٠ ١٤ - وقال الصادق عليه السلام : « الجمال والمكاري إذا جدَّ بهما السير قصرنا فيما بين المنزلين ، وأتمنا في المنزلين »^(٣) .

١٢٨١ ١٥ - وروى عبدالله بن جعفر ، عن محمد بن جرك^(٤) قال : « كتبت إلى أبي الحسن الثالث عليه السلام أن لي جمالا ولي قوام عليها ولست أخرج فيها إلّا في طريق

(١) هذا الحديث صحيح وظاهره أن التقصير موقوف على الأمرين ، ولعل قوله « وينصرف » الواو فيه بمعنى « أو » ، وأما ما تضمنه من أن المكاري إذا لم يستقر الا خمسة أو أقل ففيه مخالفة للمعروف بين المتأخرين من أن الخلاف منحصر في إقامة الخمسة لا أقل منها . (الشيخ محمد ره) .

(٢) قوله : « قصر في سفره » أي سفره الذي ينشئ بعد ذلك وظاهر في أن تقصيره يتوقف على الأمرين أي مقام عشرة في البلد الذي يذهب اليه وعشرة أخرى في منزله وكون كل واحد منهما مستقلا في ذلك يحتاج الى التأويل ولعل معنى الواو هنا اشتراك الأمرين في أن السفر الذي يقع بعدها يجب فيه التقصير . (مراد) .

(٣) أي السير جملها بأذلين لجهدهما وفي الصحاح الجد : الاجتهاد في الأمور ويمكن أن يحمل المنزلان على ما لا ينبغي التقصير فيهما لكونهما منزلين لهما أو محلي إقامتهما وما بينهما بلوغ المسافة كما يفهم من قوله عليه السلام : « جذبهما السير » ، والجمال والمكاري على من لم يثبت له حكم التمام في السفر كما إذا كان أول سفرهما ولم يعد ذلك شتلا لهما (مراد) وقال الشهيد - رحمه الله - في الذكرى : المراد بجذب السير أن يكون مسيرهما متصلا بالحج والاسفار التي لا يصدق عليها صنعة . وقال الكليني وتبعه الشيخ - رحمهما الله - : ان المراد أن يجعلوا المنزلين منزلا فيقصرون في الطريق ويتمون في المنزل ، قلت : الظاهر أنه أراد بالمنزل الذي ينتهيان اليه مسافرين لا منزلهما اذ منزلهما لا اشكال فيه ولعله للمشقة الشديدة بذلك لخروجه عن السير المعتاد - انتهى . وقال بعضهم : لعل المراد أنه اذا كانا قصدا مكانا من غير شغلهم كالزيارة وأمثالها . وفي بعض النسخ « أتما في المنزل » .

(٤) هو جمال من أصحاب الهادي عليه السلام . وفي بعض النسخ « محمد بن شرف »

مكة لرغبتني في الحج^(١) أوفي الندرة^(٢) إلى بعض المواضع فما يجب عليّ إذا أنا خرجت معها أن أعمل؟ أيجب التقصير في الصلاة والصوم في السفر أو التمام؟ فوقع عليه السلام إذا كنت لا تلزمها ولا تخرج معها في كل سفر إلا إلى مكة فعليك تقصير وفطور^(٣).

١٢٨٢ ١٦ - وسأل عبد الرحمن بن الحجاج أبا عبد الله عليه السلام «عن الرجل له الضياع بعضها قريب من بعض فيخرج فيطوف فيها أيتّم أو يقصّر؟ قال: يتم^(٤)».

١٢٨٣ ١٧ - وروى إسماعيل بن أبي زياد عن جعفر بن محمد، عن أبيه عليه السلام قال: «سبعة لا يقصرون في الصلاة: الجاهلي الذي يدور في جبابته^(٥) والأُمير الذي يدور في إمارته، والتاجر الذي يدور في تجارته من سوق إلى سوق، والرّاعي، والبدوي، والذي يطلب مواضع القطر^(٦) ومنبت الشجر، والرجل يطلب الصيد يريد به لهو الدنيا والمحارب الذي يقطع السبيل».

١٢٨٤ ١٨ - وروى موسى بن بكر^(٧) عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: «إذا نسي الرجل صلاة أو أصلاً ما بغير طهور وهو مقيم أو مسافر فذكرها فليقص الذي وجب عليه لا يزيد على ذلك ولا ينقص، ومن نسي أربعاً قضى أربعاً حين يذكرها مسافراً كان

(١) عطف على «في طريق مكة». وفي بعض النسخ «البدرة».

(٢) المراد بفطور: الافطار.

(٣) محمول على عدم كون القصد بقدر المسافة وإن حصل بالتردد، أو على إقامة ستة أشهر في هذه الضياع (سلطان) وقال الشيخ في الاستبصار ج ١ ص ٢٣١ بعد نقله: ليس في هذا الخبر ما ينافي ما قدمناه لأنه ليس فيه ذكر مقدار المسافة التي يخرج فيها، وإذا لم يكن ذلك فيه احتمال أن يكون المراد به إذا كانت الضيعة قريبة إليه فلا يجب حينئذ عليه التقصير.

(٤) الجاهلي من يجمع الجباية وهي الخراج والزكاة. قال المولى المجلسي: ذلك منع عدم الإقامة أو الاعمال سيما عمال الجور.

(٥) أي المطر بل هو ما يتسبب عنه وهو العشب. (مراد).

(٦) هو واقفي ولم يوثق ولم يعنونه الصدوق - رحمه الله - في المشيخة.

أومقيماً ، وإن نسي ركعتين صلى ركعتين حين يذكرها مسافراً كان أومقيماً .
 ١٢٨٥ ١٩ - وقال الصادق عليه السلام : « من الأمر المذخور ^(١) إتمام الصلاة في أربعة مواطن : بمكة ، و المدينة ، ومسجد الكوفة ، وحائر الحسين عليه السلام ^(٢) » .
 قال مصنف هذا الكتاب - رحمه الله - : يعني بذلك أن يعزم على مقام عشرة أيام ^(٣) في هذه المواطن حتى يتم وتصديق ذلك :

١٢٨٦ ٢٠ - ما رواه محمد بن إسماعيل بن بزيع عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال :
 « سألت عن الصلاة بمكة والمدينة يقصر أو يتم ؟ قال : قصر ما لم تعزم على مقام عشرة

(١) أى المرغوب فيه لان ما يرغب فيه يذكر ولو كان المراد بيان التخيير فى تلك المواضع كما هو المشهور أمكن أن يراد بالمذخور الخفى على العوام . (مراد) .

(٢) قال فى الذكرى : «هل إتمام مختص بالمساجد نفسها أو يعم البلدان؟ ظاهر أكثر الروايات أن مكة والمدينة محل لذلك أما الكوفة فمسجدها خاصة قاله فى المعتبر ، والشيخ ظاهره إتمام فى البلدان الثلاثة ، وأما الحائر فقال ابن اديس : فهو مادار سور المشهد والمسجد عليه دون سور البلد وأفتى بأن التخيير إنما هو فى المساجد الثلاثة دون بلدانها . واختاره العلامة فى المختلف ، وقول الشيخ هو الظاهر من الروايات وما فيه ذكر المسجد منها فلشرفها لا لتخصيصها ، والشيخ ابن سعيد فى كتاب السفر له حكم بالتخيير فى البلدان الأربعة حتى فى الحائر المقدس لورود الحديث بحرم الحسين عليه السلام وقدره بخمسة فراسخ وبأربعة فراسخ والكل حرم وإن تفاوت فى الفضل ، وأبى الجنييد والمرضى رحمهما الله عما فى كل المشاهد و ظاهرهما نفى التفسير و لعلهما أرادوا نفى تحتمه ولم نقف لهما على مأخذ » .

(٣) أى يستحب العزم على المقام ، ليتم وهذا لخصوصية هذه المواطن وبهذا يستقيم كون ذلك من المذخور على توجيه المصنف فتأمل . (سلطان) .

وقال الفاضل التفرشى : أطلق إتمام وأريد سببه وهو العزم على الإقامة ، ويمكن التوفيق بين الخبرين بحمل إتمام على ما إذا صلى فى أحد المسجدين وحمل القصر على ما إذا صلى فى غير المسجدين من مواضع مكة والمدينة .

أَيَّام،^(١).

١٢٨٧ - ٢١ - وما رواه محمد بن خالد البرقي، عن حمزة بن عبد الله الجعفري قال :
« لما أن نفرت من منى نويت المقام بمكة فأتممت الصلاة ، ثم جاءني خبر من المنزل^(٢)
فلم أجد بداً من المصير إلى المنزل فلم أدركتم أم أقصر ، وأبو الحسن عليه السلام يومئذ
بمكة فأنيته فقصصت عليه القصة فقال لي : ارجع إلى التقصير »^(٣) .

١٢٨٨ - ٢٢ - وروى الفضيل بن يسار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « ليس في السفر
جمعة ولا أضحية ولا فطر »^(٤) .

١٢٨٩ - ٢٣ - وروى إسماعيل بن جابر^(٥) قال : « قلت لأبي عبد الله عليه السلام : يدخل
علي وقت الصلاة وأنا في السفر فلا أصلي حتى أدخل أهلي فقال : صل وأتم الصلاة ،
قلت : فيدخل علي وقت الصلاة وأنا في أهلي أريد السفر فلا أصلي حتى أخرج ؟
قال : صل وقصر فإن لم تفعل فقد خالفت^(٦) رسول الله ﷺ »^(٧) .

١٢٩٠ - ٢٤ - وأما خبر حريز ، عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « سألته

(١) الجواب على المشهور من هذه الرواية أن المراد أنه لا يجب التمام علينا حتى
نعزم على الإقامة ، ويمكن الجمع بوجه آخر على القول باختصاص التخيير بالمساجد بأن المراد
هنا غير المساجد من البلدين . (سلطان) .

(٢) في بعض النسخ « جاءني جيران المنزل » .

(٣) لا يخفى أنه مناف لممار في خبر أبي ولاد من قوله : « فقال ان كنت دخلت المدينة
وصليت بها صلاة واحدة فريضة بتمام فليس لك أن تقصر ، ولعل قوله « فأتممت الصلاة ، بمنزلة
قول أبي ولاد « نويت متى دخلت المدينة أن أقيم بها عشرأ فأتممت الصلاة » لأنه وقع مني
اتمام الصلاة عد وقوع النية . (مراد) .

(٤) تقدم تحت رقم ١٢٣٨ بتقديم وتأخير .

(٥) الطريق صحيح كما في الخلاصة و هو ثقة .

(٦) في التهذيب « فقد خالفت والله رسول الله (ص) » .

(٧) يدل على أن الاعتبار بحال الاداء في الدخول والخروج . (سلطان) .

عن رجل يدخل من سفره^(١) وقد دخل وقت الصلاة وهو في الطريق قال: يصلي ركعتين وإن خرج إلى سفره وقد دخل وقت الصلاة فليصل أربعاً^(٢).

فإنه يعني به إذا كان لا يخاف فوات خروج الوقت أنه^(٣) وإن خاف خروج الوقت قصر، وتصديق ذلك :

١٢٩١ ٢٥ - في كتاب الحكم بن مسكين قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : « في الرجل يقدم من سفره في وقت صلاة ، فقال : إن كان لا يخاف خروج الوقت فليتم وإن كان يخاف خروج الوقت فليقصر »^(٤).

وهذا موافق لحديث إسماعيل بن جابر^(٥).

١٢٩٢ ٢٦ - وسأل إسحاق بن عمار أبا إبراهيم موسى بن جعفر عليه السلام : « في الرجل

(١) في بعض النسخ « يدخل في سفره » .

(٢) على نسخة « من » يكون كلا جزئي الخبر مخالفاً لما سبق ، وعلى نسخة « في »

يكون المخالفة في الجزء الثاني . (سلطان) .

(٣) بهذا يندفع المخالفة باعتبار الدخول في المنزل وأما باعتبار الخروج إلى السفر

فلا ، فإن حديث إسماعيل دل على التقصير وحديث محمد دل على الاتمام إلا أن يأول حينئذ حديث محمد بأن الاتمام عندسعة الوقت كالتقصير عند تضيئه ، ويمكن التوفيق فيهما بأن يراد

بيدخل في حديث محمد يشرف على الدخول فيكون الحال أي قوله « وهو في الطريق »

معمولاً ليدخل ودخل بالتنازع وكذا يكون المراد بالخروج إلى سفره إشرافه على الخروج (مراد).

(٤) يعني أن المسافر في الرجوع من السفر إن لم يخف خروج الوقت أن صبر حتى يدخل

أهله فليصبر وليؤخر الصلاة وليتم في أهله ، وإن خاف خروج الوقت فليصل في الطريق قصرأ .

(٥) قال في الوافي : قيد المؤلف حديث حريز عن محمد بما إذا خاف فوات الوقت

أولم يخف وأيده بحديث الحكم ، ثم قال حديث الحكم موافق لحديث إسماعيل بن جابر ،

وإنما يصح هذا إذا خص التقييد بالقدام من السفر دون الخارج إليه كما هو في حديث الحكم

وعلى هذا مع ما فيه لم يكن الحديثان متوافقين والأولى أن يعمل على خبر إسماعيل بن جابر

لعلو سند ووضوح حال رجاله وتأكده بمخالفة رسول الله (ص) والحلف عليها لولم يفعل ، قال

في المعتبر : وهذه الرواية أشهر وأظهر في العمل يعني بها رواية إسماعيل .

يكون مسافراً ثم يقدم فيدخل بيوت الكوفة أيتّم الصلاة أم يكون مقصراً حتى يدخل إلى أهله؟ قال: بل يكون مقصراً حتى يدخل إلى أهله»^(١).

١٢٩٣ ٢٧ - وروى سيف التمام عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «قال له بعض أصحابنا كنّا نقضي صلاة النهار إذا نزلنا بين المغرب والعشاء الآخرة، فقال: لا^(٢) الله أعلم بمباده حين رخص، إنما فرض الله عز وجلّ على المسافر ركعتين لاقبلهما ولا بعدهما شيء إلا صلاة الليل على بعيرك حيث توجه بك»^(٣).

١٢٩٤ ٢٨ - وسئل أبو عبد الله عليه السلام عن صلاة النافلة بالنهار في سفر، فقال: لو صلحت النافلة في السفر تمت الفريضة»^(٤).

ولا بأس بقضاء صلاة الليل بالنهار في السفر^(٥).

١٢٩٥ ٢٩ - وكان رسول الله ﷺ يصلي على راحلته الفريضة في يوم مطير»^(٦).

(١) دل بظاهره على عدم اعتبار الترخّص وقال الفاضل التنفّسي محمول على أن يكون

بين مادخله من البيوت وبين أهله بعد ما يتواردى كل عن الآخر.

(٢) لعل المراد قضاء النوافل أو ما يشمل قضاء الركعتين المتروكتين. (مراد).

(٣) قال المولى المجلسي - رحمه الله - يدل على سقوط النافلة في الظهرين وعدم سقوط

نافلة الليل ومنها نافلة المغرب والفجر، وعلى جواز النافلة في السفر على الدابة كما يدل عليه أخبار كثيرة.

(٤) السائل أبو يحيى الحنّاط كما في التهذيب ج ١ ص ١١٨.

(٥) روى الشيخ - رحمه الله - في التهذيب بإسناده عن صفوان بن يحيى قال: وسألت

الرضا عليه السلام عن التطوع بالنهار وأنا في سفر فقال: لا ولكن تقضي صلاة الليل بالنهار وأنت في سفر - الحديث - وأيضاً عن ابن عمار عن الصادق عليه السلام قال: «لا بأس بأن يصلي الرجل صلاة الليل في السفر وهو يمشي، ولا بأس إن فاتته صلاة الليل أن يقضيها بالنهار وهو يمشي - الخ».

(٦) رواه الشيخ (ره) في التهذيب ج ١ ص ٣٢٠ في الصحيح عن جميل بن دراج عن

الصادق عليه السلام في رواية وعن مندل بن علي العنزي في أخرى ص ٣١٩ وقد قيد

في بعض الروايات بالضرورة الشديدة ففي صحيحة الحميري في التهذيب ج ١ ص ٣١٩ -

١٢٩٦ ٣٠ - وقال إبراهيم الكرخي: « قلت لأبي عبدالله عليه السلام: إنني أقدر أن أتوجه نحو القبلة في المحمل، فقال: هذا الضيق ^(١) أمالكم في رسول الله عليه السلام أسوة؟ ». ١٢٩٧ ٣١ - وسأل سعد بن سعد أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الرجل تكون معه المرأة الحائض في المحمل أبصلي وهي معه؟ قال: نعم، ^(٢).

١٢٩٨ ٣٢ - وسأل سعيد بن يسار أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل يصلي صلاة الليل وهو على دابته أله أن يغطي وجهه وهو يصلي؟ قال: أما إذا قرأ فنعيم، وأما إذا أوما بوجهه للسجود فليكشفه حيث [ما] أومأت به الدابة، ^(٣).

١٢٩٩ ٣٣ - وسأل عبدالرحمن بن الحجاج ^(٤) أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل يصلي النوافل في الأمصار وهو على دابته حيثما توجهت به قال: لأبأس.

١٣٠٠ ٣٤ - وسأل علي بن يقطين أبا الحسن عليه السلام عن الرجل يخرج في السفر ثم يبدوله في الإقامة ^(٥) وهو في الصلاة، قال: يتم إذا بدت له الإقامة. وعن الرجل يشيع أخاه إلى المكان الذي يجب عليه فيه التقصير والإفطار، قال: لأبأس بذلك.

→ قال: « كتبت إلى أبي الحسن عليه السلام: « روى - جعلني الله فداك - مواليك عن آبائك أن رسول الله (ص) صلى الفريضة على راحلته في المحمل في يوم مطير، ويصينا المطر في محاملنا و الأرض مبتلة و المطر يؤذى فهل يجوز لنا ياسيدي أن نضلى في هذه الحال في محاملنا أو على دوابنا الفريضة ان شاء الله ؟ فوق عليه السلام يجوز ذلك مع الضرورة الشديدة » .

(١) أى هذه مشقة غير لازمة ، و فى التهذيب « فقال : ما هذا الضيق أما لك فى رسول الله (ص) أسوة » .

(٢) يدل على عدم البأس بالمحاجة معها إذا كانت لاتضلى .

(٣) أى حيث توجهت به الدابة وان كان على غير القبلة . و الطريق ضعيف بمفضل .

(٤) الطريق صحيح ، وكذا فى الخبر الا ترى .

(٥) أى ينوى الإقامة فى أثناء الصلاة التى عقدها على أنها مضمورة . (مراد) .

- ولابأس بالجمع بين الصلاتين في السفر والحضر من علة و غير علة^(١) .
- ولا بأس بتأخير المغرب في السفر حتى يغيب الشفق^(٢) .
- ولا بأس بتأخير المغرب للمسافر إذا كان في طلب المنزل إلى ربيع الليل^(٣) .
- ١٣٠١ - وفي رواية أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « أنت في وقت المغرب في السفر إلى خمسة أميال من بعد غروب الشمس »^(٤) .
- ولابأس بتعجيل العتمة في السفر قبل مغيب الشفق^(٥) .
- ١٣٠٢ - وسأل عمار الساباطي^(٦) أبا عبد الله عليه السلام : « عن حد الطين الذي لا يسجد فيه ماهو ؟ قال : إذا غرقت فيه الجبهة ولم تثبت على الأرض »^(٧) .
- ١٣٠٣ - وقال معاوية بن عمار لأبي عبد الله عليه السلام : « إن أهل مكة يتمون الصلاة بعرفات قال : ويلهم - أو ويحكم -^(٨) و أي سفر أشد منه لا ، لا يتم »^(٩) .
- ١٣٠٤ - وقال الصادق عليه السلام : « إن رسول الله صلى الله عليه وآله لما نزل عليه جبرئيل

- (١) الاخبار بذلك متظاهرة من طرق العامة والخاصة . (م) .
- (٢) لا يبعد أن يكون اشارة الى طريق الجمع بين المغرب والعشاء .
- (٣) رواه الشيخ عن عبدالله بن سنان وعمر بن يزيد ، وفي بعض الاخبار الى ثلث الليل قال الكليني : « وروى أيضاً الى نصف الليل » الكافي ج ٣ ص ٤٢٢ .
- (٤) أي الى أن يقطع قدرها خمسة أميال وهو فرسخ وثلاثا فرسخ . (مراد) .
- (٥) روى الشيخ - رحمه الله - في التهذيب والكليني في الكافي ج ٣ ص ٢٣١ في حديث عن الحلبي « قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لا بأس بأن تعجل العشاء الاخرة في السفر قبل أن يغيب الشفق » .
- (٦) هذا الخبر كما ترى أجنبي عن الباب ، ويناسب أبواب مكان المصلى أو باب السجود وما يسجد عليه .
- (٧) الشك من الراوى ، والاولى كلمة عذاب ، والثانية كلمة رحمة . (مراد) .
- (٨) قوله عليه السلام « لا ، أي لا ينبغي لهم الاتمام ، ودلاء الثانية ناهية أو نافية فيكون مدخولها خبراً في معنى النهي . (مراد) .

بالنقصير ، قال له النبي ﷺ : في كم ذلك ؟ فقال : في بريد قال : وكم البريد ؟ قال : ما بين ظلّ عير إلى فيء وعير^(١) فذرعه بنو أميّة ثمّ جزءاً أوه على اثني عشر ميلاً

(١) قال السهودي في وفاة الوفاء : ان « عير » بفتح العين و سكون الياء جبل قرب ذى الحليفة في جنوبى المدينة المكرمة و « وعيرة » بفتح الواو وآخرها هاء جبل في غربى أحد وهو شمال المدينة المشرفة . اهـ . و قال استاذنا الشمرانى - مدظله - بعد نقل هذا الكلام :

« لما كان ذرع المسافة بين رأس الجبلين أو سقط حجرهما غير ممكن اعتبر (س) الظل وانما قال : « فيء وعير » لان ظلّها قبل الزوال يكون شمالاً أو غرباً وراء الجبل حيث لا يراه من هو في جانب المدينة والانصب أن يعتبر الفيء أول ظهوره بعد الزوال عند الغروب اذ يسير فيء الجبل قريب الغروب طويلاً جداً بحيث لا يشخص منتهاه ، وأما « ظل عير » فالمناسب أن يراد به ظل وقت الزوال لان هذا الجبل في جنوبى المدينة المشرفة والجانب الشمالى منه يواجه البلد وظلّه عند الزوال الى سمت البلد ويتمكن الواقف عنده من تعيين رأس الظل و المساحة وأما عند الطلوع فالظل طویل الى جانب المغرب الى غير النهاية ولا يتشخص ، و بالجملة فالمسافة المذكورة في الحديث من الشمال الى الجنوب بريد أربعة فراسخ ، والمدنى يرى من البلد شرقه الله تعالى ظلّ عير في جميع حالاته من طلوع الشمس الى غروبها والجبل في الجنوب الشرقى وفيء وعير بعد الزوال فقطحين يظهر من مشرق الجبل ، وأما وعير وأحد وثور فجميعها من الشمال فأحد معروف وثور جبل صغير غير مشهور وهو غربى أحد وعيرة غربى ثور ولذا ورد في أحاديث العامة بين عير وثور وفي بعضها بين عير وأحد ومفاد الجميع مع ماورد بين عيرو وعير واحد .

و قال المولى المجلسى - رحمه الله - : الظاهر أنهما جبلان بالمدينة والمشهور عاير ووعير فعلى تقدير التعدد يمكن أن يكون المراد بظل عير ظلّه قريباً من طلوع الشمس ويكون قريباً من فرسخين ، وكذا فيء وعير قريباً من الغروب و يتصلان فيكون أربعة فراسخ ، وعلى تقدير الوحدة يكون كل واحد من ظلّه وفيئه فرسخين ، وفي نسخة « ما بين ظل عير الى وعير » لكن في الكافي كالاول « ظل عير الى فيء وعير » وفي نسخة منه « عاير » بدل « عير » . انتهى .

وقال الفاضل التفرشى : يفهم من الحديث أن وعيراً أيضاً جبل بالمدينة ولعله مصغر الوعر ، والظل معروف وقد يطلق على ما يبقى من ظل الشاخص بعد تنقسه عند وصول الشمس الى دائرة نصف النهار ويسمى الظل الاول أيضاً وهو المراد بالظل هنا وما يزيد عليه أو يحدث بعد -

فكان كل ميل ألفاً وخمسمائة ذراع^(١) وهو أربعة فراسخ .

يعني أنه إذا كان السفر أربعة فراسخ وأراد الرجوع من يومه فالتقصير عليه واجب ، ومتى لم يرد الرجوع من يومه فهو بالخيار إن شاء أتم وإن شاء قصر وتصديق ما فسرت من ذلك^(٢) :

١٣٠٥ ٣٩ - خير جميل بن دراج ، عن زرارة بن أعين قال : « سألت أبا جعفر عليه السلام عن التقصير فقال : يريد ذاهب ويريد جائي . و كان رسول الله ﷺ إذا أتى ذاباً^(٣) »

→ انضمامه هو الظل الثاني ويسمى فيباً ولكن الفيء يزيد شيئاً فشيئاً ولم يتبين من الحديث أنه متى يعتبر ولا يبعد أن يعتبر عند ما يساوى الظل - انتهى .

وقال الاستاذ : قوله « هو المراد هنا » صحيح على ما قلنا من معنى الحديث ، وكون جبل عبر في جهة الجنوب من المدينة المشرفة ، وأما ما ذكره من تقدير الفيء فلم نعلم وجهه والصحيح ما ذكرناه أولاً ، و يجب أخذ كل شيء من أهله و السهوذي من أهل هذا البلد الشريف وعالم بأخباره وتاريخه ويظهر به معنى الحديث من غير تكلف .

(١) هذا وهم من الراوى وروى نحوه الكليني في الكافي ج ٣ ص ٤٣٢ وفيه « ثلاثة آلاف وخمسمائة ذراع ، وقال الفاضل النفرسى : المشهور أن الميل أربعة آلاف ذراع فالفرسخ اثنا عشر ألف ذراع ، وفي الشرايع : الميل أربعة آلاف ذراع بذراع اليد الذى طوله أربعة وعشرون اصبعاً تعويلاً على المشهور بين الناس أو مد البصر من الارض و فسر ذلك بما يتميز معه الفارس من الراحل وظهر أن عمل بنى امية وأخبارهم ليس بحجة . انتهى .

وقوله « هو أربعة فراسخ » نلأه من تمة الخبر والضمير راجع الى البريد .
(٢) لا يخفى أن شيئاً من الاحتمالين لا يستقيم فى خبر معاوية بن عمار فى باب عرفات اذ ليس فى ارادة أهل مكة الرجوع من يومه من عرفات الى مكة فلا يستقيم الاحتمال الاول والنهى عن الاتمام مصرح فيه فلا يحتمل الخيار فلا يستقيم الاحتمال الثانى الا أن يحمل النهى عن التمام على تمييز التمام بخصوصه رداً على توهم أهل مكة وهو بعيد ، والعلامة - رحمه الله - فى المختلف حمل الاخبار الدالة على القصر فى بريد على ارادة الرجوع ليومه ، ولا يخفى عدم استقامة هذا الحمل فى خبر أهل مكة وعرفات كما عرفت فالظاهر ما اختاره ابن أبى عقيل من عدم تقييد وجوب القصر بارادة الرجوع ليومه بل يكفى ارادة مادون عشرة أيام . (سلطان) .

(٣) أى روضات الذباب . و أمأذباب بكسر أوله : فجبل بالمدينة .

قصر . وذباب على بريد وإنما فعل ذلك لأنه إذا رجع كان سفره بريدين ثمانية قراسخ .^(١)

١٣٠٦ ٤٠ - وسأل زكريّا بن آدم^(٢) أبا الحسن الرضا عليه السلام عن التقصير في كم يقصر الرجل إذا كان في ضياع أهل بيته وأمره جائز فيها^(٣) يسير في الضياع يومين وليلتين وثلاثة أيام ولياليهن ؟ فكتب : التقصير في مسيرة يوم وليلة .^(٤)

١٣٠٧ ٤١ - وروى محمد بن أبي عمير ، عن محمد بن إسحاق بن عمار قال : « سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن امرأة كانت في طريق مكة فصلت ذاهبة وجائئة المغرب ركعتين ركعتين فقال : ليس عليها إعادة » .

وفي رواية الحسين بن سعيد ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن إسحاق بن عمار عن أبي الحسن عليه السلام قال : « ليس عليها قضاء » .^(٥)

(١) إذا كان قوله « وكان رسول الله (ص) - الخ » داخلاً في خبر زرارة يكون صريحاً في المطلوب ، ولكنه محتمل لأن يكون من كلام الصدوق على أنه يمكن أن يكون المراد رجوعه قبل العشرة كما ذكرناه سابقاً (م ت) أقول : كونه من تقمة خبر زرارة ظاهر ويمكن أن يكون خبراً برأيه والاستقيم احتجاج المؤلف - رحمه الله - مع أنه أوردته احتجاجاً .

(٢) الطريق إليه صحيح كما في الخلاصة .

(٣) أي أمره ماضٍ فيها والمراد أنه بمنزلة وطنه . (مراد) .

(٤) يدل على أنه إذا كان السفر المقصود مسيرة يوم وليلة وهو ثمانية فراسخ كما فسر في الأخبار لا ينافيه أن يقطعه [في يوم] أو يومين أو ثلاثة ، ويدل على أن الضياع إذا لم تكن له لا يتم فيها وإن كان أمره نافذاً فيها على الظاهر ، ويمكن أن يكون المراد أنه لا يقصر فيها إذا لم يكن السفر مقصوداً بأن يقصد ضيعة أقل من المسافة ثم يقصد ضيعة أخرى مثلها وإن تبادى في السفر (م ت) .

وقال الفاضل التفرشي : قوله « في مسير يوم وليلة » لعل المراد في مسير كل واحد لا المجموع فالمقصود بيان اشتراك اليوم والليلة في أن التقصير في مسيرهما وذكره الليلة لذكرها في السؤال .

(٥) يدل على أن الجاهل في قصر المغرب معذور ، وهذا خلاف المشهور ، وربما -

١٣٠٨ ٤٢ - وفي رواية العلاء^(١) عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال : « إذا صلى المسافر خلف قوم حضور فليتمّ صلاته ركعتين ويسلم ، وإن صلى معهم الظهر فليجعل الأوّلين الظهر والأخيرتين العصر » .

١٣٠٩ ٤٣ - وسأل إسماعيل بن الفضل^(٢) أبا عبد الله عليه السلام « عن رجل يسافر من أرض إلى أرض وإثما ينزل قراء وضيعته ، فقال : إذا نزلت^(٣) قراك وأرضك فأتّمّ الصلاة ، وإذا كنت في غير أرضك فقصّر » .

قال مصنف هذا الكتاب - رحمه الله - : يعني بذلك إذا أراد المقام في قراء وأرضه عشرة أيّام ومتى لم يرد المقام بها عشرة أيّام قصر إلاّ أن يكون لديها منزل يكون فيه في السنة ستة أشهر ، فإن كان كذلك أتمّ متى دخلها ، وتصديق ذلك :

١٣١٠ ٤٤ - ما رواه محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : « سألته عن الرجل يقصر في ضيعته ؟ فقال : لا بأس ما لم ينو مقام عشرة أيّام إلاّ أن يكون له بها منزل يستوطنه ، قال : قلت له : ما الاستيطان ؟ فقال : أن يكون له بها منزل يقيم فيه ستة أشهر فإذا كان كذلك يتمّ فيها متى دخلها » .^(٤)

١٣١١ ٤٥ - وما رواه عليّ بن يقطين عن أبي الحسن الأوّل عليه السلام أنه قال : « كلُّ

مـ يختص هذا الحكم بالمرأة (م ت) وقال الفاضل القرشي : دل على أن الجاهل بوجوب الاتمام في السفر إذا قصر معذور كما أن الجاهل بوجوب التقصير إذا أتمّ كان معذوراً . وحكم الشيخ - رحمه الله - في التهذيب ج ١ ص ٣٢٠ بشذوذ هذا الخبر وقال : فمن قصر في السفر المغرب كان عليه الاعادة .

(١) يعنى العلاء بن رزين القلاء مولى ثقيف صحب محمد بن مسلم وتفقه عليه وكان ثقة جليل البدر وجهاً وطريق المصنف اليه صحيح كما في الخلاصة .

(٢) الطريق مجهول ورواه الشيخ - رحمه الله - في التهذيب بسند موثق كالصحيح .

(٣) في بعض النسخ « ان نزلت » .

(٤) ظاهر هذا الخبر وكلام المصنف استيطان ستة أشهر في كل سنة والاصحاب اكتفوا

بمجرد تحقق ذلك ولو متفرقاً والله يعلم .

منزل من منازل لا تستوطنه فعليكم فيه التقصير .

١٣١٢ ٤٦ -- وقال الصادق عليه السلام: «في الرجل يخرج إلى الصيد مسيرة يوم أو يومين أو ثلاثة أيقصر أو يتم؟ فقال: إن خرج لقوته وقوت عياله فليقصّر وليفطر وإن خرج لطلب الفضول فلا ولاكرامة» ^(١).

١٣١٣ ٤٧ -- وروى أبو بصير أنه عليه السلام قال: «ليس على صاحب الصيد تقصير ثلاثة أيام فإذا جاوز الثلاثة لزمه» يعني الصيد للفضول ^(٢).

١٣١٤ ٤٨ -- وروى عيسى بن القاسم ^(٣) عنه عليه السلام أنه «سئل عن الرجل يتصيد فقال: إن كان يدور حوله فلا يقصّر ^(٤) وإن كان تجاوز الوقت فليقصّر» .

ولو أن مسافراً ممن يجب عليه التقصير مال عن طريقه إلى صيد ^(٥) (لوجب عليه التمام لطلب الصيد ، فإن رجع من صيده إلى الطريق فعليته في رجوعه التقصير ^(٦) .

(١) «لا كرامة» أي في طلب الفضول وهو الذي لا يتعلق به غرض يتقرب به إلى الله عز وجل سواء كان أمراً دنيوياً أو أخروياً (مراد) أقول: الخبر مروى في التهذيب والكافي بسند فيه ارسال ، وقال العلامة المجلسي - رحمه الله - : ظاهره يشمل صيد التجارة ولعل اصحاب حملوه على اللغو الذي لا فائدة فيه . وقال في القاموس الفضولي - بالضم - : المشتمل بما لا يمنيه والخياط .

(٢) أي لغير قوته وقوت عياله ، والخبر حملة الشيخ في التهذيب ج ١ ص ٣١٦ على ما إذا كان صيده لقوته وقوت عياله ، فأما من كان صيده لله فلا يجوز له التقصير .

(٣) هو ثقة والطريق إليه صحيح .

(٤) أي وقت دورانه حول منزله ، ولعل المراد به أنه لم يصل إلى محل الترخص أو وصل ولم يقصد مسافة التقصير ، فتجاوزته يتحقق بتحقيق الامرين (مراد) وقال سلطان العلماء : لعله كناية عن اشتغاله بالصيد والمراد الصيد للفضول .

(٥) أي لم يبلغ المسافة ، والظاهر أن المراد الصيد للقوت . (م ت) .

(٦) كما رواه الشيخ في التهذيب ج ١ ص ٣١٦ بسند فيه أحمد بن محمد السبائي الضعيف عن بعض أهل العسكر قال : «خرج عن أبي الحسن عليه السلام أن صاحب الصيد يقصر ما دام على الجادة فإذا عدل عن الجادة أتم فإذا رجع إليها قصر» .

ومن كان سفره معصية لله عز وجل فعليه التمام في الصلاة والصوم^(١).
وعلى المسافر أن يقول : في دبر كل صلاة يقصرها «سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» ثلاثين مرة لتتمام الصلاة^(٢).

١٣١٥ ٤٩ - وروى الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « إن خشيت أن لا تقوم في آخر الليل ، أو كانت بك علة أو أصابك بردٌ فصل أو وتر في أول الليل في السفر ».

١٣١٦ ٥٠ - وسأل علي بن سعيد أبا عبد الله عليه السلام « عن صلاة الليل والوتر في السفر في أول الليل ، قال : نعم ».

١٣١٧ ٥١ - وسأل سماعة بن مهران أبا الحسن الأول عليه السلام « عن وقت صلاة الليل في السفر ، فقال : من حين تصلي العتمة إلى أن ينفجر الصبح ».

١٣١٨ ٥٢ - وروى حريز ، عن حدثه عن أبي جعفر عليه السلام أنه « كان لا يرى بأساً بأن يصلي الماشي وهو يمشي ولكن لا يسوق إلا بـ »^(٣).

(١) روى المؤلف في كتاب الصوم والكليني في الكافي ج ٤ ص ١٢٩ بإسناده عن عماد (أو محمد) بن مروان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « سمعته يقول : من سافر قصر وأفطر إلا أن يكون رجلاً سفره إلى صيد أو في معصية الله أو رسولا لمن يعص الله أو في طلب شجاء أو سماعة [أو] ضرر على قوم مسلمين ».

(٢) روى الشيخ - رحمه الله - في التهذيب ج ١ ص ٣١٩ بإسناده عن سليمان بن حفص المروزي قال : قال الفقيه العسكري عليه السلام : « يجب على المسافر أن يقول في دبر كل صلاة يقصر فيها «سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» ثلاثين مرة لتتمام الصلاة » . وروى المؤلف في العيون مسنداً عن رجاء بن أبي الضحак عن الرضا عليه السلام « أنه صحبه في سفر فكان يقول في دبر كل صلاة يقصرها - التسبيحات - ثلاثين مرة ويقول : هذا تمام الصلاة » وقال الفاضل التفرشي قوله : « لتتمام الصلاة » أي ليثاب بصلاة كاملة بحسب عدد الركعات لجبرائها.

(٣) لعل المراد عدم اشتغاله بما هو ليس من أفعال الصلاة سوى المشي ، وذكر سوق الأبل للتمثيل . (مراد) .

باب ٦٠

العلة التي من أجلها لا يقصر المصلي في صلاة المغرب

ونوافلها في السفر والحضر

١٣١٩ - ١ - سئل الصادق عليه السلام: «لم صارت المغرب ثلاث ركعات وأربعاً بعدها ليس فيها تقصير في حضر ولا سفر؟» فقال: «إن الله تبارك وتعالى أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم كل صلاة ركعتين، فأضاف إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل صلاة ركعتين في الحضر، وقصر فيها في السفر إلا المغرب والغداة، فلمّا صلى عليه السلام المغرب بلغه مولد فاطمة عليها السلام فأضاف إليها ركعة، شكراً لله عز وجل، فلمّا أن ولد الحسن عليه السلام أضاف إليها ركعتين شكراً لله عز وجل، فلمّا أن ولد الحسين عليه السلام أضاف إليها ركعتين شكراً لله عز وجل، فقال: «لذلك مثل حظّ الأثنين» فتركها على حالها في الحضر والسفر. (١)

باب ٦١

علة التقصير في السفر

١٣٢٠ - ١ - ذكر الفضل بن شاذان النيسابوري: «رحم الله - في الليل التي سمعها من الرضا عليه السلام: «أن الصلاة إنّما قصرت في السفر لأن الصلاة المفروضة أولاً إنّما هي عشر ركعات، والسبع إنّما زيدت فيها بعد فحفظ الله عز وجل عن العبد تلك الزيادة لموضع سفره ونعمه ونصبه واشتغال الأمر نفسه وطعنه وإقامته لئلا يشتغل عما لا بد منه من معيشته ورحمة من الله عز وجل وتعطفاً عليه، إلا صلاة المغرب فإنّها لا تقصر لأنّها صلاة مقصورة في الأصل». وإنّما وجب التقصير في ثمانية فرائض لا أقلّ من ذلك ولا

(١) رواه المؤلف في اللعل بسند مجهول، ضعيف، مرسل.

أكثر^(١) لأن ثمانية فراسخ مسيرة يوم للعامة والقوافل والأقال^(٢) فوجب التقصير في مسيرة يوم ، ولولم يجب في مسيرة يوم لما وجب في مسيرة ألف سنة ، وذلك لأن كل يوم يكون بعد هذا اليوم فإنما هو نظير هذا اليوم^(٣) فلولم يجب في هذا اليوم لما وجب في نظيره إذ كان نظيره مثله لا فرق بينهما ، وإنما ترك تطوُّع النهار ولم يترك تطوُّع الليل لأن كل صلاة لا يقصر فيها لا يقصر في تطوُّعها . وذلك أن المغرب لا يقصر فيها فلا تقصير فيما بعدها من التطوُّع ، وكذلك الغداة لا تقصير فيها فلا تقصير فيما قبلها من التطوُّع ، وإنما صارت العتمة مقصورة وليس تترك ركعتيها لأن الركعتين ليستا من الخمسين وإنما هي زيادة في الخمسين تطوُّعاً ليمت بها بدل كل ركعة من الفريضة ركعتين من التطوُّع ، وإنما جازل للمسافر والمريض أن يصلّيا صلاة الليل في أوّل الليل لاشتغاله وضعفه ، وليحرز صلاته ، فيستريح المريض في وقت راحته ، و ليشغل المسافر باشتغاله وارتحاله وسفره .

١٣٢١ ٢ - وسأل سعيد بن المسيّب^(٤) عليّ بن الحسين عليه السلام فقال له : «متى فرضت الصلاة على المسلمين على ماهي اليوم عليه ؟ فقال : بالمدينة حين ظهرت الدعوة وقوي الإسلام وكتب الله عز وجلّ على المسلمين الجهاد زاد رسول الله عليه السلام في الصلاة سبع ركعات : في الظهر ركعتين ، وفي العصر ركعتين ، وفي المغرب ركعة ، وفي العشاء الآخرة ركعتين ، وأقرّ الفجر على ما فرضت بمكة لتعجيل عروج ملائكة الليل إلى السماء

(١) أي نيط التقصير بثمانية فراسخ ولم ينط بما هو أقل منها أو ما هو أكثر منها فالمراد بوجوب التقصير فيها ثبوت الوجوب بها ، فلا يرد أن لا مجال لقوله « ولا أكثر » لظهور أن التقصير واجب فيما زاد على ثمانية فراسخ . (مراد) .

(٢) أي حاملي الأقال وهو جمع ثقل - كحمل وأحمل - أو جمع ثقل - بالتحريك - كفرس وأفراس . (مراد) .

(٣) أي في وقوعه بعد الليل الذي هو للاستراحة والنوم . (مراد) .

(٤) هو من فقهاء العامة وثقاتهم وله انقطاع إلى علي بن الحسين عليهما السلام ، وطريق الصدوق - رحمه الله - إليه غير مذكور في المشيخة وقال المولى المجلسي (ره) : رواه الصدوق في الصحيح .

ولتعجيل نزول ملائكة النهار إلى الأرض^(١) فكانت ملائكة النهار وملائكة الليل يشهدون مع رسول الله ﷺ صلاة الفجر فلذلك قال الله تبارك وتعالى « وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً »^(٢) يشهده المسلمون وتشهده ملائكة النهار وملائكة الليل.

باب ٦٢

الصلاة في السفينة

١٣٢٢ ١ - سأل عبيد الله بن علي الحلبي أبا عبد الله ع^(١) عن الصلاة في السفينة فقال : يستقبل القبلة ويصف رجله فان دارت^(٢) واستطاع أن يتوجه إلى القبلة [فليفعل] وإلا فليصل حيث توجهت به . وإن أمكنه القيام فليصل قائماً وإلا فليقعد ثم يصلي^(٣).

١٣٢٣ ٢ - وقال له جميل بن دراج : « تكون السفينة قريبة من الجُد »^(٤)

(١) ربطه بتعجيل ملائكة الليل ظاهر وهو ما من حيث انهم سبب لتعجيلهم أو مسبب عنه وأما ربطه بتعجيل ملائكة النهار فغير ظاهر إلا أن يقال : ان صلاة الصبح اذا كان قصيرة يعجلون في النزول ليدركوه بخلاف ما اذا كان طويلة لا يمكن تأخيرهم النزول الى الركعة الثالثة والرابعة ، ولكن هذا انما يستقيم لو لم يكن شهودهم واجباً من أول الصلاة والظاهر المشهور شهودهم من أول الصلاة فتأمل . (سلطان) .

(٢) سميت الصلاة قرآناً تسمية للشئ باسم حزمه . (مراد) .

(٣) « فان دارت ، أى السفينة واستطاع المصلي أن يتوجه الى القبلة بأن يدور على خلاف ما دارت عليه السفينة فليفعل . (مراد) .

(٤) روى الكليني في الكافي ج ٣ ص ٤٤١ مثله في الصحيح عن حماد بن عثمان عنه عليه السلام وفي الحسن كالصحيح عن حماد بن عيسى ما يقرب منه .

(٥) الجُد - بضم المعجمة وشد الدال المهملة - شاطئ النهر . وقوله « فأخرج » استفهام بحذف حرفه .

- فأخرج وأصلي؟ قال: صل فيها، أما ترضى بصلاة نوح عليه السلام؟^(١)
- ١٣٢٤ ٣ - وقال له إبراهيم بن ميمون^(٢): «تخرج إلى الأهواز في السفن فنجتمع فيها الصلاة^(٣) فقال: نعم ليس به بأس، فقال له: فنسجد على ما فيها وعلى القير^(٤) قال: لا بأس».
- ١٣٢٥ ٤ - وروى عنه منصور بن حازم أنه قال: «القير من نبات الأرض»^(٥).
- ١٣٢٦ ٥ - وسأل زرارَةَ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام في الرجل يصلي النوافل في السفينة، قال يصلي نحو رأسها^(٦).

(١) قال في الذكرى: «جواز الصلاة فيها فرضاً ونفلان كانت سائرة هو قول ابن بابويه وابن حمزة، وكثير من الأصحاب جوزه ولم يذكروا الاختيار، والأقرب المنع الا لضرورة» وقال سلطان العلماء: ولا يخفى أن حديث جميل بن دراج مع صحته يدل على جواز الصلاة اختياراً.

(٢) الطريق اليه صحيح ولكنه غير معلوم الحال. ورواه الشيخ في صحيح عنه أيضاً.

(٣) أي نصلي جماعة. (مراد).

(٤) هي مادة سوداء تظلي السفن بها. وقوله: «على ما فيها» الخ، يمكن حمله على الضرورة وعلى ما إذا كان مما يصح السجود عليه أو بعد اللقاء ذلك عليه. (مراد).

(٥) أي حكمه حكم النبات في جواز السجود عليه في حال الاضطراب أو مطلقاً وقد تقدم الاخبار في المنع والجواز، ويمكن حمل أخبار المنع على الكراهة أو على الحرمة مع التمكن من غيره. (م ت) وقال الفاضل التفرشي: قوله من نبات الأرض أي بمنزله والا فليس مما يسمى نباتاً، ثم الحكم بكونه بمنزلة النبات لا يستلزم الحكم بصحة السجود عليه الا اذا ظهر أنه بمنزلة من جهة صحة السجدة عليه وهو غير ظاهر من الحديث، ونقل المؤلف إياه في هذا البحث لا يوجب حمل الحديث عليه، نعم ذلك يفيد أنه - رحمه الله - حمله عليه، وحمل الشيخ - رحمه الله - مثله في الاستبصار على الضرورة أو التيقن. أقول: الطريق صحيح كما في الخلاصة.

(٦) أي يجعل رأسها قبلة فيتوجه حيث توجهت السفينة وذلك لعدم اشتراط النافلة بالاستقبال ولعل التخصيص برأسها لانه بمنزلة رأس الدابة. (مراد).

١٣٢٧ ٦ - وسأل يونس بن يعقوب ^(١) أباعبد الله عليه السلام « عن الصلاة في الفرات وما هو أصفر منه من الأنهار في السفينة فقال : إن صلبت فحسن وإن خرجت فحسن ^(٢) .
وسأله عن الصلاة في السفينة وهي تأخذ شرقاً وغرباً فقال : استقبل القبلة ثم كبر
ثم در مع السفينة حيث دارت بك » ^(٣) .

١٣٢٨ ٧ - وسأله هارون بن حمزة الغنوي ^(٤) « عن الصلاة في السفينة ، فقال : إن
كانت محملة ثقيلة إذا قمت فيها لم تتحرك فضلاً قائماً ، وإن كانت خفيفة تكفاً فضلاً
قاعداً » ^(٥) .

١٣٢٩ ٨ - وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام « عن الرجل يكون
في السفينة هل يجوز له أن يضع الحصر على المتاع أو القت ^(٦) » و التبن والحنطة و

(١) تقدم مراداً أن في طريقه الحكم بن مسكين ولم يوثق صريحاً .

(٢) يدل على جواز الصلاة في السفينة مع إمكان الخروج كما هو الغالب في الانهادر
الصغيرة ، وعلى وجوب الاستقبال مهما أمكن . (م ت) .

(٣) قوله عليه السلام : « ثم در مع السفينة حيث دارت بك » ظاهره أن المراد
بدوران المصلي دورانه بالعرض بدوران السفينة فلا يلتفت الى غير ما يتوجه اليه من أجزاء
السفينة وحينئذ ينبى حمله على ما اذا لم يستطع من الاستقبال اما لمانع أو لسرعة حركتها
بحيث لو دار المصلي مثلها على خلاف جهتها لخرج عن هيئة الصلاة ، وفي قول السائل
« وهي تأخذ شرقاً وغرباً » إيماء الى ذلك ، ويحتمل أن يراد دوران المصلي بالذات الى
ما لا يفوته الاستقبال فيدور على خلاف ما دارت عليه السفينة ، فمعنى « مع السفينة » مع
دوران السفينة وحينئذ يقيد بما اذا لم يكن مانع من دوران المصلي كما مر . (مراد) .

(٤) ثقة عين وفي طريق المؤلف اليه يزيد بن اسحاق شعر ولم يوثق ، لكن الطريق
عند العلامة - رحمه الله - صحيح .

(٥) « تكفاً » على صيغة المجهول اما من كفأت الاناء أى كيبته وقلبته ، وهو مكفوء
أى مكبوب مقلوب ، أو من أكفأته من باب الافعال فهو مكفاً بمعناه . (م ح ق) .

(٦) قال الفيومي في المصباح : القت : الفصصة اذا يبست وقال الازهرى : القت حب
برى لا ينبت الا دمي ، فاذا كان عام قحط وقعد أهل البادية ما يقتاتون به من لبن وتمرو
نحوهما دقوه وطبخوه واجتزأ به على ما فيه من الخشونة - انتهى أقول - هو ما يقال له بالفارسية -

الشعير وغير ذلك^(١) ثم يصلي عليه ؟ فقال : لا بأس .

١٣٣٠ ٩ - وقال علي^{عليه السلام} : « إذا ركبت السفينة وكانت تسير فصل وأنت جالس^(٢) وإذا كانت واقفة فصل وأنت قائم . »

١٣٣١ ١٠ - وقال أبو جعفر^{عليه السلام}^(٣) لبعض أصحابه : « إذا عزم الله لك على البحر^(٤) فقل الذي قال الله عز وجل^(٥) : « بسم الله مجريها ومرسيها » إن ربّي اغفور رحيم ، فإذا اضطرب بك البحر فاتك على جانبك الأيمن وقل : « بسم الله أسكن بسكينة الله وفرّ بقرار الله ، واهدأ^(٦) بإذن الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله . »

١٣٣٢ ١٩ - وروى محمد بن مسلم عن أحدهما^{عليه السلام} قال : « كان أبي^{عليه السلام} يكره الركوب في البحر للتجارة^(٧) »

→ « أسفست » . والتين : ساق الذراع بعد دياسه . قال المولى المجلسي - رحمه الله - الغرض من السؤال إما لعدم الاستقرار التام أو لحرمة المأكل ، والجواب بعدم اللزوم وعدم الحرمة أو للاضطراب وإن كان مكروهاً أو حراماً في حال الاختيار .
(١) في بعض النسخ « وأشباه ذلك » .

(٢) حمل على التمدد للاخبار المتقدمة وغيرها . (م ت) . (٣) لعل فيه سهواً .

(٤) أى وقع في قلبك العزم على الركوب . والخبر أصله كما في الكافي ج ٣ ص

٤٧١ مسنداً عن علي بن أسباط قال : « قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام : جعلت فداك

ما ترى أخذ برأ أو بحرأ فان طريقتنا مخوف شديد الخطر ؟ فقال : اخرج برأ ولا عليك

أن تأتى مسجد رسول الله (ص) وتصل ركعتين في غير وقت فريضة ثم لتستخير الله مائة مرة

ومرة ثم تنظر فان عزم الله لك في البحر فقل الذي قال الله عز وجل : وقال إركبوا فيها

بسم الله مجريها ومرسيها - الى آخر الحديث بلفظه مع زيادة في آخره - ، والظاهر أن

السهو من المصنف حيث أسنده الى أبي جعفر عليه السلام . وقد جاء الخبر في الكافي مكرراً

بألفاظ مختلفة كلها من حديث ابن الجهم وعلي بن أسباط عن الرضا عليه السلام .

(٥) أى في حال سيرها وحال سكونها ووقوفها . ورسى الشيء يرسوا : ثبت .

(٦) أى أسكن ، من الهدوء وهو السكون .

(٧) في الكافي ج ٥ ص ٢٥٦ مسنداً عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر وأبي عبد الله

عليهما السلام « أنهما كرها ركوب البحر للتجارة » .

١٣٣٩ ١٢ - وسأل محمد بن مسلم أبا عبد الله عليه السلام « عن ركوب البحر في هيجانه فقال : ولم يغرّر الرجل بدينه » ، ^(١) .

١٣٣٨ ١٣ - « ونهى رسول الله ﷺ عن ركوب البحر في هيجانه » .

١٣٣٥ ١٤ - وقال عليه السلام : « ما أجمل في الطلب من ركب البحر » ، ^(٢) .

باب ٦٣

صلاة الخوف والمطاردة والمواقفة والمسايفة ^(٣)

١٣٣٦ ١ - روى عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، عن الصادق عليه السلام أنه قال : « صلى النبي ﷺ بأصحابه في غزاة ذات الرقاع ^(٤) ففرق أصحابه فرقتين ، فأقام فرقة بازاء

(١) في الكافي أيضاً مسنداً عن ابن مسلم وعن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « وفي ركوب البحر للتجارة يغرر الرجل بدينه » وفيه عن المعلى بن خنيس قال : « سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يسافر فيه كلب البحر » فقال : « ان أبي كان يقول : انه يضر بدينك هوذا الناس يصيبون أرزاقهم و . يشتمهم » . وقوله « في هيجانه » اما « في » بمعنى مع أى مع هيجانه لان الغالب لا يخلو البحر منه أو المراد وقت هيجانه . و « يفرر » من التفرير أى لم جعل الرجل دينه في معرض الهلاك وقد أمر أن لا يلقى بنفسه الى التهلكة في قوله تعالى « ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة » .

(٢) في الكافي ج ٥ ص ٢٥٦ ابن اسباط عن الرضا عليه السلام في حديث - الى أن قال : - « وقال رسول الله (ص) : ما أجمل في الطلب من ركب البحر » . وفي خبر آخر عن علي بن ابراهيم رفعه قال : قال علي عليه السلام : « ما أجمل في الطلب من ركب البحر للتجارة » ، وقوله « ما » ، فى « ما أجمل » بقرينة ما تقدم نافية ، وقيل : يمكن أن يكون « ما أجمل » ، فعل تعجب فالعنى طلب شيء فى ركوب البحر مستحسن .

(٣) المطاردة فى الحرب حملة بعضهم على بعض ، والمواقفة : المحاربة ووقوف بعضهم فى قبال بعض محارباً . والمسايفة : المجادلة بالسيف .

(٤) هى غزوة معروفة كانت فى سنة أربع أو خمس من الهجرة بأرض غطفان من نجد

وقال ابن هشام : انما قيل لها ذات الرقاع لانهم رجعوا فيها راياتهم ، ويقال : ذات الرقاع شجرة بذلك الموضع يقال لها : ذات الرقاع . ونقل عن أبي ذر قال : انما قيل له ذات الرقاع ←

العدو^١ وفرقة خلفه فكبر وكبروا فقرأ فأنصتوا فركع وزكعوا فسجد وسجدوا ، ثم استمر رسول الله ﷺ قائماً^(١) فصلوا لأنفسهم ركعة ، ثم سلم بعضهم على بعض ، ثم خرجوا إلى أصحابهم فقاموا بازاء العدو ، وجاء أصحابهم فقاموا خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وكبر فكبروا وقرأ فأنصتوا وركع فركعوا وسجد فسجدوا^(٢) ثم جلس رسول الله ﷺ فتشهد ثم سلم عليهم^(٣) فقاموا ، ثم قضا لأنفسهم ركعة

→ لانهم نزلوا بجبل يسمى بذلك ، وقيل : ذات الرقاع : هى بئر جاهلية على ثلاثة أميال من المدينة وانما سميت بذلك لان تلك الارض بهابقع سود وبقع بيض كلها مرقعة برفاق مختلفة . وفى صحيح البخارى من طريق أبى موسى الاشعري قال : « خرجنا مع النبى (ص) فى غزاة ونحن ستة بيننا بعير نعتقه فنقبت أقدامنا ونقبت قدمائى وسقطت أظفارى فكنا نلف على أرجلنا الخرق ، فسميت غزوة ذات الرقاع لما كانا نصب من الخرق على أرجلنا . فكيف كان قال ابن اسحاق فلقى رسول الله (ص) بها جمعاً عظيماً من غطفان فتقارب الناس ولم يكن بينهم حرب ، وقد خاف الناس بعضهم بعضاً ، حتى صلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلاة الخوف ، ثم انصرف بالناس .

(١) كذا ، وفى الكافى « ثم استتم رسول الله صلى الله عليه وآله قائماً » .

(٢) من قوله « وكبر فكبروا » الى قوله « ثم جلس رسول الله صلى الله عليه وآله »

ليس فى الكافى ولا فى التهذيب بل فيهما هكذا « وجاء أصحابهم فقاموا خلف رسول الله (ص) فصلى بهم ركعة ثم تشهد - الحديث » ولعل قوله « وكبر » زيادة سهواً من النسخ ، وقال الفاضل التفرشى : ظاهر أن هذا التكبير من رسول الله ليس لاحرام فلمله (ص) أتى به ليكونوا مقتدين به فى التكبير وان كان تكبيره (ص) وتكبيرهم للدخول فى الصلاة فكان المقصود من قوله « الله أكبر » قولوا الله أكبر وحينئذ معنى « وقرأ فأنصتوا » قرأ ما بقى من القراءة وحمل تكبيره على تكبير القنوت وحمل قراءته على قراءة القنوت وحمل انصاتهم على اتيانهم بالقنوت اخفاً واستماعهم لقنوت النبى (ص) لا يخلو من بعد .

(٣) فيه ايماء الى أنه صلى الله عليه وآله قصد المؤمنين بالسلام وكذا قوله « ثم سلم

بعضهم على بعض » يشعر بأن بعض المؤمنين قصد بالسلام بعضاً . (مراد) .

ثم سلم بعضهم على بعض ، ^(١) .

وقد قال الله تعالى لنبيه ﷺ : « وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلوة فلتقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فإذا سجدوا فليكونوا من ورائكم ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فليصلوا معك وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم فيميلون عليكم ميلة واحدة ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم إن الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً » فإذا قضيت الصلوة فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم فإذا اطمأننتم فأقيموا الصلوة إن الصلوة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ، ^(٢) فهذه

(١) الى هنا آخر الحديث كما في الكافي ج ٣ ص ٤٥٦ والتهذيب ج ١ ص ٣٠٤ .

وقال في الدروس : صلاة الخوف أنواع أحدها صلاة ذات الرقاع وشروطها كون العدو في غير القبلة وقوته بحيث يخاف هجومه ، وكثرة المسلمين بحيث يمكنهم الاقتراع وأن لا يحتاج الى الزيادة على الفرقين (*). وثانيها صلاة بطن النخل وهي أن يكمل الصلاة بكل فرقة والثانية نفل له . وثالثها صلاة عساف ونقل لها كيفيتان أن يصلى بكل فرقة ركعة ويسلمون عليها فيكون له ركعتان ولكل فريق ركعة واحدة رواها الصدوق وابن الجنيّد ورواها حريز في الصحيح وأن يصفهم صفين ويحرم بهم جميعاً ويركع بهم فإذا سجد سجد معه الصف الاول وحرس الثاني فإذا قام سجد الحارسون أو لا ويحرس الساجدون سواء انتقل كل صف الى موضع الآخر أو لا ، وإن كان النقل أفضل . وهذه الصلاة وإن لم يذكرها كثير من الاصحاب فهي ثابتة مشهورة راجع كنز العرفان .

(٢) في سورة النساء : ١٠٤ .

(٣) قوله : « كنت فيهم » أى فى أصحابك الضاربين فى الأرض الخائفين عدوهم أن

يغزوهم « فأقمت لهم الصلوة » بأن تؤمهم « فلتقم » فى الركعة الاولى « طائفة منهم معك » وتقوم الاخرى تجاه العدو « وليأخذوا أسلحتهم » لانه أقرب الى الاحتياط « فإذا سجدوا » ←

(*) اشتراط ذلك فى الثنائية واضح أما فى الثلاثية فقد قطع الشهيدان بجواز تفريقهم

ثلاث فرق وهو انما يتم اذا جوزنا الانفراد اختياراً الا أن المروى خلافه .

صلاة الخوف التي أمر الله عز وجل بها نبيه ﷺ .

١٣٣٧ ٢ - وقال ^(١) : « من صلى المغرب في خوف بالقوم صلى بالطائفة الأولى ركعة وبالطائفة الثانية ركعتين » .

ومن تمرّض له سبع وخاف فوت الصلاة استقبل القبلة وصلى صلاته بالإيماء فإن خشي السبع وتمرّض له فليدّر معه كيف دار وليصلّ بالإيماء .

١٣٣٨ ٣ - وسأل علي بن جعفر أخاه موسى بن جعفر عليه السلام « عن الرجل يلقاه

سجدة الركعة الأولى فصلوا لانفسهم ركعة اخرى « فليكونوا من ورائكم » أى وقفوا موقف أصحابهم يحرسونهم « ولثأت طائفة اخرى لم يصلوا فليصلوا « أى ركعتهم الأولى « ملك » وانت فى الثانية فإذا سليت قاموا الى ثانيتهما وأتموها ثم جلسوا ليسلموا ملك ، وليأخذوا حذرهم ، يعنى وليكونوا حذرين من عدوهم متأهين لقتالهم بأخذ الاسلحة « ود الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمتعتكم « أى تمنوا أن يجدوا معكم غرة فى الصلاة « فيميلوا عليكم ميلاً واحدة « أى يحملون عليكم حملة واحدة وأنتم متشاغلون بصلاتكم فيصيبون منكم غرة فيقتلونكم ولذا أمرتم بأخذ السلاح « ولا جناح عليكم ان كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى « فيثقل عليكم حمل السلاح « أن تضيّعوا أسلحتكم « أى اذا ضعفت عن حملها وهذا يدل على أن الامر بأخذ الاسلحة للوجوب « وخذوا حذركم « أى احترزوا ذلك من عدوكم « ان الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً « لما كان أمرهم بالحزم يومهم أنه لضعفهم وغلبة الكفار بل أزال الوهم بوعدهم ان الله يهين عدوهم وينصرهم عليه لتقوى قلوبهم « فاذا قضيت الصلاة « فرغتم منها وأنتم محاربوا عدوكم « فاذكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم « أى فى كل حال فاذا أردتم فعل الصلاة حال الخوف فصلوا كيف ما أمكن قياماً واذا كنتم لا تقدرون على القيام فصلوها قعوداً وان لم تقدروا فعلى جنوبكم يعنى منحنيين « فاذا أطأ ننتم « بالامن « فأقيموا الصلاة « بحدودها وشرائطها « ان الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً « أى فرضاً واجباً أو منجماً .

(١) الظاهر أنه من تنمة الحديث فيكون « قال « من قول الراوى وفاعله الصادق عليه السلام (مراد) أقول : لا وجه لهذا الاستظهار بل قوله « وقال « أى هو خبر مروى عنه عليه السلام كما يظهر من الاستبصار ج ١ ص ٤٥٧ والتهذيب ج ١ ص ٣٣٨ رواه زرارة عنه .

السبع وقد حضرت الصلاة فلم يستطع المشي مخافة السبع^(١) قال : يستقبل الأسد ويصلي ويؤمى برأسه إيماء وهو قائم ، وإن كان الأسد على غير القبلة .

١٣٣٩ - وسأل سماعة بن مهران أبا عبد الله عليه السلام : عن الرجل يلقاه السبع وقد حضرت الصلاة فلا يستطيع المشي مخافة الأسد ؟ قال : يستقبل الاسد ويصلي ويؤمى برأسه إيماء ، وهو قائم وإن كان الأسد على غير القبلة .

١٣٤٠ - وسأل سماعة بن مهران أبا عبد الله عليه السلام : عن الرجل يأخذه المشركون فنحضره الصلاة فيخاف منهم أن يمنعوه قال : يؤمى إيماء .

١٣٤١ - ٦ - وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : « قلت له : صلاة الخوف وصلاة السفر تقصران جميعاً » قال : نعم ، وصلاة الخوف أحق أن تقصر^(٢) من صلاة السفر لأن فيها خوفاً^(٣) .

١٣٤٢ - ٧ - وسمعت شيخنا محمد بن الحسن - رضي الله عنه - يقول : « روي أنه سئل الصادق عليه السلام عن قول الله عز وجل : « وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتكم أن يفتنكم الذين كفروا » فقال : هذا تقصير ثان^(٤) وهو أن

(١) أى الى مأمن يصلى فيه مستقبلاً . (مراد) .

(٢) صلاة الخوف مقصورة سفرأ اجمعاً اذا كانت رباعية سواء صليت جماعة أو فرادى وان صليت حضراً ففيه ثلاثة أقوال : أحدها - وهو الأصح - أنها تقصر للخوف المجرد عن السفر وعليه معظم الاصحاب ، وثانيها أنها لا تقصر الا فى السفر على الاطلاق ، وثالثها أنها تقصر فى الحضر بشرط الجماعة أما لو صليت فرادى أتمت وهو قول الشيخ وبه صرح ابن ادريس . (الذكرى) .

(٣) فى بعض النسخ « لانه ليس فيها خوف » .

(٤) يمكن حمله على أن الخوف سبب ثان للتقصير فيكون للتقصير سببان أحدهما السفر والثانى الخوف وقد يجتمعان ولا امتناع فيه لان الاسباب الشرعية علامات وظاهر المؤلف - رحمه الله - أنه تقصير على تقصير حتى يرجع الى أنه حينئذ يكتفى عن الرباعية بركعة كما قال به بعضهم وحمل ذلك على صلاة المأمومين فصلى كل فرقة ركعة مع الامام ويكتفى بها ويسلم بعضهم على بعض وقوله (ع) « وهو أن يرد » معناه على الاول أن التقصير رد ركعتين الى ركعة فيرد -

برّد الرّجل ركعتين إلى ركعة» وقد رواه ^(١) حريز عن أبي عبد الله عليه السلام .

١٣٤٣ ٨ - وروى عبد الرحمن بن أبي عبد الله عن الصادق عليه السلام « في صلاة الزحف ^(٢) قال : تكبّر وتهلّل ^(٣) يقول الله عزّ وجلّ : فإن خفتم فرجالاً أو ركبانا » ^(٤) .

١٣٤٤ ٩ - وروى عن أبي بصير ^(٥) أنّه قال : « سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول :

— الركعات الأربع إلى ركعتين ، وعلى الثاني أن التقصير على التقصير رد للركعتين المقصورتين إلى ركعة . (مراد) .

وقال المولى المجلسي - رحمه الله - : قوله تعالى « ان خفتم أن يفتنكم ، المشهور في التفسير بين الخاصة والعامة أن الشرط باعتبار الغالب في ذلك الوقت وذكر البضاوى وغيره أنه قد تظافرت الاخبار على التقصير في حال الامن أيضاً . وقوله « أن يفتنكم ، أى يقاتلكم أو يصيبكم بمكروه .

(١) أى الحديث المذكور الذى روى لمحمد بن الحسن - رضى الله تعالى عنه - وفى التهذيب عن حريز عن أبي عبد الله عليه السلام فى قول الله عز وجل : « لاجتاح عليكم أن تقصروا من الصلاة ان خفتم أن يفتنكم الذين كفروا » قال : فى الركعتين ينقص منهما واحدة ، وظاهره يفيد التقصير فى كل ركعتين حتى فى صلاة الصبح للجامع والمفرد الا أن يشار بلام الركعتين الى ركعتي المقصورة ، ويمكن ارجاع النقص الى صفة الواحدة وهى الاقتداء دون ذاتها فلا يلزم منه أن يجعل الخوف الصلاة على ركعة واحدة ، بل انما يجعل احدى ركعتيها على الانفراد ، ويؤيد ذلك أن الكلام حينئذ لا يحتاج الى التخصيص بالسفر . (مراد) (٢) زحفاً إليه زحفاً : مشى والزحف : الجيش يزحفون الى العدو . وقال المولى المجلسي : أى القتال وشدة الخوف .

(٣) فى بعض النسخ « تكبير وتهليل » وظاهره الاكتفاء بهما عن القراءة والركوع والسجود ، وقوله : « يقول الله عز وجل » استشهد على أن فى صلاة الخوف لا يلزم الاتيان بجميع أركانها وليس استهاداً على صحة الاكتفاء بالتكبير والتهليل وهو ظاهر . (مراد) .

(٤) نقل الآية من حيث انها تدل على أن صلاة الخوف يرخّص فيها تنبيه هيئة الصلاة بمقتضى الضرورة وإن لم يبدل على خصوص مانحن فيه . (سلطان) .

(٥) الطريق ضعيف ورواه الشيخ فى التهذيب ج ١ ص ٣٠٤ بسند موثق كالمصحح .

إن كنت في أرض مخوفة فخشيت لصاً أو سبعاً فصلّ الفريضة وانت على دابّتك .
 ١٣٤٥ ١٠ - وفي رواية زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : « الذي يخاف اللصوص يصلي إيماء على دابّته » ^(١) .

١٣٤٦ ١١ - وقد رخص في صلاة الخوف من السبع « إذا خشيه الرجل على نفسه أن يكبر ولا يؤمى » ^(٢) ، رواه محمد بن مسلم عن أحدهما عليهما السلام .

١٣٤٧ ١٢ - وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « الذي يخاف اللصوص والسبع يصلي صلاة الموافقة إيماء على دابّته ، قال : قلت : أرايت إن لم يكن الموافق ^(٣) على وضوء كيف يصنع ولا يقدر على النزول ؟ قال : يقيم من لبد دابّته أو سرجه أو معرفة دابّته ^(٤) فإن فيها غباراً ، ويصلي ويجعل السجود أخفض من الركوع ، ولا يدور إلى القبلة ولكن أينما دارت دابّته ، غير أنه يستقبل القبلة بأول تكبيرة حين يتوجّه » .

١٣٤٨ ١٣ - وروى عبيد الله بن عليّ الحلبيّ عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « صلاة الزحف على الظهر إيماء برأسك ^(٥) وتكبير ^(٦) و المسابقة تكبير بغير إيماء ^(٧) ،

(١) في التهذيب في الصحيح عن حريز عن زرارة قال : قال أبو جعفر عليه السلام : الذي يخاف اللصوص والسبع يصلي صلاة الموافقة إيماء على دابّته ، أي صلاة المحاربة مأخوذة من وقوف كل من الخصمين بحرب الآخر . وقوله « يصلي إيماء » يعني يصلي بالقراءة ويؤمى للركوع والسجود مع الامكان .

(٢) حمل على عدم الامكان جمماً . (م ت) .

(٣) الموافق : المحارب وزناً ومعنى ، سمى به لوقوفه بين يدي خصمه . (الوافي) .

(٤) معرفة الدابة : منبت عرفها . والعرف بالضم والضمتين - شعر عنقها . (الوافي) .

(٥) « على الظهر » أي على ظهر الدابة ، وفي بعض النسخ « إيماء برأسه » .

(٦) قوله : « وتكبير » حمل على تكبير الاحرام ، وقيل بالقراءة مع ذلك ، وظاهر

الخبر الاكتفاء بالتكبير فتأمل . (سلطان) .

(٧) كذا في جميع النسخ ، وفي التهذيب « المسابقة تكبير مع إيماء » ويفهم من نسخة

التهذيب وجوب الإيماء للركوع والسجود إذا أمكن مع التكبير ، وظاهر الاصحاب ان الانتقال إلى التكبير إنما هو لتعذر الإيماء . وما في المتن ظاهر ، وحمل التكبير على تكبير الافتتاح بعيد .

والمطاردة إيماء يصلي كل رجل على حياله ^(١) .

١٣٤٩ ١٤ - وقال عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ : « فَاتَ ^(٢) النَّاسَ مَعَ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ صَفِّينَ صَلَاةَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ وَالْمَغْرِبِ وَالْمُعَاة فَأَمَرَهُمْ فَيَكْبِرُوا وَهَلَكُوا وَسَبَّحُوا ، رَجَالًا وَرُكْبَانًا » .
١٣٥٠ ١٥ - وَفِي كِتَابِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْمُغِيرَةِ ^(٣) « أَنَّ الصَّادِقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : أَقْلُ مَا

(١) قوله . والمطاردة الإيماء ، أى مع القراءة ، وقوله « على حياله » ، أى قبال وجهه وبأزائه مستقبلاً أى جهة كانت . (سلطان) وقيل : يعنى منفرداً مع عدم التمكن من الجماعة . وقال المحقق - رحمه الله - فى المعتبر : إذا انتهى الحال إلى المسافة فالصلاة بحسب الامكان قائماً أو ماشياً أو راكباً ويسجد على قريوس سرجه ، والا مؤمياً ، ويستقبل القبلة ما أمكن والا بتكبيرة الاحرام ولا يمتنعهم الحرب ولا الكر ولا الفر وهو قول أكثر أهل العلم .

وقال فى الشرايع : وأما الصلاة المطاردة وتسمى شدة الخوف مثل أن ينتهى الحال إلى المسافة فيصل على حسب امكانه واقفاً أو ماشياً أو راكباً ، ويستقبل القبلة بتكبيرة الاحرام ثم يستمر ان أمكنه والا استقبل بما أمكنه ، وصلى مع التعذر إلى أى الجهات أمكن وإذا لم يتمكن من النزول صلى راكباً ويسجد على قريوس سرجه فان لم يتمكن أوماً إيماء ، فان خشى صلى بالتسبيح ويسقط الركوع والسجود ويقول بدل كل ركعة « سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر » .

(٢) ليس هذا من تنمة خبر الحلبي كما ظنه بعض بل هو اما مضمون مأخوذ من ذيل صحيحة الفضلاء المروية فى الكافي ج ٣ ص ٤٥٨ والتهذيب ج ١ ص ٣٠٤ عن أبي جعفر عليه السلام أو أخبر برأيه أرسله المؤلف (ره) عن أبي عبد الله عليه السلام و يؤيد ذلك مفايرته فى المعنى فى الجمله حيث ان فى صحيحة الفضلاء « فان أمير المؤمنين عليه السلام صلى ليلة صفين لم تكن صلاتهم الظهر والعصر والمغرب والمشاء عند وقت كل صلاة الا التكبير والتهليل والتسبيح والتحميد والدعاء - الحديث » فيفهم من ظاهرها أنهم صلوا معه عليه السلام جماعة بخلاف ما فى هذا الخبر لان ظاهر قوله عليه السلام « فات الناس مع على عليه السلام » أى فاتهم جماعة ، ويمكن أن يكون المراد فاتهم تامة الامكان فلا يختلف .

(٣) رواه الكليني عن على بن ابراهيم عن أبيه عن عبد الله بن المغيرة عن بعض أصحابنا وهو وان كان مرسل الا أنه مطابق للعمل والاخبار الصحيحة .

يجزى في حدِّ المسابقة من التكبير تكبيرتان ^(١) لكل صلاة إلا المغرب ، فإن لها ثلاثاً [من التكبير] .

١٢٥١ ١٦ - وسأله سماعة بن مهران « عن صلاة القتال ، فقال : إذا التقوا فاقتلوا فانما الصلاة حينئذ تكبير ، وإذا كانوا وقوفاً ^(٢) لا يقدرّون على الجماعة فاصلاة إيماء » .

والعريان يصلي قاعداً ويضع يده على عورته ، وإن كانت امرأة وضعت يدها على فرجها ، ثم يؤمّيان إيماء ويكون سجودهما أخفض من ركوعهما ، ولا يركعان ولا يسجدان فيبدو ما خلفهما ولكن إيماء برؤوسهما ^(٣) .

وإن كانوا جماعة صلّوا وحداً ^(٤) . وفي الماء والطين تكون الصلاة بالإيماء ^(٥) والرُّكوع

(١) ظاهره كفاية تكبيرة عن كل ركعة ، ويمكن أن يراد من التكبير التسيّجات الأربع فانها تدل على كبريائه تعالى وتقدس فيأتي بها في كل ركعة بعد النية وتكبيرة الاحرام وكذا في حديث سماعة « فانما الصلاة حينئذ تكبيرة » . (مراد) .

(٢) أى واقفين للحرب . (مراد) .

(٣) في الكافي ج ٣ ص ٣٩٦ بسند حسن كالصحيح عن زرارة قال : « قلت لابي جعفر

عليه السلام : رجل خرج من سفينة عرياناً أو سلب ثيابه ولم يجد شيئاً يصلي فيه » فقال : يصلي إيماء ، فان كانت امرأة جعلت يدها على فرجها ، وان كان رجلاً وضع يده على سوءته ، ثم يجلسان فيؤمّيان إيماء ، ولا يسجدان ولا يركعان فيبدو ما خلفهما ، تكون صلاتهما إيماء برؤوسهما - الخ » .

(٤) لعل المراد بالوحدان جلوسهم في صف واحد لا يكون صف بعد الصف الذي يكون الامام

أيضاً فيه (مراد) أقول : في المعتبر ص ١٥٥ : « الجماعة مستحبة للمرأة رجالاً كانوا أو نساءً ويصلون صفّاً واحداً جلوساً ، يتقدمهم الامام بركبته وهو اختيار علمائنا » . وقال أبو حنيفة : يصلون فرادى ، وان كانوا في ظلمة صلّوا جماعة » .

(٥) روى الشيخ - رحمه الله - في التهذيب في حديث موثق عن عمار الساباطي عن

أبي عبد الله عليه السلام « عن الرجل يصيبه مطر وهو في موضع لا يقدر أن يسجد فيه من الطين ولا يجد موضعاً جافاً » قال : يفتتح الصلاة فاذا ركع فليركع كما يركع اذا صلى فاذا رفع رأسه -

أخفض من السجود. ^(١)

باب ٦٤

ما يقول الرَّجُل إذا أوى الى فراشه

١٣٥٢ ١ - قال الصادق عليه السلام : « مَنْ تَطَهَّرَ ثُمَّ أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ بَاتَ وَفِرَاشُهُ كَمَسْجِدِهِ ، فَإِنْ ذَكَرَ أَنَّه لَيْسَ عَلَى وَضوءٍ فَلْيَتِمِّمْ مِنْ دُثَارِهِ [و] كَائِنًا مَا كَانَ لَمْ يَزَلْ فِي صَلَاةٍ مَا ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ » ^(٢) .

١٣٥٣ ٢ - وروى العلاء ، عن محمد بن مسلم قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : « إِذَا تَوَسَّدَ الرَّجُلُ يَمِينَهُ فَلْيَقُلْ : « بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ ، وَوَجَّهْتُ

→ من الركوع فليؤم بالسجود إيماء وهو قائم بفعل ذلك حتى يفرغ من الصلاة يتشهد وهو قائم ثم يسلم . ورواه ابن ادریس فی مستطرفات السرائر ص ٤٨٣ من كتاب نوادر المصنفين تصنيف محمد بن علي بن محبوب الاشعري عن ابن أبي عمير عن هشام بن الحكم عن الصادق (ع) .
(١) قال الشيخ المفيد - رحمه الله - في المقنعة : « يصلّي السابح في الماء عند غرقه وضرورته الى السباحة مؤمياً الى القبلة ان عرفها و الاقنى وجهه ، ويكون ركوعه أخفض من سجوده لان الركوع انخفاض و السجود إيماء الى القبلة ، و كذلك صلاة الموتحله اه يعني يجب على الفريق والموتحله الصلاة مؤمياً الآن إيماءهما في الركوع أخفض من إيماءهما في السجود ، بخلاف صلاة القاعد فان إيماء في السجود يجب أن يكون أخفض من الركوع .
(٢) رواه الشيخ في التهذيب مرسلًا وكذا الاخبار الاتية موافقاً لما في الفقيه و قال صاحب المنتقى : يظهر من توافق ترتيب هذه الاخبار في الفقيه والتهذيب أن الشيخ أخذها من كتاب الفقيه ، ولا غرو .

وفي الوافي : الدثار - بالكسر - : مافوق الشمار من الثياب ، وانما كان لم يزل في الصلاة مادام يذكر الله تعالى لانه أتى بما تيسر له في مثل تلك الحال من أفعال الصلاة أعنى الطهارة والذكر . انتهى

وقال الفاضل التفرشي : لعل الدثار هنا يشمل اللحاف وغيره ، وقوله عليه السلام

« كَائِنًا مَا كَانَ » أى من الوضوء والتيمم ، ويمكن أن يراد به التعميم فيما يتيمم به .

وجهي إليك ، وفوضت أمري إليك ، وألجأت ظهري إليك ، وتوكلت عليك رهبة منك ورغبة إليك ، لا ملجأ ولا منجى منك إلا إليك ، آمنت بكتابك الذي أنزلت وبرسوك الذي أرسلت * ثم يسبح تسبيح فاطمة الزهراء عليها السلام . ومن أصابه فرع عند منامه فليقرأ إذا أوى إلى فراشه المعوذتين وآية الكرسي .

١٣٥٤ ٣ - وروى العلاء ، عن محمد بن مسلم عن أحدهما عليهما السلام قال : « لا يدع الرجل أن يقول عند منامه : « أعيد نفسي وذريتي وأهل بيتي ومالي بكلمات الله التامات من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة » ^(١) فذلك الذي عوذ به جبرئيل عليه السلام الحسن والحسين عليهما السلام .

١٣٥٥ ٤ - وروى عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال له : « اقرأ قل هو الله أحد ، وقل يا أيها الكافرون عند منامك فإنها براءة من الشرك » ^(٢) وقل هو الله أحد نسبة الرب عز وجل .

١٣٥٦ ٥ - وروى بكر بن محمد ^(٣) عنه عليه السلام أنه قال : « من قال حين يأخذ مضجعه ثلاث مرآت : « الحمد لله الذي علا فقهر ، والحمد لله الذي بطن فخبز ، والحمد لله الذي ملك فقدر ، والحمد لله الذي يحيي الموتى ويميت الأحياء وهو على كل شيء قدير » خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » .

١٣٥٧ ٦ - وقال النبي صلى الله عليه وآله : « من قرأ هذه الآية عند منامه : « قل إنما أنا

(١) في النهاية : الهامة - بشد الميم - كل ذات سم يقتل والجمع هوام ، وفي الصحاح لا يقع هذا الاسم الا على المخوف من الاحناش . جمع الحنث أي الهامة . واللامة - بشد الميم أيضاً ، والمين اللامة هي التي تصيب بسوء ، يقال : « أعينه من كل هامة ولامة » . وفي الوافي اللامة : ذات اللحم وهو ضرب من الجنون يعمري الانسان .

(٢) الظاهر أن الضمير المؤنث يرجع الى سورة قل يا أيها الكافرون .

(٣) رواه الكليني عن علي بن ابراهيم عن أبيه ، والحسين بن محمد ، عن أحمد بن

اصحاق جميعاً عن بكر بن محمد .

بشر مثلكم بوحى إلي أنما إليكم إله واحد.. إلى آخرها « طمع له نور إلى المسجد الحرام ^(١) حشو ذلك النور ملائكة يستغفرون له حتى يصبح » ^(٢) .

١٣٥٨ ٧ - وروى عامر بن عبدالله بن جذاعة ^(٣) عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « ما من عبد يقرأ آخر الكهف حين ينام إلا استيقظ من منامه في الساعة التي يريد » .

١٣٥٩ ٨ - وروى سعد الاسكاف عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « من قال هذه الكلمات فأنا ضامن أن لا يصيبه عقرب ولا هامة حتى يصبح : أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن برئ ولا فاجر من شر ما ذرأ ، ومن شر ما برأ ، ومن شر كل دابة هو آخذ بناصيتها ، إن ربي على صراط مستقيم » .

١٣٦٠ ٩ - وروى معاوية بن عمار عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « إذا خفت الجنابة فقل في فراشك : اللهم إني أعوذ بك من الاحتلام ، ومن سوء الأحلام ، ومن أن يتلاعب بي الشيطان في اليقظة والمنام » .

١٣٦١ ١٠ - وروى العباس بن هلال عن أبي الحسن الرضا عن أبيه عليه السلام قال : « لم يقل أحد قط إذا أراد أن ينام : « إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا ^(٤) [إن أمسكهما من أحد من بعده إنه كان حليماً غفوراً] » فسهط عليه البيت » .

باب ٦٥

ثواب صلاة الليل

١٣٦٢ ١ - نزل جبرئيل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وآله فقال له : « يا جبرئيل عظمي

(١) في الصحاح : طمع الغبار والرائحة والصبح سطوعاً إذا ارتفع . وقال الفاضل النفري : لعل : طمع هنا بمعنى انبسط .

(٢) رواه الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١٨٥ مرسل كما في الفقيه .

(٣) رواه في الكافي ج ٢ ص ٥٤٠ عن أحمد بن محمد الكوفي ، عن حمدان القلاني .

عن محمد بن الوليد ، عن أبان عن عامر بن عبد الله بن جذاعة .

(٤) في بعض النسخ « إلى الآية » .

- فقال : يا محمد عش ماشئت فإِنَّكَ مَيِّتٌ ، واحبب من شئت فَإِنَّكَ مفارقة ، واعمل ما شئت فَإِنَّكَ ملاقيه . شرف المؤمن صلاته بالليل ، وعزُّه كَفُّ الأذى عن النَّاسِ ^(١) .
- ١٣٦٣ ٢ - وروى بحر السقاء عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « إِنَّ من روح الله عزَّ وجلَّ ثلاثة : التَّهَجُّدُ بِاللَّيْلِ ، وإفطار الصائم ، ولقاء الإخوان » .
- ١٣٦٤ ٣ - وقال أبو الحسن الأوَّل عليه السلام « في قول الله عزَّ وجلَّ : « و رهبانية اتدعوها ما كتبناها عليهم إِلَّا ابتغاء رضوان الله » قال : صلاة الليل » . ^(٢)
- ١٣٦٥ ٤ - وقال الصادق عليه السلام : « عليكم صلاة الليل فانها سنة نبيكم ، وأدب الصالحين قبلكم ، ومطرده الدَّاء عن أجسادكم » . ^(٣)
- ١٣٦٦ ٥ - وروى هشام بن سالم عنه أَنه قال : « في قول الله عزَّ وجلَّ « إِنَّ ناشئة الليل هي أشدُّ وطأً وأقوم قِيلاً » ^(٤) قال : قيام الرَّجُل عن فراشه يريد به وجه الله عزَّ وجلَّ ، لا يريد به غيره » . ^(٥)

(١) حاصل الكلمات الثلاثة أن العيش لا بد وأن ينتهي إلى الموت فلا ينبغي أن تريد طوله وتهتم به ، وكذا المحبوب لا بد وأن تفارقه فلا ينبغي أن تطمئن قلبك به ، والعمل لا بد وأن تلاقيه ولا يفارك فلا بد من أن تهتم به فتأتي بما هو صالح نافع تسرك ملاقاته ، و تترك ما هو مفسد ضار تسوءك ملاقاته . (مراد) .

أقول : روى الكليني في الكافي ج ٣ ص ٤٨٨ نحو ذيل الخبر مسنداً عن الصادق (ع) :

(٢) رواه الكليني في الكافي ج ٣ ص ٤٨٨ بسند مجهول والمؤلف في العيون بهذا السند أيضاً .

(٣) رواه الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١٦٩ بسند فيه ارسال .

(٤) أي النفس الناشئة بالليل أي التي تنشأ من مضجعتها إلى العبادة ، أو العبادة

الناشئة بالليل أي الحادثة (سلطان) وقوله : « أقوم قِيلاً » أي أشد وأحكم وأثبت مقالا .

(٥) الظاهر أنه عليه السلام فسر الناشئة بالقيام الواقع فيها مخلصاً كما فسرت بقيام

الليل أو العبادة التي تنشأ بالليل ، ويمكن أن يكون حاصل المعنى يقول عليه السلام ان

العبادة المشكلة على النفس والتي يكون القلب موافقاً مع اللسان هي العبادة التي تكون خالصة

لوجه الله ، والأفلا اشكال فيها ولا موافقة لها كما هو الغالب على الناس . (م) .

أقول الخبر رواه الكليني في الكافي ج ٣ ص ٤٢٦ بسند صحيح .

١٣٦٧ ٦ - وقال الصادق عليه السلام : « يقوم الناس من فرشهم على ثلاثة أصناف : صنف له ولا عليه ، وصنف عليه ولا له ، وصنف لاعليه ولا له ، فأما الصنف الذي له ولا عليه فيقوم من منامه فيتوضأ ويصلي ويذكر الله عز وجل فذلك الذي له ولا عليه ، وأما الصنف الثاني فلم يزل في معصية الله عز وجل فذلك الذي عليه ولا له ، وأما الصنف الثالث فلم يزل نائماً حتى أصبح فذلك الذي لاعليه ولا له » .

١٣٦٨ ٧ - وسأله عبدالله بن سنان « عن قول الله عز وجل : « سيماهم في وجوههم من أثر السجود » قال : هو السهر في الصلاة » .^(١)

١٣٦٩ ٨ - وروى عنه الفضيل بن يسار أنه قال : « إن البيوت التي يصلي فيها بالليل بتلاوة القرآن ^(٢) تضيء لأهل السماء كما تضيء نجوم السماء لأهل الأرض » .

١٣٧٠ ٩ - وقال عليه السلام : « في قول الله عز وجل : « إن الحسنات يذهبن السيئات » قال : صلاة المؤمن بالليل تذهب بما عمل من ذنب بالنهار » .^(٣)

ومدح الله تبارك وتعالى أمير المؤمنين عليه السلام في كتابه بقيام صلاة الليل ^(٤) فقال عز وجل : « آمن هو قانت آناء الليل ساجداً وقائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه » وآناء الليل ساعاته .

١٣٧١ ١٠ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : « إن الله تبارك وتعالى إذا أراد أن يصيب

(١) « سيماهم » أي علامتهم . و « من أثر السجود » يمكن أن يكون كناية عن العبادة

وآثارها من رقة القلب والخضوع والخشوع ، أو اصفرار الوجه . والسهر - بالتحريك - : عدم النوم في الليل .

(٢) يحتمل أن يكون الباء للسببية أي لسبب ما يتلى في الصلاة من القرآن ، وأن يكون للملابسة أي متلبسة بتلاوة القرآن ، فيشمل ما يقرء فيها وما يقرء بعدها أو قبلها . (مراد) .

(٣) روى المؤلف أكثر هذه الاخبار في ثواب الاعمال مسنداً .

(٤) كما في رواية عمار الساباطي عن الصادق (ع) المروية في روضة الكافي تحت رقم

٢٤٦ . ويفهم منه أن الآية في علي أمير المؤمنين (ع) .

أهل الأرض بعذاب قال : لولا الذين يتحجبون بجلالتي ^(١) ، ويعمرون مساجدي ، و يستغفرون بالأسحار لولاهم ^(٢) لأنزلت عذابي .

١٣٧٢ - ١١ - وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « من كثر صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار » .

١٣٧٣ - ١٢ - و « جاء رجل إلى أبي عبد الله عليه السلام فشكى إليه الحاجة فأفرط في الشكاية حتى كاد أن يشكو الجوع ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام : يا هذا أنصلي بالليل ، فقال الرجل : نعم ، فالتفت أبو عبد الله عليه السلام إلى أصحابه فقال : كذب من زعم أنه يصلي بالليل ويجوع بالنهار ، إن الله تبارك وتعالى ضمن صلاة الليل قوت النهار » ^(٣) .

١٣٧٤ - ١٣ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « إن الله تبارك وتعالى يحب المداعب في الجماعة بلا رفث ، المتوحد بالفكر ، المتخلى بالعبر ، الساهر بالصلاة » ^(٤) .

١٣٧٥ - ١٤ - وقال النبي صلى الله عليه وآله : « عند موته لأبي ذر - رحمه الله عليه - : يا أبا ذر احفظ

(١) بالجيم كما في أكثر النسخ . وبالحاء كما في بعضها ، وعلى المهملة المعنى : الذين يحب بعضهم بعضاً فيما أحللتنا لهم لافئما حرماناً عليهم كشرب الخمر والزنا وأمثالهما .

(٢) يمكن أن يكون التكرير للمبالغة والتأكيد ، وأن يكون جواب « لولا » الأولى لفعلت بهم ما يستحقون ، وحذف ليذهب الذاهب إلى أي مذهب شاء . (م) .

(٣) أي جعلها ضامناً للقوت في إصالة إلى المصلى أو جعلها متضمناً للقوت فكان قوت المصلى جزءاً لها ، وعلى التقديرين من باب الاستعارة التبعية (مراد) أقول : الخبر رواه المصنف في الثواب ص ٦٤ وكذا الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١٦٩ بسند فيه ارسال .

(٤) في بعض النسخ « المداعب في الجماع » وفي بعضها « الملاعب في الجماع » ولعل الأنسب ما اخترناه . والدعابة المزاح ، والرفث الفحش من القول ، والجماع ، وقوله « المتوحد » في بعض النسخ « المتوجد » وتوجد به أي أحبه ، والتخلي : التفرغ والانفراد ، و « العبر » ، أما بكسر العين وفتح الباء الموحدة جمع عبرة - بكسر العين وسكون الموحدة - وهي العظة وما يتعظ به الإنسان ويعمل به ويعتبر ، وأما بفتح العين والباء فهو جمع عبرة - بفتح العين وسكون الموحدة - وهي الدمع وسبكه .

وصية نبيك تنفعك : من ختم له بقيام الليل ^(١) ثم مات فله الجنة ، والحديث فيه طويل ^(٢) أخذت منه موضع الحاجة .

١٣٧٦ - ١٥ - وروى جابر بن إسماعيل ^(٣) عن جعفر بن محمد ، عن أبيه ^(٤) « أن رجلاً سأل علي بن أبي طالب ^(عليه السلام) عن قيام الليل بالقرأة ^(٥) فقال له : أبشر من صلى من الليل عشر ليلة ^(٦) مخلصاً ابتغاء نواب الله قال الله تبارك وتعالى لملائكته : اكتبوا لعبدي هذامن الحسنات عدداً ثبت في الليل من حبة وورقة وشجرة وعدد كل قصبة وخوص ومرعى ^(٧) ومن صلى تسع ليلة أعطاه الله عشر دعوات مستجابات وأعطاه الله كتابه يمينه ^(٨) ومن صلى ثمن ليلة أعطاه الله أجر شهيد صابر صادق النية وشفع في أهل بيته ، ومن صلى سبع ليلة خرج من قبره يوم يبعث ووجهه كالقمر ليلة البدر حتى يمر على الصراط مع الآمنين ، ومن صلى سدس ليلة كتب في الأوابين ^(٩) وغفر له ما تقدم من ذنبه ، ومن صلى خمس ليلة زاحم إبراهيم خليل الرحمن في قبرته ^(١٠) ، ومن صلى ربع ليلة كان في أوّل الفائزين ^(١١) حتى يمر على الصراط كالرّيح العاصف ، ويدخل الجنة بغير حساب ،

(١) بأن يكون آخر أعماله أو يكون المراد يداوم عليه حتى يموت . (م ت) .

(٢) مذكور في مكارم الاخلاق بسند فيه مجاهيل والظاهر أن المؤلف حكم بصحته أو

وصل اليه بأسانيد أخر .

(٣) الطريق ضعيف بسلمة بن الخطاب وفيه أيضاً محمد بن الليث وهو مهمل .

(٤) في بعض النسخ « عن قيام الليل بالقرآن » .

(٥) كذا في بعض النسخ وكتاب نواب الاعمال ص ٦٦ وفي بعض النسخ هنا وما يأتي

كلها « ليلة مخلصاً » بإضافة .

(٦) كذا . والنخوس ورق النخل ، الواحدة خوصة كما في الصحاح . وفي نواب الاعمال

« وخوط ومرعى » والخوط والخوطة : النسن الناعم .

(٧) زاد في النواب « ويوم القيامة » .

(٨) جمع أواب وهو الكثير الرجوع الى الله سبحانه والتواب وقيل : المطيع .

(٩) زاحمه أى آنسه وقاربه ، وقوله « في قبرته » أى في الجنة في مقامه .

(١٠) يمكن أن يكون الالوية اضافية و يكون داخلا في الجماعة التي يكون نجاتهم

قبل البقية كالانبياء والاصياء تفضلا منه تعالى . (م ت) .

ومن صلى ثلث ليلة لم يبق ملك^(١) إلا غبطه بمنزلته من الله عز وجل، وقيل له: أدخل من أي أبواب الجنة الثمانية شئت، ومن صلى نصف ليلة فلو أُعطي ملء الأرض ذهباً سبعين ألف مرة لم يعدل جزاءه، وكان له بذلك عند الله عز وجل أفضل من سبعين رقبة يعتمقها من ولد إسماعيل، ومن صلى ثلثي ليلة كان له من الحسنات قدر رمل عالج^(٢) أدناها حسنة أنقل من جبل أحد عشر مرات، ومن صلى ليلة تامة^(٣) نالها لكتاب الله عز وجل راحة وساجداً وذاكراً أُعطي من الثواب ما أدناه يخرج من الذنوب كما ولدته أمه^(٤) ويكتب له عدد ما خلق الله عز وجل من الحسنات ومثلها درجات، ويثبت التور في قبره، وينزع الإثم والحسد من قلبه، ويجاز من عذاب القبر، ويعطى براءة من النار، ويبيع من الأمنين، ويقول الرب تبارك وتعالى ملائكتي: يا ملائكتي انظروا إلى عبدي أحياناً ليلة ابتغاء مرضاتي أسكنوه الفردوس، وله فيها مائة ألف مدينة في كل مدينة جميع ما تشتهي الأنفس وتلذ الأعين، ولم يخطر على بال سوى ما أعددت له من الكرامة والمزيد والقربة^(٥).



(١) في نواب الاعمال « لم يبق ملكا » وفي نسخة منه مثل ما في المتن .

(٢) أي الرمل المتراكم ، قال في النهاية « في حديث الدعاء « وما تحويله عوالم الرمال » هي جمع عالج - بكسر اللام - وهو ما تراكم من الرمل ودخل بعضه في بعض . وفي هامش بعض النسخ « رمل عالج : جبال متواصلة يتصل أعلاها بالدهناء قرب اليمامة وأسفلها بنجد » .

(٣) في بعض النسخ « ليلة بتمامه » وقال في الوافي : الهاء في « ليلة » في جميع المواضع يحتمل الضمير وأن يكون للتنكير . وقوله هنا « ليلة تامة » يؤيد الثاني وما في بعض النسخ يؤيد الأول .

(٤) في بعض النسخ « كيوم ولدته أمه » .

(٥) أي تلك العطايا المذكورة مما استحق به وهذه سوى ما أعددت له بالفضل . (مراد).

باب ٦٦

وقت صلاة الليل

١٣٧٧ ١ - روى عبيد بن زرارة ^(١) عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « كان رسول الله صلى الله عليه وآله إذا صلى العشاء أوى إلى فراشه فلم يصل شيئاً حتى ينتصف الليل » . ^(٢)

١٣٧٨ ٢ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « وقت صلاة الليل ما بين نصف الليل إلى آخره » .

١٣٧٩ ٣ - وقال عمر بن حنظلة ^(٣) لأبي عبد الله عليه السلام : « إنني مكثت ثمانية عشر ليلة أنوي القيام فلا أقوم أفأصلي أوّل الليل ؟ قال : لا اقض بالنهار فأنّي أكره أن يتخذ ذلك خلقاً » . ^(٤)

١٣٨٠ ٤ - وروى عن معاوية بن وهب ^(٥) أنه قال : قلت له : « إن رجلاً من مواليك من صلحائهم شكّا إليّ ما يلقى من النوم وقال لي : إنني أريد القيام لصلاة الليل فيغلبنني النوم حتى أصبح ، فما قضيت صلاتي الشهر المتتابع أو الشهرين أصبر على

(١) في طريق المؤلف إليه حكم بن مسكين ولم يوثق ورواه الشيخ بإسناده عن الحسين ابن سعيد عن صفوان عن ابن بكير ، عن عبد الحميد الطائي ، عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام وهذا السند موثق كالصحيح .

(٢) يمكن أن يكون المراد بالعشاء : الصلاة الموظفة في وقت العشاء ، فيشمل الوتيرة . (مراد) .

(٣) الطريق قوى بدادود بن الحصين لكن فيه محمد بن عيسى والحسين بن أحمد بن ادريس ولم يوثقا صريحاً .

(٤) أي عادة وسجية . يعني إذا صليت أول الليل تصبر عادة لك لسهولتها .

(٥) الطريق صحيح على مافي الخلاصة وفيه محمد بن علي ماجيلويه . و معاوية بن وهب البجلي ثقة روى عن أبي عبد الله وأبي الحسن عليهما السلام .

نقله ، فقال : قرئة عين والله قرئة عين والله ، ولم يرخّص في الوتر أوّل الليل فقال : القضاء بالنهار أفضل» .^(١)

١٣٨١ ٥ - وروى عبد الله بن مسكان ، عن ليث المرادي قال : «سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الصلاة في الصيف في الليالي القصار صلاة الليل في أوّل الليل ؟ فقال : نعم نعم ما رأيت ونعم ما صنعت» ، يعني في السفر .^(٢)

١٣٨٢ ٦ - وقال : «سألت عن الرّجل يخاف الجنابة في السفر أوفي البرد فيمجتل صلاة الليل والوتر في أوّل الليل ، فقال : نعم» .

١٣٨٣ ٧ - وروى أبو جرير بن إدریس^(٣) عن أبي الحسن موسى بن جعفر عليه السلام قال : قال : «صل صلاة الليل في السفر من أوّل الليل في المحمل ، والوتر ، وركعتي الفجر» .

وكلما روي من الإطلااق في صلاة الليل من أوّل الليل فإتما هو في السفر لأنّ المفسّر من الأخبار يحكم على المجمل .

١٣٨٤ ٨ - وروى العلاء ، عن محمد بن مسلم عن أحدهما عليه السلام^(٤) قال : «ليس من عبد

(١) فيه رخصة ما وإن لم يرخّص صريحاً والخبر له ذيل في الكافي ج ٣ ص ٢٢٧ والتهذيب ج ١ ص ١٦٨ يؤمى الى أن التقديم مجوز لمن علم أنه لا يقضيها ، وهذا وجه جمع بين الأخبار ، قال في المدارك ص ١٢٣ عدم جواز تقديمها على انتصاف الليل الا في السفر أو الخوف من غلبة النوم مذهب أكثر الأصحاب ، و نقل عن زرارة بن أعين المنع من تقديمها على الانتصاف مطلقاً واختاره ابن ادریس على ما نقل عنه والامامة في المختلف ، والمتمم الاول وربما ظهر من بعض الأخبار جواز تقديمها على الانتصاف مطلقاً ، وقد نص الاصحاب على أن قضاء النافلة من الندأفضل من التقديم ، ثم استدلل - رحمه الله - بخبر ليث المرادي وغيره من الأخبار المروية في الكافي والتهذيب . وفي بعض النسخ « ولم يرخّص في النوافل » .

(٢) قوله « يعني في السفر » ليس في التهذيبين وهو كلام المؤلف حمل أخبار المنع من تقديم صلاة الليل قبل انتصاف الليل على الحضر ، وأخبار الحث عليه على السفر .

(٣) الطريق اليه حسن بابراهيم بن هاشم .

(٤) رواه في التهذيب ج ١ ص ٢٣١ بإسناده عن العلاء عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله

عليه السلام .

إلا وهو يوقظ في ليلته مرّة أمرتني فإن قام كان ذلك ، وإلا جاء الشيطان ^(١) فبال في أذنه ، أولا يرى أحدكم أنه إذا قام ولم يكن ذلك منه قام وهو متخثر ^(٢) نفيل كسلان .

١٣٨٥ ٩ - وروى الحسن الصيقل عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « إنني لأمقت الرجل يأتييني فيسألني عن عمل رسول الله صلى الله عليه وآله فيقول : أزيد ؟ كأنه يرى أن رسول الله صلى الله عليه وآله قصر في شيء ، وإنني لأمقت الرجل قد قرأ القرآن ^(٣) ثم يستيقظ من الليل فلا يقوم حتى إذا كان عند الصبح قام يبادره بصلاته .

١٣٨٦ ١٠ - وروى أبو حمزة الثمالي عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « مانوى عبد أن يقوم أية ساعة نوى فعلم الله تبارك وتعالى ذلك منه إلا وكل به ملكين يحرقانه تلك الساعة .

١٣٨٧ ١١ - وروى عيسى بن القاسم ^(٤) عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « إذا غلب الرجل النوم وهو في الصلاة فليضع رأسه فليمن فإني أتخوف عليه إن أراد أن يقول : اللهم أدخلني الجنة أن يقول : اللهم أدخلني النار .

١٣٨٨ ١٢ - وروى ذكرياً النقص ^(٥) عن أبي جعفر عليه السلام « في قول الله عز وجل

(١) في التهذيب « والا فجع الشيطان فبال » وهو تباعد ما بين الرجلين ولكنه يشبه ان يكون تصحيفاً لعدم معهودية فك الادغام في مثله .

(٢) قوله لم يكن ذلك منه « أي لم يقع منه القيام بالليل . والمتخثر - بالخاء المعجمة والثاء المثلثة - الممتلئ والكسلان ومن هو غير نشيط ، ويمكن أن يقرء بالناء المثناة وفي القاموس : تختثر : تقتر واسترخى .

وقال الفيض - رحمه الله - : لدل بول الشيطان في أذنه كناية عن غاية تمكنه منه وتسلطه عليه واستهزائه به من جهة عدم سماعه لداعي ربه وسماعه من الشيطان وطاعته له .

(٣) لعل المراد أنه اطلع على البحث على التهجد في الكتاب العزيز مثل قوله تعالى « ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلاً » . (مراد) .

(٤) الطريق اليه صحيح و هو ثقة عين . (صه) .

(٥) ذكرياً هو ابن مالك ولم يوثق و الطريق اليه فيه على بن اسماعيل السندی وقد يوثق ، ورواه الكليني في الكافي بسند موثق عن زيد الشحام عنه عليه السلام .

« لا تقربوا الصلاة و أنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون » قال : منه سكر النوم .

باب ٦٧

ما يقول الرجل اذا استيقظ من النوم

١٣٨٩ ١ - كان رسول الله ﷺ إذا أوى إلى فراشه قال : « باسمك اللهم أحيا وباسمك أموت » فإذا استيقظ قال : « الحمد لله الذي أحياني بعد ما أمانني وإليه النشور » .

١٣٩٠ ٢ - وروى جرّاح المدايني عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « إذا قام أحدكم ^(١) فليقل : « سبحان الله ربّ النّبيين ، وإله المرسلين ، وربّ المستضعفين ، والحمد لله الذي يحيي الموتى و هو على كلّ شيء قدير » فإنّه إذا قال ذلك يقول الله تبارك وتعالى : صدق عبدي وشكر » .

١٣٩١ ٣ - وروى عبد الرحمن بن الحجّاج عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه كان : « إذا قام آخر الليل رفع صوته حتى يسمع أهل الدّار [و] يقول : اللهم أعنّي على هول المطلّع ، ووسّع عليّ المصّجّع ^(٢) ، وأرزقني خير ما قبل الموت ، وأرزقني خير ما بعد الموت » .

١٣٩٢ ٤ - وفي خبر آخر ^(٣) عن أبي جعفر عليه السلام قال : « إذا قمت من فراشك فانظر في أفق السماء وقل : « الحمد لله الذي ردّ عليّ روحي أعبدّه وأحمده ، اللهم إنّه لا يوارى منك ليلٌ ساج ولا سماء ذات أبراج ، ولا أرض ذات مهاد ^(٤) ولا ظلمات

(١) يعني من الليل كما نص عليه في الكافي وفي نسخة جملة جزء المتن .

(٢) في بعض النسخ « المضطجع » .

(٣) الظاهر أنه حديث زرارة الذي رواه الكليني في الكافي ج ٢ ص ٥٣٨ وج ٣ ص ٤٤٥

لكن بينهما اختلاف كثير .

(٤) « ليل ساج » أي ساكن وهو وصف بحال المتعلق أي ساكن مافيه . وفي بعض

النسخ جمل « ليل داج » نسخة . وأبراج جمع برج ، والمهاد الفراش ،

بعضها فوق بعض ، ولا بحرٌ لجتي^(١) يدلج بين يدي المدلج من خلقك^(٢) تعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور^(٣) غارت النجوم ونامت العيون وأنت الحي القيوم ، لاتأخذك سنة ولا نوم ، سبحان الله رب العالمين وإله المرسلين وخالق النبيين ، والحمد لله رب العالمين ، اللهم اغفر لي وارحمني و تب علي ، إنك أنت التواب الرحيم » ثم اقرأ خمس آيات من آخر آل عمران « إن في خلق السموات والأرض - إلى قوله - إنك لا تخلف الميعاد »^(٤) .

وعليك بالسواك فإن السواك في السحر قبل الوضوء من السنة ، ثم توضأ^(٥) .
١٣٩٣ هـ - وروى أبو عبيدة الحداد عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل : « تتجافى جنوبهم عن المضاجع »^(٦) فقال : لعلك ترى أن القوم لم يكونوا ينامون ؟ فقلت : الله ورسوله أعلم ، فقال : لابد لهذا البدن أن تريجه حتى يخرج نفسه ، فإذا خرج النفس استراح البدن ورجعت الروح فيه وفيه قوة على العمل ، فإذا نما

(١) لجة الماء معظمه ، وأدلج القوم اذا ساروا من أول الليل وان ساروا في آخره فقد ادلجوا بتشديد الدال ، والمراد بادلاج البحر بين يدى المدلج - بسكون الدال فيهما أو بتشديدهما فيهما - : تحركه عند حركة السفينة . (مراد) .

(٢) وحاصل الدعاء أن هذه الاشياء الساترة والمظلمة لا تضر ولا تظلم عليك شيئاً بل كل الاشياء عندك ظاهر وعلمك بها محيط ، فكيف يخفى عليك حالي وعبادتي في هذه الليلة المظلمة . (مت) .

(٣) الى هنا مروي في التهذيب ج ١ ص ١٧٥ وفي الكافي بسند حسن كالصحيح مع اختلاف وبعده فيهما « ثم استك وتوضأ فإذا وضعت يدك في الماء قل بسم الله وبالله اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين » فإذا فرغت قل : الحمد لله رب العالمين » فإذا قمت الى صلاتك قل : بسم الله وبالله ومن الله وما شاء الله ولا حول ولا قوة الا بالله ، اللهم اجعلني من زوار بيتك وعمار مساجدك ، وافتح لي باب توبتك ، وأغلق عني باب معصيتك وكل معصية ، الحمد لله الذي جعلني ممن ينجيه ، اللهم أقبل على بوجهك ، جل ثناؤك ، ثم افتتح الصلاة بالكبير .

(٤) من كلام المؤلف - رحمه الله - أخذ من ذيل حديث زبارة وغيره .

(٥) أى لم يلزم مكانه وقام جنوبهم عن فراشهم . (مت) .

ذكرهم فقال : « تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً » أنزلت في أمير المؤمنين عليه السلام وأتباعه من شيعتنا بنامون في أوّل الليل فإذا ذهب ثلثا الليل أو ما شاء الله فزعوا إلى ربّهم ، راغبين راغبين طامعين فيما عنده ، فذكرهم الله عزّ وجلّ في كتابه لنبيّه عليه السلام وأخبرهم بما أعطاهم وأنه أسكنهم في جواره وأدخلهم جنّته ، وآمن خوفهم وآمن روعتهم ، قلت : جعلت فداك إن أنا قمت في آخر الليل أيّ شيء أقول إذا قمت ؟ فقال : قل « الحمد لله ربّ العالمين وإله المرسلين والحمد لله الذي يحيي الموتى ويبعث من في القبور » فإنك إذا قلتها ذهب عنك رجز الشيطان وسواسه إن شاء الله تعالى .

باب ٦٨

القول عند صراخ الديك

- ١٣٩٤ ١ - قال الصادق عليه السلام : « إذا سمعت صراخ الديك فقل : « سبّوح قدّوس ربّ الملائكة والروح ، سبقت رحمتك غضبك ، لا إله إلا أنت ، سبحانك و بحمدك ، عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي ، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » ^(١) .
- ١٣٩٥ ٢ - وقال عليه السلام : « تعلموا من الديك خمس خصال : محافظته على أوقات الصلاة ، والغيرة ، والسخاء ، والشجاعة ، وكثرة الطروقة » ^(٢) .
- ١٣٩٦ ٣ - وقال عليه السلام : « تعلموا من الغراب ثلاث خصال : استناره بالسفاد ^(٣) وبكوره في طلب الرزق ^(٤) وحذره » .
- ١٣٩٧ ٤ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « إن الله تبارك وتعالى ملكاً على صورة ديك

(١) هذا الخبر جزء من حديث زرارة الذي تقدم آنفاً .

(٢) الطروقة بمعنى الجماع وكذا السفاد . (م ت) .

(٣) السفاد : نزو الذكر على الأنثى . (مراد) .

(٤) هذا لا ينافي كراهة الدخول في السوق أولاً لأن المراد ترك الكسل في طلب الرزق والجلوس في المصلى حتى تطلع الشمس أعون في طلب الرزق من الضرب في الأرض كما ورد في الحديث . (مراد) .

أبيض ، رأسه تحت العرش ورجلاه في تخوم الأرض السابعة ، له جناح في المشرق و جناح في المغرب ، لا تصيح الديوك حتى يصبح ، فإذا صاح خفق بجناحيه^(١) ثم قال : « سبحان الله ، سبحان الله ، سبحان الله العظيم الذي ليس كمثل شيء » قال : فيحييه الله تبارك و تعالى ويقول : لا يحلف بي كاذباً من يعرف ما تقول »^(٢) .

١٣٩٨ هـ - و روي : « أن فيه نزلت : « و الطير صافات كل قد علم صلواته و تسبيحه »^(٣) .

١٣٩٩ هـ - و روي : « أن حملة العرش اليوم أربعة : واحد منهم على صورة الديك يسترزق الله عز وجل للطير ، و واحد على صورة الأسد يسترزق الله تعالى للسباع و واحد على صورة النور يسترزق الله تعالى للبهائم ، و واحد منهم على صورة بني آدم يسترزق الله تعالى لولد آدم ﷺ ، فإذا كان يوم القيامة صاروا ثمانية ، قال الله عز وجل : « ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية » .

باب ٦٩

القول عند القيام الى صلاة الليل

١٤٠٠ هـ - ١ - قال الصادق عليه السلام : « إذا أردت أن تقوم إلى صلاة الليل فقل : « اللهم إني أتوجه إليك بنبيك نبي الرحمة وآله^(٤) وأقدّمهم بين يدي حوائجي ، فأجعلني بهم وحيها في الدنيا والآخرة ومن المقرّبين ، اللهم ارحمني بهم^(٥) ولا تعذّبني بهم

(١) في القاموس : خفق الطائر : طار ، وأخفق : ضرب بجناحيه .

(٢) يعني من عقل الله تعالى بما يدل عليه هذا الصوت من العظمة و الجلال لا يجترء على أن يحلف به تبارك و تعالى حلفاً كاذباً . (مراد) .

(٣) هذا لا ينافي عموم المنزل اذ كثيراً ما ينزل العام في الخاص . (مراد) .

(٤) أي مستشفعاً بهم اليك ، متلبساً بعرفانهم ، أو مقتدياً بهم ، مقتفياً آثارهم .

(٥) أي بشأنهم ومكانتهم عندك ، أو بسببهم وكذا القول في الفقرات الآتية .

واهدني بهم ولا تضلني بهم ، وارزقني بهم ولا تحرمني بهم ، واقض لي حوائجي للدنيا والآخرة ، إنك على كل شيء قدير ، وبكل شيء عليم .

باب ٧٠

الصلوات التي جرت السنة بالتوجه فيها

من السنة التوجه^(١) في ست صلوات وهي أوّل ركعة من صلاة الليل ، والمفردة من الوتر^(٢) وأوّل ركعة من ركعتي الزوال ، وأوّل ركعة من ركعتي الإحرام ، وأوّل ركعة من نوافل المغرب ، وأوّل ركعة من الفريضة^(٣) كذلك ذكره أبي - رضي الله عنه - في رسالته إلى .

باب ٧١

صلاة الليل

قال الله تبارك وتعالى لنبيه ﷺ : « ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً » فصارت صلاة الليل فريضة على رسول الله ﷺ لقول الله عز وجل فتهجد ، وهي لغيره سنة ونافلة .

١٤٠١ ١ - وقال النبي ﷺ في وصيته لعلّي ﷺ : « يا عليّ عليك بصلاة الليل ، [و] عليك بصلاة الليل ، [و] عليك بصلاة الليل ، (٤) .

-
- (١) المراد بالتوجه التكبيرات الافتتاحية وقول : « وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض - الآية ، وقال الشهيد - رحمه الله - في الذكرى : والاقرب عموم استحباب السبع في جميع الصلوات . وقال علي بن بابويه يختص بالمواضع الستة .
- (٢) أي المفردة بالسلام من الركعات الثلاث وهذا اطلاق شائع كاطلاق الشفع على الركعتين منها والوتر على الأخيرة . (مراد) .
- (٣) أي أول كل فريضة (الذكرى) وقال الفاضل التفرشي : من أي فريضة كانت أو أي فريضة كانت من الخمس .
- (٤) رواه الكليني في الكافي ج ٨ ص ٧٩ في الصحيح بدون التكرار والصدق في الوصايا .

فإذا أردت أن تصليها فكبر الله عز وجل سبعاً ، و الحمد سبعاً ، ثم توجه ثم صل ركعتين تقرأ في الأولى الحمد وقل هو الله أحد ، وفي الثانية الحمد وقل يا أيها الكافرون ، وتقرأ في الست الركعات بما أحببت إن شئت طوَّلت وإن شئت قصَّرت . ١٤٠٢ ٢ - وروي « أن من قرأ في الركعتين الأولى والثنتين من صلاة الليل في كل ركعة منهما الحمد مرة و قل هو الله أحد ثلاثين مرة انفتل و ليس بينه وبين الله عز وجل ذنب إلا غفر له »^(١).

وتقرأ في ركعتي الشفع وركعة الوتر قل هو الله أحد ، وافصل بين الشفع والوتر بتسليمة^(٢).

١٤٠٣ ٣ - وروي « أن من قرأ في الوتر بالمعوذتين وقل هو الله أحد قيل له أبشر يا عبدالله فقد قبل الله وترك »^(٣).

والقنوت في كل ركعتين في الثانية قبل الركوع وبعد القراءة ، والقراءة بها جهاراً .

والقنوت في الوتر قبل الركوع .

وإن قمت ولم يكن عليك من الوقت بقدر ما تصلي فيه صلاة الليل على ما تريد فصلها وأدراجها إدراجاً^(٤) ، و الإدراج أن تقرأ في كل ركعة الحمد وحدها ، فإن

(١) مروي في التهذيب ج ١ ص ١٧٠ مرسل أيضاً .

(٢) كما في رواية سليمان بن خالد عن أبي عبدالله عليه السلام المروية في التهذيب

ج ١ ص ١٧١ ورواية معاوية بن عمار عنه عليه السلام .

(٣) رواه في ثواب الاعمال ص ١٥٨ بسند ضعيف عن الباقر عليه السلام .

(٤) الأولى أن يقرأ في الثلاث في كل ركعة بعد الحمد بالمعوذتين والتوحيد وانقرء ،

في الركعتين من الشفع في احديهما احدى المعوذتين والتوحيد وفي الاخرى اخرهما والتوحيد

وفي الوتر بالمعوذتين والتوحيد ثلاث مرات لكان جامعاً بين الاخبار أيضاً (م ت) راجع

التهذيب ج ١ ص ١٧١ .

(٥) روى الكليني في الكافي ج ٣ ص ٤٤٩ باسناده عن اسماعيل بن جابر أو عبدالله

ابن سنان قال : وقلت لابي عبد الله عليه السلام : اني أقوم آخر الليل وأخاف الصبح ، قال : اقرء ←

خشيت طلوع الفجر فصلّ ركعتين وأوتر بالثالثة ، وإن طلع الفجر فصلّ ركعتي الفجر وقد مضى الوقت بما فيه .

وإذا صليت من صلاة الليل أربع ركعات من قبل طلوع الفجر فأتمّ الصلاة طلع الفجر أولم يطلع^(١) .

وقد رويت رخصة في أن يصلي الرّجل صلاة الليل بعد طلوع الفجر المرّة بعد المرّة ، ولا يتخذ ذلك عادة^(٢) .

و إذا كان عليك قضاء صلاة الليل^(٣) فقمّت و عليك من الوقت بقدر ما فصلّي الفائتة وصلاة ليلتك^(٤) فابدأ بالفائتة فصلّ ثمّ صلّ صلاة ليلتك ، فإن كان الوقت

ـ الحمد وأعجل وأعجل . وفي التهذيب ج ١ ص ٢٣٣ في الصحيح عن عبدالله بن سنان قال : «سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إذا قمت وقد طلع الفجر (يعني الاول) فابدأ بالوتر ثم صل ركعتين ثم صل الركعات إذا أصبحت . وهذا الخبر يدل على أن إيقاع الوتر بالطمأنينة أفضل من إيقاع الجميع مدرجاً .

(١) في التهذيب ج ١ ص ١٧٠ بإسناده عن أبي جعفر الاحول محمد بن نعمان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : « إذا كنت صليت أربع ركعات من صلاة الليل قبل طلوع الفجر فأتم الصلاة طلع الفجر أولم يطلع » .

(٢) روى الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١٧٠ في الموثق عن عمر بن يزيد قال : « قلت لابي عبد الله عليه السلام : أقوم وقد طلع الفجر فإن أنا بدأت بالفجر صليتها في أول وقتها وإن بدأت بصلاة الليل و الوتر صليت الفجر في وقت هؤلاء ، فقال : ابدأ بصلاة الليل والوتر ولا تجعل ذلك عادة » .

وفيه ج ١ ص ٢٣٢ في الصحيح عن سليمان بن خالد قال : « قال : لى أبو عبد الله عليه السلام ربما قمت وقد طلع الفجر فاصلى صلاة الليل والوتر والركعتين قبل الفجر ثم اصلى الفجر ، قال : قلت : أفعل أنا إذا ؟ قال : نعم ولا يكون منك عادة » . وحمل الشيخ أمثال هذه الاخبار على الرخصة في جواز تأخير صلاة الغداة عن أول الوقت الى آخره ، و قال : انما يجوز ذلك اذا كان تأخيرها للاشتغال بشيء من العبادات . أقول : هذا الحمل انما كان لورود النهي عن التطوع في وقت الغريضة في أخبار .

(٣) يعنى ما فاتك من صلاة الليل في الليلة السابقة . (مراد) .

(٤) راجع الكافي ج ٣ ص ٤٥٣ رواية زرارة عن أبي جعفر عليه السلام .

بقدر ما تصلي واحدة فصل صلاة ليلتك لئلا تصير اجمعياً قضاء ، ثم افض الصلاة الفائتة من الغد أو بعد ذلك .

باب ٧٢

دعاء قنوت الوتر

١٤٠٤ ١- كان النبي ﷺ يقول في قنوت الوتر : « اللَّهُمَّ اهْدِنِي فِيمَنْ هَدَيْتَ وَعَافِنِي فِيمَنْ عَافَيْتَ ، وَتَوَكَّلْنِي فِيمَنْ تَوَكَّلْتَ ، وَبَارِكْ لِي فِيمَا أَعْطَيْتَ ، وَقْنِي شَرْ مَا قَضَيْتَ ، فَإِنَّكَ تَقْضِي وَلَا يَقْضِي عَلَيْكَ ، سُبْحَانَكَ رَبَّ الْبَيْتِ ، أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ ، وَادْخُلْنِي بَيْتَكَ ، وَأَتَوَكَّلْ عَلَيْكَ ، لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِكَ يَا رَحِيمٌ » .

١٤٠٥ ٢- وقال رسول الله ﷺ : « أطولكم قنوتاً في دار الدنيا أطولكم راحة يوم القيامة في الموقف » ^(١) .

١٤٠٦ ٣- وقال أبو جعفر عليه السلام : « القنوت في يوم الجمعة تمجيد [الله] والصلاة على نبي الله ، وكلمات الفرج » ثم هذا الدعاء ^(٢) .

والقنوت في الوتر كقنوتك يوم الجمعة ^(٣) ، ثم تقول قبل دعائك لنفسك ^(٤) :

(١) رواه المصنف - رحمه الله - في ثواب الأعمال ص ٥٥ مسنداً . وقوله « دار الدنيا ، أي دار الحياة الدنيا » .

(٢) من كلام المؤلف - رحمه الله - والاشارة الى الدعاء المنقول عن النبي (ص) آنفاً (مراد ، م ت ، سلطان) .

(٣) روى المصنف مضمونه في الامالي ص ٢٣٥ عن أبيه عن علي عن أبيه عن حماد عن حريز عن زرارة قال : « قال أبو جعفر عليه السلام : القنوت في الوتر كقنوتك يوم الجمعة تقول في دعاء القنوت : « اللهم تم نورك فهديت - الى آخر الدعاء » كما يأتي . و رواه الشيخ في مجالسه مراسل مع اختلافات نشير اليها .

(٤) يعني دعاء النبي (ص) الذي تقدم آنفاً . وقال الفاضل التفرشي : لفظ ثم للترقي في المرتبة فان مرتبة الاتيان بهذا الدعاء اعلى من مرتبة الاكتفاء بما سبق ، ويمكن أن يراد بالدعاء الدعاء الذي يريد المصلي .

« اللهم » ثم « نورك فهديت فلك الحمد ربنا »^(١) ، و بسطت يدك فأعطيت فلك الحمد ربنا ، وعظم حلمك فغفوت فلك الحمد ربنا ، وجهك أكرم الوجوه وجهتك خير الجهات وعطيتك أفضل العطيات وأهنؤها ، تطاع ربنا فتشكر ، ونعصى ربنا فتغفر لمن شئت ، تجيب المضطر وتكشف الضر وتشفى السقيم وتنجي من الكرب العظيم ، لا يجزي بالآثك أحد^(٢) ولا يحصي نعمائك قول قائل ، اللهم إليك رفعت الابصار ونقلت الأقدام ، ومدت الأعناق ، ورفعت الأيدي ، ودعيت بالآلسن وإليك سرهم ونجواهم في الأعمال^(٣) ، ربنا اغفر لنا وارحمنا وافتح بيننا وبين قومنا بالحق وأنت خير الفاتحين ، اللهم إنا نشكو إليك غيبة نبينا عنا^(٤) ، وشدة الزمان علينا ، ووقوع الفتن بنا ، وتظاهر الأعداء علينا وكثرة عدونا وقلة عددنا فرج^(٥) ذلك يارب بفتح منك تعجله ، ونصر منك تعزّه ، وإمام عدل تظهره إله الحق رب العالمين^(٦) ، ثم تقول : أستغفر الله ربّي وأتوب إليه - سبعين مرة^(٧) - وتعوذ بالله من النار كثيراً^(٨) .

(١) الظاهر نصب « ربنا » على أنه منادى ، ويمكن جره على أنه عطف بيان لكاف « لك » ورفعته على الخبرية أى أنت ربنا . (مراد) .

(٢) أى لا يقدر أحد على جزاء نعمائك ولا يقابلها بموس . (سلطان)

(٣) فى الامالى والمجالس « ودعيت بالالسن وتحوكم اليك فى الاعمال » .

(٤) فى الامالى « اللهم اليك نشكو غيبة نبينا » وفى المجالس « اللهم انا نشكو اليك فقد نبينا وغيبة امامنا وكثرة عدونا و تظاهر الزمان علينا و وقوع الفتن بنا وقلة عددنا ففرج - الدعاء » .

(٥) كذا وفى المجالس والامالى « ففرج » .

(٦) فى المجالس ، وسلطان حق تظهره و عافية منك تجللتناها ، و رحمة منك تلبسناها برحمتك يا أرحم الراحمين آمين رب العالمين » .

(٧) فى الامالى والمجالس « ثم تقول فى قموت الوتر بعد هذا الدعاء : أستغفر الله وأتوب اليه - سبعين مرة - الخ » .

(٨) « تعوذ » أمر فى صورة الخبر ، أصله تتعوذ ، وعطف على قوله « تقول » فى معنى

« قل » . (مراد) .

١٤٠٧ ٤ - وروى عمر بن يزيد عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : « من قال في وتره إذا أوتر : « أستغفر الله ربّي وأتوب إليه » - سبعين مرّة - وواظب على ذلك حتّى تمضي سنة كتبّه الله عنده من المستغفرين بالأسحار ^(١) ، ووجبت له الجنّة والمغفرة من الله عزّ وجلّ » .

١٤٠٨ ٥ - وروى عبدالله بن أبي يعفور عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « استغفر الله في الوتر سبعين مرّة تنصب يدك اليسرى ^(٢) وتعدّ باليمين الاستغفار . وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يستغفر الله في الوتر سبعين مرّة ويقول « هذا مقام المائد بك من النار - سبع مرّات ^(٣) » .

١٤٠٩ ٦ - وروى عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « تدعو في الوتر على العدو وإن شئت سميتهم وتستغفر وترفع يدك في الوتر حيال وجهك ^(٤) وإن شئت فتحت ثوبك » ^(٥) .

١٤١٠ ٧ - و « كان عليّ بن الحسين عليهما السلام سيّد العابدين يقول : « العفو العفو »

(١) أي من الذين مدحهم الله تعالى في كتابه العزيز « وعد قبول دعائهم (سلطان ايماء بقبول استغفارهم فيغفر لهم ولا فمجرّد الاستغفار بالسحر يصدق عليه أنه من المستغفرين بالاسحار ، ويمكن أن يقال أيضاً : المراد بالمستغفرين بالاسحار ليس كون المجموع مستغفرين بالاسحار حتّى يتحقّق على التوزيع بكون كل واحد مستغفراً بسحر ، بل المراد كون كل واحد مستغفراً بالاسحار وظاهر ذلك تقتضى كونه مستغفراً في جميع أسحار عمره فيخصّص بالحديث بأسحار سنة ويكون استغفاره في كل سحر سبعين مرّة ، وقوله « وواظب على ذلك » يقتضى اتصال اللبالي ولا يكفي في ذلك عدد أيام السنة على التفريق . (مراد) .

(٢) لعل المراد بنصبها جعلها حيال الوجه . (مراد) .

(٣) الظاهر أن من تنمّة خبر ابن يعفور ويمكن أن يكون خبراً آخر ورواه الشيخ عن أبي بصير .

(٤) يفهم منه ومن الحديث السابق أن المندوب رفع اليدين الا في وقت الاستغفار فانه حينئذ يرفع اليد اليسرى ويرسل اليمنى يمدّها بها الاستغفار اما بالمقد على الاصابع واما بادارة السبحة . (مراد) .

(٥) أي قترعها تحت ثوبك ، ولعل المراد بالثوب الرداء . (مراد) .

ثلاثمائة مرة في الوتر في السحر» (١).

١٤١١ ٨ - وروى معروف بن خربوذ عن أحدهما - يعني أبا جعفر وأبا عبد الله عليهما السلام - قال: قل في قنوت الوتر: «لا إله إلا الله الحليم الكريم، لا إله إلا الله العلي العظيم، سبحان الله رب السماوات السبع ورب الأرضين السبع، وما فيهن وما بينهن» ورب العرش العظيم، اللهم أنت الله نور السماوات والأرض، وأنت الله زين السماوات والأرض، وأنت الله جمال السماوات والأرض، وأنت الله عماد السماوات والارض، وأنت الله قوام السماوات والأرض، وأنت الله صريح المستصرخين، وأنت الله غياث المستغيثين، وأنت الله المفرج عن المكروبين، وأنت الله المروءع عن المغمومين وأنت الله مجيب دعوة المضطرين، وأنت الله إله العالمين، وأنت الله الرحمن الرحيم وأنت الله كاشف السوء، وأنت الله بك منزل كل حاجة (٢)، يا الله ليس يرد غضبك إلا حلمك، ولا ينجي من عذابك إلا رحمتك، ولا ينجي منك إلا التضرع إليك (٣) فهب لي من لدنك يا إلهي رحمة تغنيني بها عن رحمة من سواك، بالقدرة التي بها أحيت جميع ما في البلاد، ونفست في العباد، ولا تهلكني غمماً حتى تغفر لي وترحمني (٤) وتعرفني الاستجابة في دعائي، وارزقني العافية إلى منتهاى أجلي، وأقلني عثرني، ولا تشمت بي عدوي، ولا تمكثني من رقبتي، اللهم إن رفعتني فمن ذا الذي يضعني، وإن وضعتني فمن ذا الذي يرفعني، وإن أهلكني (٥) فمن ذا الذي يحول بينك وبينني، أو يتعثر في شيء من أمري، وقد علمت أن ليس في حكمك ظلم، ولا في نعمتك

(١) «المعوذ» اما منصوب بتقدير اطلب أو يكون مفعولاً مطلقاً حذف فله أي اعوذ بالمعوذ،

أو مرفوع بالخبرية و مبتدأ محذوف أي مطلوبى المعوذ . و ظاهر العبارة ثلاثمائة مكرراً فيكون ستائة والمشهور «المعوذ» ثلاثمائة .

(٢) في بعض النسخ «بك تنزل كل حاجة» والظاهر أن «كل حاجة» مبتدأ تقدم عليه خبره وهو «منزل» على صيغة اسم المفعول من الانزال و «بك» متعلق به ، و تقديمه عليه للحصر كما قال الفاضل التفرشي .

(٣) القصر اضافي بالنسبة الى الاستكبار وعدم التضرع ، وليس بحقيقى لمكان التفضل .

(٤) أي لا تمنني حتى تغفر لي ولولا ذلك لهلكت غمماً .

(٥) أي ان أردت اهلاكى .

عجلة ، إنما يعجل من يخاف القوت ، وإنيما يحتاج إلى الظلم الضعيف ، وقد تعاليت عن ذلك يا إلهي فلا تجعلني للبلاء غرضاً ، ولا لنقمك نصيباً ، ومهلني ونفسي^(١) وأقلني عثرتي ، ولا تتبعني ببلاء على أثر بلاء ، فقد ترى ضعفي وقلة حيلتي ، أستعيز بك الليلة فأعذني ، وأستجير بك من النار فأجرني ، وأسألك الجنة فلا تحرمني . ثم ادع الله بما أحببت ، واستغفر الله سبعين مرة .

١٤١٢ ٩ - وروي عن أبي حمزة الثمالي قال : « كان علي بن الحسين عليه السلام يقول في آخر وتره وهو قائم : « رب أسأت وظلمت نفسي وبئس ما صنعت ، وهذه يداي جزاء بما صنعتا »^(٢) قال : ثم يسط يديه جميعاً قدّام وجهه ويقول : « وهذه رقبتي خاضعة لك لما أنت » قال : ثم يطأ طيء رأسه ويخضع برقبته ثم يقول : « وها أنا ذا بين يديك فخذ لنفسك الرضا من نفسي حتى ترضى لك العتبي »^(٣) ، لا أعود لا أعود لا أعود ، قال : وكان والله إذا قال : « لا أعود » لم يعد .

١٤١٣ ١٠ - وروي عبد الرحمن بن أبي عبد الله عن الصادق عليه السلام أنه قال : « القنوت في الوتر استغفار ، وفي الفريضة الدعاء »^(٤) .

١٤١٤ ١١ - وكان أمير المؤمنين عليه السلام يدعو في قنوت الوتر بهذا الدعاء : « اللهم

(١) من التنفيس أي نفس غمى أو كربتني .

(٢) أي هذه الجارحة الخاضعة قد خضعت لأجل الجزاء والتلاقي لما صنعت من المعصيات وافراد المبتداء على قصد الجنس وتثنية الخبر لتحقق ذلك الجنس في ضمنها . (مراد) .

(٣) أي دجعت عن الذنوب لترضى عني . وفي الصحاح : أعبتني فلان إذا عاد إلى مسرتي راجعاً من الاساءة ، والاسم منه العتبي . وتقديم الخبر وهو « ذلك » للحصر .

(٤) يعني أن القنوت في الوتر كان لطلب المغفرة والتجاوز عن المعاصي ودفع الضرر ، و في الفريضة لجلب النفع . (مراد) أقول : ويفهم من الخبر أن الاستغفار في قنوت الوتر أكد منه في قنوت سائر الصلوات ، وأيضاً الدعاء بسائر المطالب في سائر الصلوات أكد من الاستغفار .

خلقتني بتقدير وتدبير وتبصير بغير تقصير^(١) وأخرجتني من ظلمات ثلاث^(٢) بحولك وقوتك أحاول الدنيا ثم أزاولها ، ثم أزايلها ، وآتيتني فيها الكلاء والمرعى ، وبصرتني فيها الهدى ، فنعمة الرب أنت ونعم المولى ، فيا من كرمني وشرقني ونعمني ، أعوذ بك من الزقوم ، وأعوذ بك من الحميم ، وأعوذ بك من مقيل في النار^(٣) بين أطباق النار في ظلال النار يوم النار يا رب النار ، اللهم إني أسألك مقيلاً في الجنة بين أنهارها وأشجارها ونمارها وريحانها وخدمها وأزواجها اللهم إني أسألك خير الخير : رضوانك والجنة ، وأعوذ بك من شر الشر : سخطك والنار ، هذا مقام العائذ بك من النار - ثلاث مرات - اللهم اجعل خوفك في جسدي كله واجعل قلبي أشد مخافة لك مما هو ، واجعل لي في كل يوم وليلة حظاً وضيباً من عمل بطاعتك واتباع مرضاتك ، اللهم أنت منتهى غايتي ورجائي ومسلتي وطلبتي أسألك يا إلهي كمال الايمان ، وتمام اليقين ، وصدق التوكل عليك ، وحسن الظن بك ، يا سيدي اجعل إحساني مضافاً ، وصلاتي تضرعاً ، ودعائي مستجاباً ، وعلمي مقبولاً ، وسعبي مشكوراً ، وذنبي مغفوراً ، ولقني منك نصرة وسروراً و صلى الله على محمد وآله .

١٤١٥ - ١٢ - وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال : « القنوت في كل ركعتين التطوع والفريضة . »

١٤١٦ - ١٣ - وروى عند زرارة أنه قال : « القنوت في كل الصلوات . »

(١) قوله « بتقدير » أي بما ينبغي أن أكون عليه من القدر ، و« تدبير » أي بما يترتب على من المصالح من جلب المنافع ودفع المضار ، و« تبصير » أي على بصيرة وعلم ، « بغير تقصير » أي بغير أن تجعلني قاصراً عما ينبغي أن أكون عليه . (مراد) .

(٢) يعني ظلمة البطن وظلمة الرحم ، وظلمة المشيمة ظاهراً .

(٣) أما من القيلولة كما في نظيره الذي يأتي في الجنة ، أو بمعنى النemos على صيغة

الفيل بمعنى المصدر من القتل بمعنى القم . (سلطان) .

١٤١٧ ١٤ - وروى أبان بن عثمان ، عن العجلي أنه قال لأبي عبد الله عليه السلام : « أسمى الأئمة عليهم السلام في الصلاة ؟ فقال : أجملهم » ^(١) .

١٤١٨ ١٥ - وقال عليه السلام : « كل ما ناجيت به ربك في الصلاة فليس بكلام » ^(٢) .

١٤١٩ ١٦ - وروى عن أبي ولاد حفص بن سالم الحنطاط أنه قال : « سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لا بأس بأن يصلي الرجل ركعتين من الوتر ، ثم ينصرف فيقضي حاجته ثم يرجع فيصلّي ركعة » ^(٣) .

ولا بأس أن يصلي الرجل ركعتين من الوتر ثم يشرب الماء ويتكلم وينكح ويقضي ما شاء من حاجة ويحدث وضوءاً ثم يصلي الركعة قبل أن يصلي الغداة ^(٤) .
١٤٢٠ ١٧ - وسأل معلوبة بن عمار أبا عبد الله عليه السلام : « عن القنوت في الوتر ، قال : قبل الركوع ، قال : فإن نسيت أفنت إذا رفعت رأسي ؟ فقال : لا » .

قال مصنف هذا الكتاب : حكم من ينسى القنوت حتى يركع أن يقنت إذا رفع رأسه من الركوع ، وإنما منع الصادق عليه السلام من ذلك في الوتر والغداة خلافاً للعامة لأنهم يقننون فيهما بعد الركوع ، وإنما أطلق ذلك في سائر الصلوات لأن جمهور العامة لا يرون القنوت فيها ، فإذا فرغ الإنسان من الوتر صلى ركعتي الفجر .
١٤٢١ ١٨ - وقال الصادق عليه السلام : « صلى ركعتي الفجر قبل الفجر وعنده وبعيده تقرأ في الأولى الحمد وقل يا أيها الكافرون ، وفي الثانية الحمد وقل هو الله أحد » .
ويجوز للرجل أن يحشوها في صلاة الليل خشواً ^(٥) وكلما قرب من الفجر فهو

(١) أي اذكرهم مجعلاً كإمام المسلمين ونحوه ، أو اكنف فيهم بالصلاة على محمد وآله أو وآل محمد .

(٢) أي كل كلام مبطل للصلاة ، وظاهره يشمل المناجات بنفي العربية ، ويمكن إجراء سلب الكلام عنه على ظاهره بحمل المناجاة على حديث النفس . (مراد) .

(٣) المراد بالوتر ركعات الشفع والوتر وهذا الإطلاق شائع في إخبار صلاة الليل .

(٤) أي وإن كان الفجر طالعاً . (مراد) .

(٥) روى الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١٧٣ في الصحيح عن البرزطي قال : « سألت الرضا

عليه السلام عن صلاة الفجر قبل الفجر . قال : احشوا بهما صلاة الليل » .

أفضل، فإذا طلع الفجر فصلَّ الغداة وافصل بين ركعتي الفجر وبين الغداة باضطجاع ويجزيك التسليم ^(١) .

١٤٢٢ - ١٩ - فقد قال الصادق عليه السلام « أي قطع أقطع من التسليم » .
 ١٤٢٣ - ٢٠ - وروي عن سعيد الأعرج أنه قال : « قلت لأبي عبدالله عليه السلام : جملت فذاك إنني أكون في الوتر وأكون قد نويت الصوم وأكون في الدعاء وأخاف الفجر وأكره أن أقطع على نفسي الدعاء وأشرب الماء وتكون القلعة أمامي قال : فقال لي : فاخط إليها الخطوة والخطوتين والثلاث واشرب وارجع إلى مكانك ولا تقطع على نفسك الدعاء » .

١٤٢٤ - ٢١ - وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : « إذا أنت انصرفت من الوتر فقل : « سبحان ربّي الملك القدّوس العزيز الحكيم » ثلاث مرّات ، ثمّ تقول : « يا حيّ يا قيوم ، يا برّ يا رحيم ، يا غنيّ يا كريم ، ارزقني من التجارة أعظمها فضلاً وأوسعها رزقاً ، وخيرها لي عاقبة ، فإنّه لا خير فيما لا عاقبة له » .

باب ٧٣

القول في الضجعة بين ركعتي الفجر وركعتي الغداة

اضطجع بين ركعتي الفجر وركعتي الغداة على يمينك مستقبل القبلة وقل في ضجعتك « استمسكت بعروة الله الوثقى التي لا انفصام لها ، واعتصمت بحبل الله المتين ، وأعوذ بالله من شرّ فسقة العرب والعجم ، وأعوذ بالله من شرّ فسقة الجنّ والإنس ، سبحان ربّ الصباح ، فالحقّ الإصباح ، سبحان ربّ الصباح ، فالحقّ الإصباح ،

(١) المراد بالاضطجاع الرقدة دون النوم وظاهر الروايات استحبابه بين صلاة الليل وركعتي الفجر . وظاهر المؤلف استحبابه بين نافلة الصبح وفريضة كما في الباب الاتي وروى الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١٧٤ بإسناده عن سليمان المروزي قال : « قال أبو الحسن الأخير عليه السلام : اياك والنوم بين صلاة الليل والفجر ولكن ضجعة بلا نوم » . وقال الشيخ يجوز بدلا من الاضطجاع السجدة والمشى والكلام . ثم استدبروايتين عن الرضا عليه السلام وعن الصادق سلام الله عليه .

سبحان ربّ الصّباح فالق الإصباح » ثمّ تقول : « بسم الله وضعت جنبي لله ، فوضعت أمري إلى الله أطلب حاجتي من الله توكلت على الله حسبى الله ونعم الوكيل ومن يتوكل على الله فهو حسبه إن الله بالغ أمره قد جعل الله لكلّ شيء قدراً ، اللهم ومن أصبح وحاجته إلى مخلوق فإنّ حاجتي ورغبتى إليك » وتقرأ خمس آيات من آخر آل عمران « إنّ في خلق السموات والأرض - إلى قوله - : إنّك لا تخلف الميعاد » (١) . وصلّى على محمد وآله مائة مرّة فإنّه :

١٤٢٥ ١ - روي أنّه « من صلى على محمد وآله مائة مرّة بين ركعتي الفجر وركعتي الغداة وقى الله وجهه حرّ النار . ومن قال : مائة مرّة « سبحان ربّي العظيم وبحمده ، أستغفر الله ربّي وأتوب إليه » بنى الله له بيتاً في الجنّة ، ومن قرأ إحدى وعشرين مرّة « قل هو الله أحد » بنى الله له بيتاً في الجنّة فإن قرأها أربعين مرّة غفر الله له .

باب ٧٤

المواضع التي يستحب أن يقرأ فيها قل هو الله أحد و
قل يا أيها الكافرون

١٤٢٦ ١ - لا تدع أن تقرأ « قل هو الله أحد » و « قل يا أيها الكافرون » في سبعة مواطن : في الرّكعتين الأوّلتين من صلاة اللّيل ، وفي الرّكعتين اللّتين قبل الفجر ، وركعتي الزّوال ، وفي الرّكعتين اللّتين بعد المغرب ، وركعتي الطّواف وركعتي الإحرام ، والفجر إذا أصبحت بها (٢) .

(١) رواه الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١٧٤ بتقديم وتأخير وزيادة ونقص عن سليمان ابن خالد عن أبي عبد الله عليه السلام .

(٢) روى الكليني في الكافي ج ٣ ص ٣١٦ والشيخ ج ١ ص ١٥٥ من التهذيب بهذا المضمون خبراً عن معاذ بن مسلم عن الصادق عليه السلام .

باب ٧٥

أفضل النوافل

قال أبي - رضي الله عنه - في رسالته إليّ : أعلم يا بنيّ إنّ أفضل النوافل ركعتا الفجر، وبعدهما ركعة الوتر، وبعدها ركعتا الزّوال، وبعدهما نوافل المغرب، وبعدها تمام صلاة الليل، وبعدها تمام نوافل النهار.

باب ٧٦

قضاء صلاة الليل

١٤٢٧ ١ - قال الصادق عليه السلام : « كلما فاتك بالليل فاقضه بالنهار قال الله تبارك وتعالى : « وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً »^(١). يعني أن يقضي الرجل ما فاتته بالليل بالنهار، وما فاتته بالنهار بالليل. وأقضى ما فاتك من صلاة الليل أي وقت شئت من ليل أو نهار ما لم يكن وقت فريضة^(٢) وإن فاتتك فريضة فصلّها إذا ذكرت فإن ذكرتها وأنت في وقت فريضة أخرى فصلّها التي أنت في وقتها ثم صلّ الصلاة الفائتة^(٣).

(١) رواه الشيخ في الموثق عن عتبة العابد ج ١ ص ٢١٤ من التهذيب .
(٢) لعل ذلك لورود النهي في الاخبار عن التطوع في وقت الفريضة ، ففي التهذيب ج ١ ص ١٨٣ مسنداً عن اسماعيل بن عيسى قال : « سألت الرضا عليه السلام عن الرجل يصلي الاولى ثم يتنفل فيدركه وقت العصر من قبل أن يفرغ من نافلته فيبطله بالعصر ثم يقضى نافلته بعد العصر أو يؤخرها حتى يعليها في وقت آخر » قال : يصلي العصر ويقضى نافلته في يوم آخر . وفي آخر عن الصادق عليه السلام : « اذا دخل وقت صلاة مفروضة فلا تطوع » ومثله أيضاً عن الباقر عليه السلام .

(٣) ظاهر المؤلف تقديم الحاضرة على الفائتة ويدل عليه أخبار منها موثق اسماعيل ابن همام عن أبي الحسن عليه السلام أنه قال : « في الرجل يؤخر الظهر حتى يدخل وقت العصر فإنه يبدأ بالعصر ثم يصلي الظهر » (التهذيب ج ١ ص ٢١٣) وفي قبالتها أخبار منها ما رواه الشيخ بسند فيه جهالة عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : « اذا فاتتك -

١٤٢٨ ٢ - وقال الصادق عليه السلام : « قضاء صلاة الليل بعد الغداة وبعد العصر من سنن آل محمد المخزون » ^(١) .

وقد روي نهى عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها لأن الشمس تطلع بين قرني شيطان و تغرب بين قرني شيطان ^(٢) إلا أنه روى لي جماعة من مشائخنا عن :

« صلاة فذكرتها في وقت اخرى فان كنت تعلم أنك اذا صليت التي قد فاتتك كنت في الاخرى في وقت فابدأ بالتي فاتتك فان الله عز وجل يقول : « أقم الصلاة لذكرى » ، وان كنت تعلم أنك ان صليت التي فاتتك فاتتك التي بعدها أيضاً فابدأ بالتي أنت في وقتها واقض الاخرى ، وفي آخر عن سهل بن زياد عن محمد بن سنان عن ابن مسكان عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سأله عن رجل نسي الظهر حتى دخل وقت العصر قال : يبدأ بالظهر ، وكذلك الصلوات تبدأ بالتي نسبت الا أن تخاف أن يخرج وقت الصلاة فتبدأ بالتي أنت في وقتها ثم تقضى ما نسيت » .

(١) رواه الشيخ في التهذيب ج ١ ص ١٨٥ والاستبصار ج ١ ص ٢٩٠ بسند حسن كالصحيح ، وهو من سرهم المخزون لان العامة يحرمون الصلاة في هذين الوقتين مع أنهم رووا في كثير من أخبارهم أن النبي كان يصلي في هذين الوقتين وقد أخرجت جملة من رواياتهم في هامش الخصال (ص ٦٩ الى ٧٢) . وفي التهذيب ج ١ ص ١٨٥ باسناده عن علي بن بلال قال : « كتبت اليه (يعني الهادي عليه السلام) في قضاء النافلة من طلوع الفجر الى طلوع الشمس ومن بعد العصر الى أن تغيب الشمس ؟ فكتب : لا يجوز ذلك الا للمقضى فاما لغيره فلا » . (٢) في الكافي ج ٣ ص ١٨٠ بسند صحيح عن محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام - في حديث - قال : « اما تركه الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها - الى أن قال - : لانها تغرب بين قرني شيطان وتطلع بين قرني شيطان » .

وفيه أيضاً ج ٣ ص ٢٩٠ عن علي بن ابراهيم عن أبيه رفته قال : « قال رجل لابي عبد الله عليه السلام : الحديث الذي روى عن أبي جعفر عليه السلام « ان الشمس تطلع بين قرني الشيطان ، قال : نعم ان ابليس اتخذ عرشاً بين السماء والارض فاذا طلعت الشمس وسجد في ذلك الوقت الناس قال ابليس لشياطينه : ان بني آدم يصلون لي » .

وطلوع الشمس وغروبها بين قرني الشيطان هو الكناية عن شدة تسلط الشيطان على بني آدم في هذين الوقتين . وقيل فيه وجوه اخر - راجع الجواهر كتاب الصلاة اوقات الصلاة في كراهة النوافل المبتدأة عند الطلوع والغروب - و هامش الكافي ج ٣ ص ١٨ .

١٤٢٩ ٣- أبي الحسين محمد بن جعفر الأسدي رضي الله عنه أنه ورد عليه فيما ورد من جواب مسأله من محمد بن عثمان العمري - قدس الله روحه - وأما ما سألت عنه من الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها فقلت كان كما يقول الناس إن الشمس تطلع بين قرني شيطان وتغرب بين قرني شيطان فما أرغم أنف الشيطان بشيء أفضل من الصلاة فصلها وأرغم أنف الشيطان» ^(١).

١٤٣٠ ■ - وقال رسول الله ﷺ : « إن الله تبارك وتعالى ليباهي ملائكته بالعبد يقضي صلاة الليل بالنهار ، فيقول : يا ملائكتي انظروا إلى عبيدي يقضي ما لم أفرضه عليه ، أشهدكم أنني قد غفرت له » .

١٤٣١ ■ - وروى بريد بن معاوية العجلي عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « أفضل قضاء صلاة الليل في الساعة التي فاتتك آخر الليل ، وليس بأس أن تقضيها بالنهار ^(٢) وقبل أن تزول الشمس » .

١٤٣٢ ٦- وروى عن مرازم بن حكيم الأزدي أنه قال : « كنت مرضت أربعة

(١) يدل هذا الخبر على أن الخبر المشهور من مفتريات العامة وكان وروده عنهم عليهم السلام من جهة النقية ، ويمكن تأويلها بغير النوافل المبتدأة من قضاء الفرائض والنوافل الموقفة (م ت) . أقول في الاستبصار ج ١ ص ٢٩٠ باسناده عن محمد الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « لا صلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس فإن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : إن الشمس تطلع بين قرني الشيطان وتغرب بين قرني الشيطان وقال : لا صلاة بعد العصر حتى تطلع المغرب ، وفيه باسناده عن معاوية بن عمار عنه عليه السلام قال : « لا صلاة بعد العصر حتى تطلع المغرب ولا صلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس » ، وقال الشيخ - رحمه الله - : الوجه في هذه الاخبار وما جانشها أحد شيئين أحدهما أن تكون محمولة على النقية لأنها موافقة لمذهب العامة ، والثاني أن تكون محمولة على كراهة ابتداء النوافل في هذين الوقتين وإن لم يكن ذلك محظوراً لأنه قد رويت رخصة في جواز الابتداء بالنوافل في هذين الوقتين » .

(٢) في التهذيب ج ١ ص ٢١٣ باسناده الصحيح عن حسان بن مهران قال : « سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قضاء النوافل قال : ما بين طلوع الشمس إلى غروبها » .

أشهر لم أصل نافلة فيها فقلت لأبي عبدالله عليه السلام : إني مرضت أربعة أشهر لم أصل نافلة ، فقال : ليس عليك قضاء إن المريض ليس كالصحيح ، كلما غلب الله عليه فالله أولى بالعدز فيه ، ^(١) .

١٤٣٣ ٧ - وروى محمد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال : « قلت له : رجل مرض فترك النافلة ؟ فقال : يا محمد ليست بفريضة إن قضاها فهو خير يفعلها ، وإن لم يفعل فلا شيء عليه . »

١٤٣٤ ٨ - وسأله سليمان بن خالد « عن قضاء الوتر بعد الظهر ، فقال : اقضه وترأ ابداً كما فاتك . »

١٤٣٥ ٩ - وسأله حماد بن عثمان فقال له : « أصبح عن الوتر إلى الليل ^(٢) فكيف أفضي ؟ فقال : مثلاً بمثل ^(٣) . »

(١) في الكافي ج ٣ ص ٤٥١ عن علي عن أبيه عن ابن أبي عمير عن مرازم قال : « سألت اسماعيل بن جابر أبا عبدالله عليه السلام فقال : أصلحك الله إن علي نوافل كثيرة فكيف أصنع ؟ قال : اقضها ، فقال له : إنها أكثر من ذلك ، قال : اقضها ، قلت : لا أحصيها ، قال : توخ . » قال مرازم : وكنت مرضت - الخبر . - وهكذا في التهذيب ج ١ ص ١٩٢ .
(٢) أي صارت صلاتي قضاء وما صليتها إلى الليل .

(٣) اعلم أن التأكيدات التي وردت في الاخبار الظاهر أنها للرّد على العامة فانهم يقضون بعد الزوال شفهاً ، والاخبار التي وردت من طرقنا كذلك محمولة على التقية (م ث) وفي التذكرة حكى عن الشافعي القول بالمائلة في القضاء ، وقد روى الشيخ في الاستبصار ج ١ ص ٢٩٣ بإسناده عن الفضيل قال : « سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : يقضيه من النهار ما لم تزل الشمس وترأ فإذا زالت الشمس فمثنى مثنى ، وعن أبي بصير عن الصادق عليه السلام قال : « الوتر ثلاث ركعات إلى زوال الشمس فإذا زالت فأربع ركعات ، وعن كردويه الهمداني قال : « سألت أبا الحسن عليه السلام عن قضاء الوتر ؟ فقال : ما كان بعد الزوال فهو شفع ركعتين ركعتين ، وحملها الشيخ تارة على القضاء قاعداً وتارة على متمعد الترك عقوبة لما تضمنه مقطوعة زرارة قال : « متى قضيته نهاداً بعد ذلك اليوم قضيته شفهاً ، تضيف إليه أخرى حتى يكون شفهاً ، قال : قلت : ولم جعل الشفع ؟ قال : لتضييب الوتر . » (الاستبصار ج ١ ص ٢٩٤) .

٢٤٣٦ ١٠ - وروى عنه ^(١) حريز أنه قال : « كان أبي عليه السلام ربما قضى عشرين وتراً في ليلة » .

١٤٣٧ ١١ - وسأل عبدالله بن المغيرة أبا إبراهيم موسى بن جعفر عليه السلام « عن الرجل يفوته الوتر ، فقال : يقضيه وتراً أبداً » .

باب ٧٧

معرفة الصبح والقول عند النظر اليه

١٤٣٨ ١ - روى علي بن عطية ^(٢) عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : « الفجر هو الذي إذا رأيته كأن معترضاً كأنه بياض ^(٣) نهر سوري » .

(١) دل على أنه عليه السلام قد منع الوتر كثيراً (مراد) أقول : في الجواهر :
« وبالي أن بعض العامة منع من تمدد الوتر في ليلة واحدة ولو قضاء » .

و الظاهر بحسب العبارة أن المروى عنه هو أبو جعفر عليه السلام لكن الظاهر أن المراد هو الصادق عليه السلام لأن حريز بن عبدالله المجستاني كان من أصحابه لامن أصحاب أبي جعفر الباقر عليه السلام . (سلطان) .

(٢) الطريق فيه علي بن حسان وهو ان كان الواسطي فهو صحيح وان كان الهاشمي فضيف (صه) وقال صاحب منهج المقال : وكانه الواسطي فان الظاهر رواية الهاشمي عن عمه عبدالرحمن بن كثير . أقول : رواه الكليني في الكافي ج ٣ ص ٢٨٣ عن علي عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن علي بن عطية فهو حسن كالصحيح .

(٣) كذا في جميع النسخ - يعني بالباء الموحدة ثم الباء المثناة التحتانية - : ضد السواد وهو المعروف لكن ذكر الشيخ بهاء الملة والدين - قدس سره - في الجبل المتين المراد ببياضها نهراً كما في رواية هشام بن هذيل عن الكاظم عليه السلام وقد سأله « عن وقت صلاة الصبح ، فقال : حين تمرض الفجر فقرأ كأنه نهر سوري » انتهى كلامه في المتن وكتب طاب ثراه في الحاشية : أن التبايض بالتون والباء الموحدة وآخره الضاد معجمة وأصله من نبض ←

- ١٤٣٩ ٢ - وروى « أن وقت الغدلة : إذا اعترض الفجر فأضاء حسناً » ^(١) .
وأما الفجر الذي يشبه ذنب السرحان فذاك الفجر الكاذب ، والفجر الصادق هو
المعترض كالقباطي ^(٢) .
- ١٤٤٠ ٣ - وروى عمار بن موسى الساباطي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « تقول
إذا طلع الفجر : الحمد لله فالق الإصباح ، سبحان الله [ربّ المساء والصباح ، اللهم
صبح آل محمد بركة وعافية وسرور وقرّة عين ، اللهم إنك تنزل بالليل والنهار ما تشاء
فأنزل عليّ وعلى أهل بيتي من بركة السماوات والأرض رزقاً حلالاً طيباً واسعاً
تغنيني به عن جميع خلقك » .

باب ٧٨

كراهية النوم بعد الغداة

- ١٤٤١ ١ - روى العلاء ، عن محمد بن مسلم عن أحدهما عليهما السلام قال : « سألت عن النوم
بعد الغداة فقال : إن الرّزق يبسط تلك الساعة فأنا أكره أن ينام الرّجل تلك الساعة » .
- ١٤٤٢ ٢ - وروى جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : « إن إبليس إنما يبتّ جنود » .

→ الماء إذا سال وربما قرىء بالباء الموحدة ثم الياء المثناة من تحت - انتهى .

والظاهر أن النباش بالنون تصحيف لوجود النهر مع البياض . وقال الفيض في الوافي
النباش بالنون والباء الموحدة من نبض الماء إذا سال ، وربما قرء بالموحدة ثم الياء المثناة
من تحت . وسوى على وزن بشرى موضع بالمراق وهو بلد السريانيين و موضع من
أعمال بغداد .

(١) روى الشيخ بإسناده عن حريز عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : « كان
رسول الله (ص) يصلي ركعتي الصبح - وهي الفجر - إذا اعترض الفجر وأضاء حسناً ، التهذيب
ج ١ ص ١٤٣ والاستبصار ج ١ ص ٢٧٤ .

(٢) القباطي : ثياب بيض رفاق تجلب من مصر ، واحدها قبطي - بضم القاف - نسبة الى
القبط - بكسر القاف - وهم أهل مصر .

الليل من حين تغيب الشمس إلى مغيب الشفق ، ويبتث جنود النهار من حين يطلع الفجر إلى مطلع الشمس ، وذكر أن نبي الله ﷺ كان يقول : أكثروا ذكر الله عز وجل في هاتين الساعتين ، وتعوذوا بالله عز وجل من شر إبليس وجنوده ، وعوذوا صفاركم في هاتين الساعتين فإنهما ساعتا غفلة .

١٣٤٣ ٣ - وقال الصادق ﷺ : « نومة الغداة مشومة ، تطرد الرزق ، وتصفر اللون وتقبحه وتغيره ، وهو نوم كل مشؤوم ، إن الله تبارك وتعالى يقسم الأرزاق ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس فإنما لكم وتلك النومة . »

١٤٤٤ ٤ - وقال الباقر ﷺ : « النوم أوّل النهار خرق والقايلة نعمة ^(١) ، والنوم بعد العصر حق ، والنوم بين العشائين يحرم الرزق » .

و النوم على أربعة أوجه ^(٢) نوم الأنبياء ﷺ على أقيمتهم لمناجات الوحي ، ونوم المؤمنين على أيمانهم ، ونوم الكفار على يسارهم ، ونوم الشياطين على وجوههم .

(١) الخرق - بضم الخاء - : الحق ، و ضعف العقل ، والجهل ، والفقر ، وفي القاموس المخروق : المحروم لا يتبع في كفه شيء . والقايلة : الظهيرة يقال : أتانا عند القايلة ، وقد يكون أيضاً بمعنى القيلولة وهي النوم في الظهيرة .

وقال الفاضل النفرسي : قوله « القايلة نعمة » اما منصوب عطفاً على أول النهار فيكون القايلة بمعنى الوقت أي النوم القايلة نعمة ، واما مرفوع مبتداء والجملة معطوفة على السابقة بمعنى النوم في ذلك الوقت وهو الظهيرة .

(٢) قوله : « و النوم على أربعة أوجه » يحتمل قوياً كونه من كلام المؤلف أخذه من حديثين أحدهما رواه في الميرون والخصال ص ٢٦٢ عن الرضا عن آبائه عليهم السلام عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : « النوم على أربعة أوجه - الخ » في جواب رجل شامى سأل والآخر ما رواه الكليني في الكافي ج ١ ص ٥١٣ في حديث عن أحمد بن اسحاق عن أبي محمد العسكري عليه السلام قال : « قلت : يا سيدي روى لنا عن آبائك أن نوم الأنبياء على أقيمتهم ونوم المؤمنين على أيمانهم ، ونوم المنافقين على شمائلهم ، ونوم الشياطين على وجوههم » فقال : كذلك هو .

- ١٤٤٥ ٥ - وقال الصادق عليه السلام: « من رأيتموه نائماً على وجهه فأنبهوه » .
- ١٤٤٦ ٦ - وقال عليه السلام: « ثلاثة فيهنّ الملقّت من الله عزّ وجلّ نوم من غير سهر وضحك من غير عجب ، وأكل على الشبع » ^(١) .
- ١٤٤٧ ٧ - و « أتى أعرابيٌّ إلى النبيّ صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله إنّي كنت ذكوراً وإنّي صرت نسيّاً ، فقال : أكنت تقيل ؟ قال : نعم ، قال : وتركت ذاك ؟ قال : نعم ، قال : عد ، فعاد فرجع إليه ذهنه » ^(٢) .
- ١٤٤٨ ٨ - وروى أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال : « خمسة لا ينامون : الهامُّ بدم يسفكه ، وذو المال الكثير لا أمين له ، والقائل في الناس الزُّور والبهتان عن عرض من الدنيا يناله ، والمأخوذ بالمال الكثير ولا مال له ، والمحبُّ حبيباً يتوقع فراقه » ^(٣) .
- ١٤٤٩ ٩ - وروى « قيلوا ^(٤) فإنّ الله يطعم الصائم في منامه ويسقيه » .
- ١٤٥٠ ١٠ - وروى « قيلوا فإنّ الشيطان لا يقيل » .
- ١٤٥١ ١١ - وقال عليه السلام: « نوم الغداة شؤم يحرم الرزق ويصفّر اللون ، وكان المنّ والسّلوى ينزل على بني إسرائيل ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، فعن نام تلك الساعة لم ينزل نصيبه ، فكان إذا انقبه فلا يرى نصيبه احتاج الى السؤال والطلب » ^(٥) .

(١) رواه المؤلف في الخصال بسند فيه جهالة وارسال .

(٢) رواه الحميري في قرب الاسناد ص ٣٤ مسنداً عن الصادق عن أبيه عليهما السلام

بلفظ آخر .

(٣) رواه المصنف في الخصال بسند حسن ولا مناسبة له بالباب ويمكن أن يقال :

إذا كان هؤلاء الجماعة لا ينامون لاجل امور سهلة باطلة فلا ينبغي لanas لهم غرض صحيح أن يناموا .

(٤) بالتخفيف صيغة الامر للجمع من قال يقيل قليلا وقيلولة أي نام نصف النهار.

(٥) رواه الشيخ - رحمه الله - في التهذيب مسنداً ج ١ ص ١٧٤ بزيادة فيه واختلاف .

- ١٤٥٢ - ١٢ - وقال الرضا عليه السلام : « في قول الله عز وجل : « فالمقصمات أمراً » قال : الملائكة تقسم أرزاق بني آدم ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، فمن ينام فيما بينهما ينام عن رزقه » .
- ١٤٥٣ - ١٣ - وروى معمر بن خلاد عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : « كان - وهو بخراسان - إذا صلى الفجر جلس في مصلاه إلى أن تطلع الشمس ^(١) ثم يؤتى بخريطة ^(٢) فيها مساويك فيستاك بها واحداً بعد واحد ، ثم يؤتى بكندر فيمضغه ثم يدع ذلك فيؤتى بالمصحف فيقرأ فيه » ^(٣) .
- ١٤٥٤ - ١٤ - وقال رسول الله ﷺ : « من جلس في مصلاه من صلاة الفجر إلى طلوع الشمس ستره الله من النار » .

باب ٧٩

صلاة العيدين

- ١٤٥٥ - ١ - روى جميل بن دراج عن الصادق عليه السلام أنه قال : « صلاة العيدين فريضة ، وصلاة الكسوف فريضة » .

(١) روى الشيخ - رحمه الله - في التهذيب ج ١ ص ٢٢٧ والاستبصار ج ١ ص ٣٥٠ بسند حسن عن معمر بن خلاد أيضاً قال : « وأرسل إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام في حاجة فدخلت عليه فقال : انصرف فإذا كان غداً فتعال ولا تجيء إلا بعد طلوع الشمس فاني أنا إذا صليت الفجر » . قال الشيخ - رحمه الله - : يجوز أن يكون عليه السلام إنما نام لعذر كان به . وقال المولى المجلسي في بيان خير المتن : « أما ما روى من جواز النوم فمحمول على الضرورة أو الجواز مع الكراهة الشديدة جمعاً » .

(٢) الخريطة وعاء من آدم وغيره ، يشرح على ما فيه . (القاموس) .

(٣) يدل على استحباب الجلوس في المصلى للتعقيب وعلى استحباب كثرة السواك بعده لقراءة القرآن أو مطلقاً وكذا مضغ الكندر واستحباب قراءة القرآن في المصحف وإن كان حافظاً له وقادراً على قراءته عن ظهر القلب كما تدل عليه أخبار . (ممت) .

يعني أنهما من صغار الفرائض ، و صغار الفرائض سنن ، لرواية حريز ^(١) :

(١) الظاهر أن المصنف أراد من كونهما من صغار الفرائض أنهما ليستا بمفروضتين في القرآن ، والمتبادر من الغرض ما كان في القرآن ، وقوله : « لزواية حريز » استشهاد على أن الوجوب في العيدين ليس من القرآن لاعلى أنهما مستحبتان لان السنة يراد بها التنب ، وحينئذ لادلالة في كلامه على عدم الوجوب ، ولا يخفى أن كلام الصادق عليه السلام وان كان ظاهره العموم فيتناول زمن النية فيدل على وجوب العيدين مطلقاً الا أنه يمكن أن يوجه بان الكلام حال وجوده عليه السلام ، و بعده حكم آخر . و ظاهر المنتهى أن اتفاق الاصحاب واقع على اشتراط السلطان العادل أو من نصبه ، و احتج له بأخبار . وفي الاجماع تأمل ، وأما الاخبار فأورد عليها شيخنا - رحمه الله - بأن الظاهر أن المراد بالامام امام الجماعة لا امام الاصل كما يظهر من تنكير الامام في بعضها . (الشيخ محمد) .

أقول : هذا الحمل لا يلائم قوله عليه السلام في خبر سماعة الا ترى « وان صليت وحدك فلا بأس » مع أنه عليه السلام قال قبله : « لاصلاة في العيدين الا مع امام » الا أن يقال : المراد نفى الكمال أي لاصلاة كاملة . وقال استاذنا الشجراني : تنكير الامام لا ينافي اشتراط السلطان العادل لان من يقول بالاشتراط لا يوجب الصلاة حتماً بل يقول بوجوب الصلاة مع امام من أئمة الدين لهم هذا المنصب سواء كان الامام الأصل أو من نصبه اذ ليس هو بنفسه الشريفة حاضراً في جميع البلاد في جميع الازمنة ولا يكفي اقتداء بعض الرعية ببعض ممن ليس بالامامة منصباً له بل هذا هو المتبادر الى الذهن من الامام لا امام الجماعة كما يدل عليه حديث سماعة عن أبي عبد الله عليه السلام قل : « قلت له : متى يذبح ؟ قال اذا انصرف الامام ، قلت : فاذا كنت في أرض ليس فيها امام - الخ . - ولا ريب أنه لا يتصور أرض ليس فيها رجل عادل يصح الاقتداء به بل لا يحسن أن يقال : يشترط في الفعل الفلاني ذلك الامع امكان عدم وجوده وامام الجماعة لا يتصور عدم وجوده في زمان ومكان ، وأما عدم الامام المنصب فيمكن أن يتفق كثيراً ولذا لا تجد مثل هذا الاشتراط في اليومية وجماعتها ، وبالجملة لا ريب في اشتراط السلطان العادل أو من نصبه في فرضية صلاة العيدين ، ولو لم يكن لنا دليل على صحة الصلاة ندباً مع عدم الامام لقلنا بعدم مشروعية الافراد فيها لان مفاد « لاصلاة الا بامام » عدم الماهية لكن تحملها على عدم الصلاة الممهودة المجمولة أولاً الواجبة بالوجوب المعنى وأنها منفية بدون الامام بقرينة الدالة الاخرى الدالة على صحتها منفرداً .

١٤٥٦ ٢ - عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال: صلاة العيدين مع الإمام سنة ^(١) وليس قبلهما ولا بعدهما صلاة ذلك اليوم إلى الزوال .
ووجوب العيد إنما هو مع إمام عدل ^(٢) .

١٤٥٧ ٣ - وروى سماعة بن مهران عن الصادق عليه السلام أنه قال : « لا صلاة في العيدين إلا مع إمام ، وإن صليت وحدك فلا بأس » .

١٤٥٨ ٤ - وروى زرارة بن أعين عن أبي جعفر عليه السلام قال : « لا صلاة يوم الفطر والأضحى إلا مع إمام [عادل] » ^(٣) .

١٤٥٩ ٥ - وسئل الصادق عليه السلام « عن صلاة الأضحى والفطر فقال: صلّهما ركعتين

(١) الظاهر أن مراد الصدوق (ره) في الجمع بين الروايتين أنه ظهر وجوبهما من السنة لأمن القرآن لانه ليس فيه ما يدل صريحاً على وجوبهما كما ذكره الأصحاب اذ مراتب الوجوب مختلفة فما يكون مؤكداً يسمى بالفريضة كصلاة اليومية والجمعة وما لم يكن مؤكداً يسمى سنة ، ويمكن الجمع بينهما بأن يحمل الخبر الثاني على التقية أو على عدم استجماع الشرائط كما في زمن أكثر الائمة عليهم السلام من استيلاء أئمة الجور . (مت) .

قال استاذنا الشراني : وجه الحمل على التقية أن فقهاء أهل السنة متفقون على عدم كون صلاة العيدين واجبة ، والحنفية وان عبروا عنها بالوجوب لكن الوجوب في اصطلاحهم غيره في اصطلاحنا ويريدون به ما يأتى المكلف بتركه من غير أن يعاقب بالنار وانما يحرم من الشفاعة .

(٢) من كلام المؤلف كما يظهر من التهذيب .

(٣) أى لأصلاة واجبة الا مع امام من الائمة الذين تكون الامامة لهم منصباً ، وقال الفيض - رحمه الله- : يعنى لأصلاة فريضة الا مع امام مرضى يجوز الاقتداء به كما يشعر به تنكير لفظ الامام كما في أكثر النسخ وأصحها، ويجوز أن يكون المراد بالامام: المعصوم عليه السلام فلا تكون واجبة الا مع حضوره صلوات الله عليه فان الاخبار ليست محكمة في أحد المعنيين بل متشابهة فيها وقال في الفقيه : « وجوب العيد انما هو مع امام عادل » وهو أيضاً متشابه وعلى التقديرين يجوز فعلها مع فقد هذا الشرط على جهة الاستحباب كما يظهر من الاخبار .

في جماعة أو في غير جماعة وكبّر سبعاً وخمساً ،^(١) .

١٤٦٠ ٦ - وروى منصور بن حازم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « مرض أبي عليه السلام يوم الأضحى فصلى في بيته ركعتين ثم ضحى » .

١٤٦١ ٧ - روى جعفر بن بشير، عن عبد الله بن سنان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « من لم يشهد جماعة الناس في العيدين فليغتسل وليتطيب بما وجد ، ويصلي في بيته وحده كما يصلي في جماعة »^(٢) .

١٤٦٢ ٨ - وروى هارون بن حمزة الغنوي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « الخروج يوم الفطر والأضحى إلى الجبّانة حسنٌ لمن استطاع الخروج إليها ، قال : فقلت : أرايت إن كان مريضاً لا يستطيع أن يخرج أيصلي في بيته ؟ فقال : لا ،^(٣) .
١٤٦٣ ٩ - وروى ابن المغيرة عن القاسم بن الوليد قال : « سألته عن غسل الأضحى قال : واجب إلّا بمعنى »^(٤) .

١٤٦٤ ١٠ - وروى « أن غسل العيدين سنة » .

١٤٦٥ ١١ - وروى الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « سألته عن المرأة عليها غسل يوم الجمعة والفطر والأضحى ويوم عرفة ؟ قال : نعم عليها الغسل كله » .

(١) سباً في الركعة الاولى أولها لتكبيرة الاحرام وسابعها للركوع . وخمساً للثانية خامسها للركوع والبقية في الاولى والثانية للقنوت .

(٢) قال في المدارك : استحباب الصلاة في العيدين على الافراد مع تعذر الجماعة قول أكثر الاصحاب ، ونقل عن ظاهر الصدوق (ره) في المقنع و ابن أبي عقيل عدم مشروعية الافراد فيهما .

(٣) أى ليس بواجب عليه ذلك و ان كان لو صلى منفرداً في بيته استحق الثواب كما في التهذيب .

(٤) أى سنة لازمة لا ينبغي تركها و قيل بالوجوب ، و الحق أن قوله : « الا بمعنى » منزل على تأكد الاستحباب لصراحة جملة من الاخبار في عدم وجوبه ، ولعل استثناء منى لتعذر الماء فيه .

وجرت السنة أن يأكل الإنسان يوم الفطر قبل أن يخرج إلى المصلى ، ولا يأكل في الأضحى إلا بعد الخروج إلى المصلى .

١٤٦٦ ١٢ - «كان عليٌّ عليه السلام يأكل يوم الفطر قبل أن يغدو إلى المصلى ، ولا يأكل يوم الأضحى حتى يذبح » .

١٤٦٧ ١٣ - وروى حريز ، عن زرارة عن أبي جعفر عليه السلام قال : «لا تخرج يوم الفطر حتى تطعم شيئاً ، ولا تأكل يوم الأضحى شيئاً إلا من هديك ^(١) وأضحيتك [إن قويت عليه] وإن لم تقو فمعدور ^(٢) . قال : وقال أبو جعفر عليه السلام : «كان أمير المؤمنين عليه السلام لا يأكل يوم الأضحى شيئاً حتى يأكل من أضحيته ، ولا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ويؤدّي الفطرة ، ثم قال : وكذلك نحن » .

١٤٦٨ ١٤ - وروى حفص بن غياث عن جعفر بن محمد عن أبيه عليه السلام قال : «السنة على أهل الأمصار أن يبرزوا من أمصارهم في العيدين إلا أهل مكة فإنهم يصلون في المسجد الحرام » .

١٤٦٩ ١٥ - وروى عليٌّ بن رثاب ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «لا ينبغي أن تصلي صلاة العيدين في مسجد مسقف ولا في بيت ، إنما تصلي في الصحراء أو في مكان بارز » .

١٤٧٠ ١٦ - وروى الحلبي عن أبي عبد الله عن أبيه عليه السلام أنه «كان إذا خرج يوم الفطر والأضحى أبى أن يؤتى بطنفسة ^(٣) يصلي عليها يقول : هذا يوم كان رسول الله صلى الله عليه وآله يخرج فيه حتى يبرز لآفاق السماء ثم يضع جبهته على الأرض » .

١٤٧١ ١٧ - وروى إسماعيل بن جابر عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «قلت له : رأيت صلاة العيدين هل فيهما أذان وإقامة ؟ قال : ليس فيهما أذان ولا إقامة ، ولكن ينادى الصلاة الصلاة - ثلاث مرّات - وليس فيهما منبر ، المنبر لا يحرق من موضعه ،

(١) في بعض النسخ «الا من هديتك ، ولعله تصحيف .

(٢) أى ان لم تقدر على الاضحية .

(٣) الطنفسة : البساط الذى له خمل رقيق وهى ما تجل تحت الرجل على كنفى البعير .

ولكن يصنع للامام شبه المنبر من طين فيقوم عليه ، فيخطب الناس ثم ينزل .
 ١٤٧٢ ١٨ - وروى حريز ، عن زرارة عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « لا تقض وتر
 ليلتك ^(١) - يعني في العيدين - إن كان فأتك حتى تصلي الزوال في ذلك اليوم » .
 ١٤٧٣ ١٩ - وروى محمد بن الفضل الهاشمي ^(٢) عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « ركعتان
 من السنة ليس تصليان في موضع إلا بالمدينة وتصلّي في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله في
 العيدين قبل أن يخرج إلى المصلى ، ليس ذلك إلا بالمدينة لأن رسول الله صلى الله عليه وآله
 فعله ، ^(٣) .

١٤٧٤ ٢٠ - وروى إسماعيل بن مسلم ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام قال : « كانت
 لرسول الله صلى الله عليه وآله عنزة في أسفلها عَكَاز ^(٤) يتوسّأ عليها ويخرجها في العيدين يصلي
 إليها ، ^(٥) .
 ١٤٧٥ ٢١ - وسأل الحلبي ^(٦) أبا عبدالله عليه السلام عن الفطر والأضحى إذا اجتماعهما

(١) هذا مبالغة في أن لا يصلى قبل صلاة العيد ولا بعده حتى تزول الشمس حيث انه
 اذا منع من قضاء الوتر مع كونه مرغوباً فيه كان ممنوعاً من غيره بطريق أولى . (مراد) .

(٢) في بعض النسخ «محمد بن الفضيل الهاشمي» وهو تصحيف .

(٣) لعل المراد أن المنع من التنفل قبل صلاة العيد عام واستثناء الركعتين من ذلك
 العموم للتأسي بالنبي صلى الله عليه وآله ، وقد يستثنى منه صلاة التحية لمن صلاها في
 المساجد . (مراد) .

وقال الشهيد - رحمه الله - في الذكرى : يكره التنفل قبل صلاة العيد وبعدها الى
 الزوال الا بمسجد المدينة فانه يصلى فيه ركعتين للرواية ، والحق ابن الجنيّد المسجد الحرام
 وكل موضع شريف يجتاز به .

(٤) العنزة بالتحريك - أطول من المعصاة وأقصر من الرمح وفيه دُج كزُج الرمح .
 والمكازة : عصا ذات زج (الصحاح) فلعل المراد بالمكازة هنا الزج وهو الحديدية التي في
 أسفل الرمح . (مراد) .

(٥) أى ينصبها أو يضعها عند الصلاة في جانب القبلة . (مراد) وفي بعض النسخ « يصلى
 عليها » أقول : ذلك للستر المستحبة وقد تقدم استحبابها سيما في الصحارى .

الجمعة قال : اجتمعوا في زمان علي عليه السلام فقال : من شاء أن يأتي الجمعة فليأت ومن قعد فلا يضره ولبصل الظهر ، وخطب عليه السلام خطبتين جمع فيهما خطبة العيد وخطبة الجمعة ^(١) .

١٤٧٦ ٢٢ - وسئل الصادق عليه السلام عن قول الله عز وجل : « قد أفلح من تزكى » قال : من أخرج الفطرة ، ففعل له : « وذكر اسم ربّه فصلى » قال : خرج إلى الجبّانة فصلى .

١٤٧٧ ٢٣ - وفي رواية السكوني « أن النبي صلى الله عليه وآله كان إذا خرج إلى العيد لم يرجع في الطريق الذي بدأ فيه ، يأخذ في طريق غيره .

١٤٧٨ ٢٤ - وروى أبو بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « إذا أردت الشخص في

(١) فكان عليه السلام قد أخرج خطبة العيد الى وقت يصح معه خطبة الجمعة و ذكر فيها

ما لخطبة العيد كالحث على الفطرة في الفطر وعلى التضحية في الاضحية وما لخطبة الجمعة مثل قوله عليه السلام فيها : « وقد أمركم الله في كتابه بالسعي فيه » . (مراد) .

وقال في الشرايع : اذا اتفق عيد وجمعة فمن حضر العيد كان بالخيار في حضور الجمعة ،

و على الامام أن يعلمهم ذلك في خطبته ، و قيل : الترخيص مختص بمن كان نائياً عن البلد كأهل السواد دفماً لمشقة العود و هو أشبه . أقول روى الشيخ في التهذيب ج ١ ص ٢٩٢ بإسناده عن محمد بن أحمد بن يحيى ، عن الحسن بن موسى الخشاب عن غياث بن كلوب ، عن اسحاق بن عمار عن جعفر عن أبيه (ع) « أن علي بن أبي طالب عليه السلام كان يقول :

اذا اجتمع عيدان للناس في يوم واحد فانه ينبغي للامام أن يقول للناس في خطبته الاولى : انه قد اجتمع لكم عيدان فأنا أصليهما جميعاً ، فمن كان مكانه قاصياً فاحباً أن ينصرف عن الآخر فقد اذنت له » . وقال محمد بن أحمد بن يحيى : وأخذت هذا الحديث من كتاب محمد

ابن حمزة بن اليسع رواه عن محمد بن الفضيل ولم أسمع أنا منه . وقال المولى المجلسي : الظاهر أنه عليه السلام اكتفى بخطبتين لهما لان خطبة العيد بعد صلاته وخطبة الجمعة قبلها فاكتفى بخطبتين لهما ، و يحتمل أن يكون المراد بالجمع فراغه عليه السلام عن خطبة العيد عند الزوال فلما فرغ زالت وشرع في خطبة الجمعة لئلا يلزم المحذوران وبكون الجمع تجوزاً .

يوم العيد فانفجر الفجر وأنت في البلد فلا تخرج حتى تشهد ذلك العيد^(١).

١٤٧٩ ٢٥ - وروى سعد بن سعد عن الرضا عليه السلام « في المسافر إلى مكة وغيرها هل عليه صلاة العيدين الفطر والأضحى ؟ قال : نعم إلا بمعنى يوم النحر » .

١٤٨٠ ٢٦ - وروى جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : « قال النبي ﷺ : إذا كان أول يوم من شوال نادى مناد يا أيها المؤمنون اغدوا إلى جوائزكم ، ثم قال : يا جابر جوائز الله ليست كجوائز هؤلاء الملوك ، ثم قال : هو يوم الجوائز » .

١٤٨١ ٢٧ - « نظر الحسن بن علي عليه السلام إلى أناس في يوم فطر يلعبون ويضحكون فقال لأصحابه والتفت إليهم : إن الله عز وجل جعل شهر رمضان مضمراً لخلقه يستبقون فيه بطاعته إلى رضوانه فسبق فيه قومٌ ففازوا ، وتخلف آخرون فخابوا فالعجب كل العجب من الضاحك اللآعب في اليوم الذي يثاب فيه المحسنون ويخيب فيه المقصرون ، وأيم الله لو كشف الغطاء^(٢) لشغل بحسنه وبيأسه باسأته » .

١٤٨٢ ٢٨ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « ما من عيد للمسلمين أضحى ولا فطر إلا وهو يجدد فيه لآل محمد حزنٌ ، قيل : ولم ذلك ؟ قال : لأنهم يرون حقهم في يد غيرهم »^(٣) .

وصلاة العيدين ركعتان في الفطر والأضحى وليس قبلهما ولا بعدهما شيء ولا يصلحان إلا مع إمام في جماعة ، ومن لم يدرك الإمام في جماعة فلا صلاة له ولا قضاء عليه وليس لهما أذان ولا إقامة أذانهما طلوع الشمس ، يبدأ الإمام فيكبّر واحدة ، ثم

(١) أى إذا أردت المسافرة فى يوم العيد فلا تخرج الا بعد الاتيان بالصلاة . فيدل

على كراهة السفر أو حرمة بعد الصبح مالم يصل العيد كما قاله المولى المجلسى رحمه الله .

(٢) أى لوازيل الانهماك فى الاشتغال بالامور الدنيوية الذى هو كالغطاء فى المنع عن

رؤية الحقائق بالموت . (مراد) .

(٣) أوردته أيضاً فى باب النوادر من كتاب الصوم تحت رقم ٢٠٥٨ عن حنان بن سدير

عن عبدالله بن دينار عنه عليه السلام .

يقراً الحمد وسبح اسم ربك إلا على ، ثم يكبر خمساً ويقنت بين كل تكبيرتين^(١) ثم يركع بالسابعة ويسجد سجدتين ، فإذا نهض إلى الثانية كبر وقرأ الحمد والشمس وضحيها ، ثم كبر تمام أربع تكبيرات مع تكبيرة القيام ، ثم ركع بالخامسة .

١٤٨٣ ٢٩ - وقد روى محمد بن الفضيل ، عن أبي الصباح الكناني قال : « سألت أبا عبد الله عليه السلام عن التكبير في العيدين ، فقال : اثنتا عشرة تكبيرة ، سبع في الأولى

(١) يترامى منه الاكتفاء بأربع قنوتات اذ القنوت الخامس لا يقع بين تكبيرتين من الخمس الآن يجعل التكبيرات التي يقع بينها القنوتات شاملة لتكبيرة الركوع وهي السابعة ، والمذاهب المنقولة في موضع التكبيرات التسع الزائدة ثلاثة : المشهور أن الخمس التي في الأولى والأربع التي في الثانية موضعها بعد القراءة ، وعن ابن الجنيدي أن الخمس قبل القراءة والأربع التي في الثانية بعدها ويشهد له حديث أبي الصباح الاتي ، وقيل ان واحدة في الثانية قبل القراءة وهي تكبيرة القيام والثلاث الباقية بعدها ، وهو الظاهر من كلام المؤلف - رضي الله عنه - هنا حيث قال : « فإذا نهض إلى الثانية كبر وقرأ الحمد - الخ ، ولو حمل الاخبار الواردة فيها على التخيير لم يبعد (مراد) وقال العلامة المجلسي - رحمه الله - في البحار : لا ريب في أن التكبيرات الزائدة في صلاة العيدين خمس في الأولى وأربع في الأخيرة ، والاخبار به متظافرة وقد وقع الخلاف في موضع التكبيرات فأكثر الاصحاب على أن التكبير في الركعتين معاً بعد القراءة ، وقال ابن الجنيدي : التكبير في الأولى قبل القراءة وفي الثانية بعدها ، ونسب إلى المفيد أنه يكبر اذا نهض إلى الثانية ، ثم يقرأ ثم يكبر أربع تكبيرات يركع بالرابعة ، ويقنت ثلاث مرات ، وهو المحكى عن السيد والصدوق وأبى الصلاح ، والأول أقوى وإن كان يدل على مذهب ابن الجنيدي روايات كثيرة ، فانها موافقة لمذاهب العامة فينبغي حملها على التقية ، ولولا ذلك لكان القول بالتخيير متجهاً ، ولم أر رواية تدل على مذهب المفيد ومن وافقه . ثم قال - رحمه الله - والمشهور وجوب التكبيرات وظاهر المفيد استحبابها ، وكذا المشهور وجوب القنوتات ، وذهب الشيخ في الخلاف إلى استحبابها والاحتياط في الاتيان بهما ، والظاهر عدم وجوب القنوت المخصوص .

وخمس في الأخرى . فإذا قمت في الصلاة فكبر واحدة ^(١) وتقول : « أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله ، اللهم أنت أهل الكبرياء والعظمة ، وأهل الجود والجبروت ، والقدره و السلطان والعزّة ، أسألك في هذا اليوم الذي جعلته للمسلمين عيداً ، ولمحمد ﷺ ذخراً ومزيداً ، أن تصلي عليّ محمد وآل محمد ، وأن تصلي عليّ ملائكتك المقرّبين وأنبيائك المرسلين ، وأن تغفر لنا ولجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات ، اللهم إني أسألك من خير ما سألك عبادك الصالحون ^(٢) وأعوذ بك من شرّ ما عاذ منه عبادك المحصلون . الله أكبر أوّل كلّ شيء وآخره ، وبديع كلّ شيء ومنتهاه ، وعالم كلّ شيء ومعاده ، ومصير كلّ شيء إليه ومردّه ، ومدبّر الأمور وباعث من في القبور ، قابل الأعمال ومبدئ الغفيات ، ومعلن السرائر . الله أكبر عظيم الملكوت شديد الجبروت ، حيّ لا يموت دائم لا يزول ، إذا قضى أمراً فأنّما يقول له كن فيكون . الله أكبر خشعت لك الأصوات وعنت لك الوجوه وحارت دونك الأبصار وكلّت الألسن عن عظمتك ^(٣) ، والنواصي كلّها بيدك ومقادير الأمور كلّها إليك لا يقضى فيها غيرك ، ولا يتم منها شيء دونك ^(٤) . الله أكبر أحاط بكلّ شيء حفظك وقهر كلّ شيء عزّك ، ونفذ كلّ شيء أمرك ، وقام كلّ شيء بك ، وتواضع كلّ شيء لعظمتك ، وذلك كلّ شيء لعزّتك ، واستسلم كلّ شيء لقدرتك ، وخضع كلّ شيء لمملكته ^(٥) . الله أكبر وتقرأ الحمد وسبّح اسم ربّك الأعلى وتكبر السابعة وتركع وتسجد ، وتقوم وتهنأ الحمد والشمس وضحيها وتقول : الله

(١) يدل على تقديم التكبير في الركعة الأولى قبل القراءة وهو مذهب ابن الجنيّد

(سلطان) وحمله الشيخ في التهذيب (ج ١ ص ٢٨٩) على النقية لموافقته لمذهب العامة

والحمل على التخيير أظهر وإن كان العمل على المشهور أولى . (م ت) .

(٢) في بعض النسخ « عبادك المرسلون » كما في التهذيب .

(٣) أى عن وصفها أو بسبب عظمتك عن وصفك . (م ت) .

(٤) أى لا تصير تماماً إلا بمشيئتك .

(٥) في بعض النسخ « لمملكك » .

أكبر أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله اللهم أنت أهل الكبرياء والعظمة ، تتمه كله كما قلته أوّل التكبير ، يكون هذا القول في كل تكبيرة حتى يتم خمس تكبيرات .

١٤٨٤ ٣٠ - وخطب أمير المؤمنين عليه السلام يوم الفطر فقال : « الحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون ، لانشرک بالله شيئاً ، ولا نتخذ من دونه ولياً ، والحمد لله الذي له ما في السموات وما في الأرض وله الحمد في [الدنيا و] الآخرة وهو الحكيم الخبير ، يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها ، وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو الرّحيم الغفور ، كذلك الله لا إله إلا هو إليه المصير ، والحمد لله الذي بمسك السماء ^(١) أن تقع على الأرض إلا بأذنه إن الله بالناس لرؤوف رحيم ، اللهم أرحمنا برحمتك وأعممنا بمغفرتك ، إنك أنت العليّ الكبير ، والحمد لله الذي لا مقنوط من رحمته ^(٢) ولا مخلو من نعمته ، ولا مؤيس من رّوحه ، ولا مستكف عن عبادته ، [الذي] بكلمته قامت السموات السبع ^(٣) واستقرت الأرض المهاد ، وثبتت الجبال الرّواسي وجرت الرّياح اللّواقيح ^(٤) وسار في جوّ السماء السحاب ، وقامت على حدودها البحار ^(٥) وهو إله لها وقاهر ، يذلّ له المتعزّزون ، ويتضاءل له المتكبرون ^(٦) ، ويدين له طوعاً وكرهاً العالمون ، نحمده كما حمد نفسه وكما هوأهله ونستعينه ونستغفره ونستهديه

(١) قيل : المراد المطر أو تقديرات السماء . وقوله « الا باذنه » أي بإرادته لا قضاء

الحكمة . (م ت) .

(٢) المقنوط هنا بمعنى القانط لان القنوط لازم وفي الصحاح القنوط : اليأس . (مراد

(٣) اشارة الى قوله تعالى « انما أمره اذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون » .

(٤) الرواسي : الجبال الثوابت ، والرياح اللواقيح اللاتي تطلع الاشجار بها وتحمل .

(٥) الظاهر أن الضمير راجع الى الارض لان البحار تطلب المركز والارض تمنها

عنه بالمقاومة (مراد) أقول : يمكن أن يكون راجعاً الى البحار فيلزم الاضمار قبل الذكر

لفظاً لا رتبة أي استقرت البحار في مواضعها .

(٦) رجل ضئيل الجسم أي نحيف ، والتضاؤل التناغر .

ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، يعلم ما تخفي النفوس ، وما تُجنُّ البحار^(١) وما توارى منه ظلمة ، ولا تغيبُ عنه غائبةٌ ، وما تسقط من ورقة من شجرة ولا حبة في ظلماتٍ إلا يعلمها ، لا إله إلا هو ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين ، ويعلم ما يعمل العاملون وأيُّ مجرى يجرون ، وإلى أيِّ منقلبٍ ينقلبون ، ونشهد أن الله بالهدى ، ونشهد أنَّ محمداً عبده ونبيّه ورسوله إلى خلقه ، وأمينه على وحيه ، وأنه قد بلغ رسالات ربّه ، وجاهد في الله الحائدين عنه ، العادلين به^(٢) وعبد الله حتى أتاه اليقين ﷺ .

أوصيكم [عباد الله] بتقوى الله الذي لا تبرح منه نعمة ولا تنفد منه رحمة^(٣) ولا يستغني العباد عنه ، ولا يجزي أنعمه الأعمال ، الذي رَغِبَ في التقوى ، وزهد في الدنيا ، وحذّر المعاصي ، وتمزّر بالبقاء ، وذلك خلقه بالموت والفناء ، والموت غاية المخلوقين ، وسبيل العالمين ، ومعقودُ بنوادي الباقيين ، لا يعجزه إباق الهارين ، وعند حلوله^(٤) يأسر أهل الهوى ، يهدم كلَّ لذّة ، ويزيل كلَّ نعمة ، ويقطع كلَّ بهجة ، والدنيا دار كتب الله لها الفناء ، ولأهلها منها الجلاء ، فأكثرهم ينوي بقاءها ويعظم بناءها ، وهي حلوة خضرة ، وقد عجّلت للطالب ، والتبست بقلب الناظر^(٥) ويضنُّ ذوالثروة الضعيف ، ويحتويها الخائف الوجيل^(٦) فارتحلوا منها يرحمكم الله بأحسن

(١) جن يجن أي ستر وأجنه يجنه أي ستره وأخفاء . والميت كفنه ودفنه .

(٢) الحيد : الميل ، وحاد عن الشيء يحيد جيداً : مال عنه وعدل . والعادلين به أي

الذين يعدلون به تعالى غيره أي يساوونه ويشاركونه . (سلطان) .

(٣) « لا تبرح ، أي لا تنزل . و » لا تنفد ، أي لا تنقطع ولا تذهب .

(٤) أبق إباقاً أي هرب . والضمير في حلوله راجع إلى الموت .

(٥) « عجّلت » أي صارت معجلة لمن طلبها نقداً . « والتبست بقلب الناظر » أي

اختلطت به وتمكنت فيه . و يضنُّ أي ييخل . وفي كثير من النسخ « ويضنُّ » من الضنى بمعنى المرض ولعله تصحيف .

(٦) « يجتويها » أي يكره المقام بها واجتوى البلد : كره المقام به ، فالخوف من الله

سبحانه أو القيامة .

ما بحضرتمكم ^(١) ولا تطلبوا منها أكثر من القليل ، ولا تسألوا منها فوق الكفاف ، وارضوا منها باليسير ، ولا تمدنْ أعينكم منها إلى مامتّع المترفون به ^(٢) واستهينوا بها ، ولا نوطنوها ، وأضرُّوا بأنفسكم فيها ^(٣) وإياكم والتنعّم والتلهي والفاكهات ^(٤) فإنّ في ذلك غفلة واغترار ، ألا إنّ الدنيا قد تنكّرت وأدبرت وحلّولت ^(٥) وآذنت بوداع ، ألا وإنّ الآخرة قد رحلت فأقبلت وأشرفت وآذنت باطلاع ^(٦) ألا وإنّ المضمار اليوم والسباق غدأ ، ألا وإنّ السبقة الجنة والغاية النار ^(٧) ، ألا فلا تأبُّ

(١) أى بالاعمال الصالحة أى كونوا بحيث اذا ارتحلتم يكون معكم أحسن الاعمال ، وقوله عليه السلام « يرحمكم الله » جملة دعائية معترضة .

(٢) المترف - بفتح الراء - المتنعّم الموسع فى ملاذ الدنيا وشهواتها . (الوافى) .

(٣) فى الصحاح : أضرّبى فلان أى دنا منى دنواً شديداً فمعنى « أضرّوا بأنفسكم » ادنوا منها دنواً شديداً والتفتوا اليها التفاتاً عظيماً لئلا يصدر عنها ما كان فيه هلاككم . (مراد) .

(٤) الفكاكة - بالضم - : المزاح .

(٥) احلّولت افعيماً من الحلول أى انقضت ، و الايذان الاعلام والمراد سرعة تصرف الدنيا وتطرق النقص والفناء الى متاعها . والوداع بالكسر أو بفتح الواو اسم من التوديع . (٦) فى الصحاح : رحلت البعير أرحله رحلاً اذا شددت على ظهره الرجل ، وفيه رحل

فلان وارتحل وترحل بمعنى ، والاسم الرحيل . ورحيل الآخرة استعارة من رحل الركب الذين يصلون عن قريب (مراد) و الاطلاع الاشراف من مكان عال ، والمقبل الى الانحدار أحرى بالوصول .

(٧) المضمار : مدة تضيير الفرس وموضعه أيضاً و هو أن تغلفه حتى يسمن ثم ترده الى القوت وذلك فى أربعين يوماً ، والسباق : المسابقة وليس جمعاً للسبقة بالضم أى الذى يسبق اليه كما توهم . والسبقة - بضم السين وسكون الموحدة - الخطر أى المال الذى يوضع بين أهل السباق . وقوله « والغاية النار » أى منتهى سعى المعاصاة اليها .

وقال السيد الرضى - رحمه الله - فى قوله عليه السلام وان السبقة الجنة والغاية النار :

خالف بين اللفظين لاختلاف المعنيين ، ولم يقل : السبقة النار كما قال «السبقة الجنة» لان

الاستباق انما يكون الى أمر محبوب و غرض مطلوب و هذه صفة الجنة وليس هذا المعنى ←

من خطيئته قبل يوم منيَّته ^(١) ، ألا عاملٌ لنفسه قبل يوم يؤسه فقره ^(٢) جعلنا الله وإياكم ممن يخافه ويرجو نوابه .

ألا وإنَّ هذا اليوم يوم جعله الله لكم عيداً ، وجعلكم له أهلاً ، فاذكروا الله بذكركم ، وادعوه يستجب لكم ، وأدّوا فطرتكم ، فإنَّها سنَّة نبيِّكم وفريضة واجبة من ربِّكم ، فليؤدِّها كلُّ امرئ منكم عنه وعن عياله كلَّهم ذكراً ومراةً ، صغيرهم وكبيرهم ، وحرَّهم وعملوكهم ، عن كلِّ إنسان منهم صاعاً من بُرٍّ أو صاعاً من تمرٍ ، أو صاعاً من شعير ، وأطيعوا الله فيما فرض الله عليكم وأمركم به من إقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وحجِّ البيت ، وصوم شهر رمضان ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والإحسان إلى نساءكم وما ملكت أيما نكحكم ، وأطيعوا الله فيما نهاكم عنه من قذف المحصنة ، وإتيان الفاحشة ، وشرب الخمر ، وبخس المكيال ، ونقص الميزان ، وشهادة الزور ، والفرار من الزحف ، عصمنا الله وإياكم بالتقوى ، وجعل الآخرة خيراً لنا ولكم من الأولى ، إنَّ أحسن الحديث وأبلغ موعظه المتقين كتاب الله العزيز الحكيم أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ، «بسم الله الرحمن الرحيم ، قل هو الله أحد الله الصمد . لم يلد ولم يولد . ولم يكن له كفواً أحد» .

ثمَّ يجلس جلسة كجلسة العجلان ، ثمَّ يقوم بالخطبة التي كتبناها ^(٣) في آخر خطبة يوم الجمعة بعد جلوسه وقيامه .

١٤٨٥ ٣١ - وخطب أمير المؤمنين عليه السلام في عيد الأضحى فقال: «الله أكبر ، الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر ، الله أكبر ، والله الحمد ، الله أكبر على ما هدانا ، وله الشكر فيما

— موجوداً في النار - نموذ بالله منها - فلم يجز أن يقول والسبقة النار بل قال : والغاية النار ، لان الغاية ينتهى إليها من لا يسره الانتهاء ، ومن يسره ذلك فصلح أن يعبر بها عن الامرین مما فهى فى هذا الموضع كالمصير والمآل قال الله تعالى : « قل تمتوا فان مصيركم الى النار»

(١) فى الصحاح المنية الموت لانها مقدرة . (٢) البؤس : الحاجة وشدها .

(٣) فى بعض النسخ « ذكرناها » راجع ص ٤٣٢ .

أولانا^(١) والحمد لله على ما رزقنا من بهيمة الانعام .

١٤٨٦ ٣٢ - وكان عليٌّ عليه السلام يبدأ بالتكبير إذا صلى الظهر من يوم النحر ، وكان يقطع التكبير آخر أيام التشريق عند الغداة^(٢) ، وكان يكبر في دبر كل صلاة فيقول «الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله إلا الله والله أكبر ، الله أكبر ، والله الحمد» ، فإذا انتهى إلى المصلّى تقدّم فكلّى بالناس بغير أذان ولا إقامة ، فإذا فرغ من الصلاة صعد المنبر ثم بدأ فقال : «الله أكبر ، الله أكبر ، الله أكبر زنة عرشه ورضى نفسه وعدد قطر سمائه^(٣) و بحاره ، له الأسماء الحسنى ، والحمد لله حتى يرضى ، وهو العزيز الغفور ، الله أكبر كبيراً متكبّراً ، وإلهاً متعزّزاً ، ورحيماً متحنّناً^(٤) يعفو بعد القدرة ، ولا يقنط من رحمته إلا الضالّون ، الله أكبر كبيراً ، ولا إله إلا الله كثيراً ، وسبحان الله حنّاناً قديراً ، والحمد لله تحمده وتستعينه وتستغفره ونستهديه ، ونشهد أن لا إله إلا هو ، وأنّ محمداً عبده ورسوله ، من يطع الله ورسوله فقد اهتدى ، وفاز فوزاً عظيماً ، ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً بعيداً ، وخسر خسراناً مبيناً .

أوصيكم عباد الله بتقوى الله وكثرة ذكر الموت والزّهد في الدّنيا التي لم يتمتّع بها من كان فيها قبلكم ، ولن يبقى لأحد من بعدكم ، وسيلكم فيها سبيل الماضين ألا ترون أنّها قد تصرّفت وآذنت بانقضاء ، وتنكر معروفها ، وأدبرت حذاء فهي^(٥)

(١) فى بعض النسخ «على ما أبلانا» وفى الصحاح بلاء الله بلاءً وأبلاءً بلاءً حسناً و ابتلاءً أى اختبره .

(٢) كان عليه السلام يكبر عقيب خمس عشرة صلوات ان كان بمنى أولها عقيب الظهر يوم العيد و آخرها الصبح فى اليوم الثالث من أيام التشريق ، وفى غير منى يكبر عقيب عشر صلوات يكون آخرها صبح ثانى أيام التشريق . (م ت) .

(٣) فى بعض النسخ «سماواته» .

(٤) أى ذوالرحمة أو وصف ذاته بها . (م ت) .

(٥) الصرام : القطع و تصرمت الدنيا أى خربت ، وآذنت أى أعلمت عن حالها بانقضاء

وتنكر أى صار منكراً وهو ضد المعروف الذى يعرفه الناس و يحسنونه ، أو تنبر معروفها وما —

تخبر بالفناء ، وساكنها يحدى بالموت^(١) فقد أمر منها ما كان خلواً ، وكدر منها ما كان صفواً ، فلم يبق منها إلا السملة كسملة الاداة^(٢) ، وجرعة كجرعة الاناء^(٣) ، يتميز زها الصديان لم تنفع غلته ، فأزعموا عباد الله بالرحيل من هذه الدار^(٤) المقدور على أهلها الزوال ، الممنوع أهلها من الحياة ، المذلة أنفسهم بالموت فلاحي يطمع في البقاء ولا نفس إلا مدعنة بالمنون ، فلا يغلبنكم الأمل ، ولا يطل عليكم الأمد ، ولا تغتر وأفيها بالآمال وتعبدوا الله أيام الحياة ، فوالله لو حننتم حنين الواله العجلان^(٥) ودعوتهم بمثل دعاء الأنام وجأرتهم جوار متبئل الرهبان^(٦) ، وخرجتم إلى الله من الأموال والأولاد التماس القربة

→ يأتي به كل أحد . وأدبرت حذاء بالحاء المهملة والذال المعجمة - أى أدبرت سريعة . وفي بعض النسخ بالجيم وهو تصحيف ، وفي نهج البلاغة « فهي تحفز بالفناء سكانها » و تحذو بالموت جيرانها » والحفز بالرمح : الطعن به .

(١) « يحدى » على صيغة المجهول ، ولعل الباء بمعنى « إلى » أولفظة « إلى » مقدرة في نظم الكلام (مراد) وفي الصحاح الحدو - كفلس : سوق الابل والفناء لها ، وقد حدوت الابل حدواً وحداء - بضم الأخير .
(٢) السملة - محركة : القليل من الماء يبقى في الاناء . والاداة - بكسر الهمزة : المطهرة وانا صغير من جلد ينظف به ويشرب .

(٣) في النهج « كجرعة المقلة » - بفتح الميم - وهي حصة القسم توضع في الاناء إذا عمدوا الماء في السفر ثم يصب الماء عليه حتى يغمر الحصة فيعطى كل أحد سهمه .

(٤) التمزذ : تمصص الماء قليلاً قليلاً ، والمزة : المصة ، والصدى : العطش ، وقد صدى يصدى صدًى فهو صد ، وصاد ، وصدان ، ونقع الماء العطش نقعاً ونقعاً أى سكته - بشد الكاف . والفلة والنل شدة العطش وحرارته . وأزعموا أى أجمعوا ، وفي بعض النسخ « فأجمعوا » .

(٥) كذا في جميع النسخ ولعل العوالب « الوله العجلان » بضم الواو وكسر الميم - كما في النهج - والمجال : كل انشئ فقدت ولدها فهي واله ووالهة والمجول من الابل التي فقدت ولدها .

(٦) وجأر - كمنح - جأراً وجوآراً - كصراخ - : تضرع واستغاث رافعاً صوته بالدعاء . والمتبئل : المنقطع للعبادة أو عن النساء أو عن الدنيا ، أى لو تضرعتم الى الله كهؤلاء بأرفع أصواتكم كما يفعل الراهب المتبئل - لكان كذا و كذا .

إليه في ارتفاع درجة عنده أو غفران سيئته أحصتها كتبتة وحفظتها رسله^(١) لكان قليلاً فيما أرجو لكم من نوابه وأتخوف عليكم من أليم عقابه ، وبالله لو انما ت^(٢) قلوبكم انميائاً وسالت عيونكم من رغبة إليه ورهبة منه دماً ، ثم تمترمت في الدنيا ما كانت الدنيا باقية ما جرت أعمالكم ولولم تبقوا شيئاً من جهدكم لنعمه العظام عليكم وهداه إيتاكم إلى الايمان ما كنتم لتستحقوا أبد الدهر ما الدهر قائم بأعمالكم جنته ولا رحمته^(٣) ، ولكن برحمته ترحمون وبهداه تهتدون ، وبهما إلى جنته تصيرون ، جعلنا الله وإيتاكم من التائبين العابدين .

وإن هذا يوم حرمة عظيمة وبركته مأمولة ، والمغفرة فيه مرجوة ، فأكثرنا ذكر الله تعالى واستغفروه وتوبوا إليه إنه هو التواب الرحيم ، ومن ضحى منكم بجذع من المعز^(٤) فإنه لا يجزي عنه ، والجذع من الضأن يجزي .
و من تمام الأضحية استشراف عينها وأذنها^(٥) وإذا سلمت العين والأذن

(١) المراد بالرسل هنا الملائكة الموكلون بأعمال العباد .

(٢) انما الملح في الماء انميائاً أى ذاب .

(٣) «ما جرت أعمالكم» بالرفع على الفاعلية أى التى ذكرت من أعمالكم لا تجزى لما عليكم من النعم العظام حذف المجزى بقرينة ذكره عن قريب . وقوله «لنعمه العظام - الخ » أى لجزاء تلك النعم ، وقوله عليه السلام «ما كنتم لتستحقوا» جزاء «لولم تبقوا» فليست «لو» هذه وصلية . وقوله «بأعمالكم» متعلق بقوله «لستحقوا» ، و«دماء» فى قوله «مالدهر قائم» مثلها فى مادام . (مراد) .

(٤) الجذع قبل الثنى والجمع جذعان وجذاع والاشئ جذعة والجمع جذعات ، تقول منه لولد الشاة فى السنة الثانية ، ولولد البقر والحافر فى السنة الثالثة ، وللابل فى السنة الخامسة أجذع وقد قيل فى ولد النعجة انه يجذع فى ستة أشهر أو سعة أشهر وذلك جائز فى الاضحية (كذا فى الصحاح) واما الذى ذهب اليه الفقهاء فالمشهور أن المعز يجزى اذا دخل فى الثالثة والضأن اذا دخل فى الثانية . يعنى تم له سنة كاملة .

(٥) الاضحية الشاة التى طلب الشارع ذبحها بعد شروق الشمس من عيد الاضحى —

تمت الأضحىة ، وإن كانت عضباء القرن أو تجرُّ برجليها إلى المنسك فلا تجزي ^(١) .

وإذا ضحيتم فكلوا وأطعموا واهدوا واحدوا الله على ما رزقكم من بهيمة الأنعام وأقيموا الصلاة ، وآتوا الزكاة وأحسنوا العبادة ، وأقيموا الشهادة وأرغبوا فيما كتب عليكم وفرض من الجهاد والحج والصيام ، فإن ثواب ذلك عظيم لا ينفد ، وتركه وبال لا يبيد ^(٢) ، وأمروا بالمعروف ، وأنهوا عن المنكر ، وأخيفوا الظالم ، وانصروا المظلوم ، وخذوا على يد المريب ^(٣) وأحسنوا إلى النساء وما مملكت أيمانكم ، واصدقوا الحديث ، وأدوا الأمانة ، وكونوا قوامين بالحق ، ولا تغرَّ تكلم الحياة الدنيا ولا يغرَّ تكلم بالله الغرور ، إن أحسن الحديث ذكر الله ، وأبلغ موعظة المتقين كتاب الله أعوذ بالله من الشيطان الرجيم « بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الله أحد . الله الصمد لم يلد ولم يولد . ولم يكن له كفواً أحد » .

وبقرأ قل يا أيها الكافرون - إلى آخرها - أو ألهيكم التكاثر - إلى آخرها - أو العصر ، وكان مما يدوم عليه قل هو الله أحد ، فكان إذا قرأ إحدى هذه السور جلس جلسة كجلسة العجلان ، ثم ينهض ، وهو عَلَيْهِ السَّلَام كان أوّل من حفظ عليه الجلسة بين

استشراق الاذن تفقدها حتى لا يكون مجدوعة أو مشقوقة . وقد يراد من استشراق الاذن طولها وانتصابها ، فيراد بذلك سلامتها من العيب .

(١) والعضباء: المكسورة القرن، والمنسك: المذبح. أقول: من قوله عليه السلام: «ومن تمام الاضحىة الى هنا» منقول في النهج بدون قوله: «فلا تجزى» وقد سقط من النهج.

(٢) قال الجوهرى: فعد الشيء - بكسر الفاء - : نفاداً: فنى، وباء الشيء يبيد يبيداً ويبيداً : هلك .

(٣) أى الذى يوقع الانسان فى الريب بذكر الشبه والاباطيل والقصص التى توجب التردد فى الاعتقاد ، والكلام تمثيل فيه تشبيه حال المريب المفسد للاعتقاد بحال من ييده سيف أو نحوه يريد افساد الانس والاموال ، ويمكن أن يكون من الريب بمعنى الحاجة أى يخرج الانسان بنصب أمواله وغيره من الاضرار (مراد) أقول : فى اللغة أخذ على يده أى منعه عما يريد فعله ، فالمناسب بقرينة الفقرات السابقة المعنى الاول .

الخطبتين^(١) ثم يخطب بالخطبة التي كتبناها بعد الجمعة .

١١٨٧ - ٣٣ - وفي العلل التي تروى عن الفضل بن شاذان النيسابوري - رضي الله عنه - و يذكر أنه سمعها من الرضا عليه السلام أنه « إنما جعل يوم الفطر العيد ليكون للمسلمين مجتمعاً يجتمعون فيه ، ويرزون لله عز وجل ، فيمجدونه على ما من عليهم ، فيكون يوم عيد ، ويوم اجتماع ، ويوم فطر ، ويوم زكاة ، ويوم رغبة ، ويوم تضرع ، ولأنه أوّل يوم من السنة يحل فيه الأكل والشرب لأن أوّل شهور السنة عند أهل الحق شهر رمضان فأحب الله عز وجل أن يكون لهم في ذلك مجمع يحمّدونه فيه ويقدّسونه وإتّما جعل التكبير فيها أكثر منه في غيرها من الصلاة لأنّ التكبير إنّما هو تعظيم لله وتمجيد على ما هدى وعافا كما قال الله عز وجل : « ولتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون » ، وإتّما جعل فيها اثنتا عشرة تكبيرة لآته يكون في [كل] ركعتين اثنتا عشرة تكبيرة^(٢) ، وجعل سبع في الأولى وخمس في الثانية ولم يسوّ بينهما لأنّ السنة في الصلاة الفريضة أن تستفتح بسبع تكبيرات فلذلك بدأهنّا بسبع تكبيرات ، وجعل في الثانية خمس تكبيرات لأنّ التحريم من التكبير في اليوم والليّلة^(٣) خمس تكبيرات وليكون التكبير في الركعتين جميعاً وتراً .

١١٨٨ - ٣٤ - وروى الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال « في صلاة العيدين إذا كان القوم خمسة أو سبعة فإنّهم يجتمعون الصلاة^(٤) كما يصنعون يوم الجمعة ،

(١) أي كانت الجلسة محفوظة عليه لم ينفك عنه عليه السلام قط بعد رسول الله (ص)

بخلاف من كان قبله من الخلفاء فانه قد يتع من تلك الجلسة وقد لا يتع . (مراد) .

(٢) لان في كل ركعة تكبيرة للركوع وأربع تكبيرات للمسجدتين لكل سجدة تكبيرتان في الركعة الاولى تكبيرة الافتتاح وفي الثانية تكبيرة القنوت . (مراد) .

(٣) أي من جملة جنس التكبير تكبيرة الاحرام خمس ، لكل صلاة من الصلوات الخمس واحدة . (مراد) .

(٤) من التجميع أي يصلونها جماعة . وقوله « كما يصنعونها يوم الجمعة ، ظاهره يفيد اعتبار جميع شرائط الجمعة فيها الا ما أخرجه الدليل . (مراد) .

وقال : يقنت في الركعة الثانية ، قال : قلت : يجوز بغير عمامة ؟ قال : نعم والعمامة أحبُّ إليَّ .

١٤٨٩ ٣٥ - وروى أبو الصباح الكناني^(١) عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن التكبير في العيدين ، فقال : اثنتا عشرة سبع في الأولى وخمس في الأخرى فإذا قمت إلى الصلاة فكبر واحدة ، ثم تقول : « أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، اللهم أنت أهل الكبرياء والعظمة ، وأهل الجود والجبروت ، والقدرة والسلطان والعزّة أسألك في هذا اليوم الذي جعلته للمسلمين عيдаً ، ولمحمد صلواتك عليه وآله ذخراً ومزيداً أن تصلي على محمد وآل محمد ، وأن تصلي على ملائكتك المقربين وأنبيائك المرسلين ، وأن تغفر لنا ولجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات ، اللهم إني أسألك من خير ما سألك به عبادك المرسلون ، وأعوذ بك من شر ما عاذ منه عبادك المخلصون . الله أكبر أو كل شيء وآخزه ، وبديع كل شيء ومنتهاه ، وعالم بكل شيء ومعهاده ، ومصير كل شيء إليه ومردّه ، ومدبر الأمور ، وباعث من في القبور ، قابل الأعمال مبدئ الخفيات ، معلن السرائر . الله أكبر عظيم الملكوت ، شديد الجبروت ، حي لا يموت دائم لا يزول إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون . الله أكبر خضعت لك الأصوات وعنت لك الوجوه ، وحارت دونك الأبصار ، وكلت الألسن عن عظمتك ، والنواصي كلها بيدك ، ومقادير الأمور كلها إليك ، لا يقضي فيها غيرك ، ولا يتم منها شيء دونك . الله أكبر أحاط بكل شيء حفظك وقهر كل شيء عزك ، ونفذ كل شيء أمرك وقام كل شيء بك ، وتواضع كل شيء لعظمتك ، وذل كل شيء لعزتك ، واستسلم كل شيء لقدرك ، وخضع كل شيء لملككتك . الله أكبر ونقرأ الحمد والشمس وضحاها وتركع بالسابعة ، ونقول في الثانية : الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله اللهم أنت أهل الكبرياء والعظمة ، تتمه كله كما قلت أوّل

(١) هذا الخبر تقدم آتفاً تحت رقم ١٤٨١ برواية محمد بن الفضيل عن أبي الصباح .

التكبير ، يكون هذا القول في كل تكبيرة حتى تتم خمس تكبيرات .
و الخطبة في العيدين بعد الصلاة .

باب ٨٠

صلاة الاستسقاء

١٤٩٠ ١ - روى عبد الرحمن بن كثير عن الصادق عليه السلام أنه قال : « إذا فشت أربعة ظهرت أربعة : إذا فشى الزنا ظهرت الزلازل ، وإذا أمسكت الزكاة هلكت الماشية ، وإذا جار الحكام في القضاء أمسك القطر من السماء ، وإذا خفرت الذمة^(١) صر المشركون على المسلمين » .

١٤٩١ ٢ - وروى عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : « إذا غضب الله تعالى على أمة ثم لم ينزل بها العذاب غلت أسعارها ، وقصرت أعمارها ، ولم يربح تجارها ، ولم تترك ثمارها ، ولم تغزر أنهارها^(٢) وحبس عنها أمطارها ، وسلط عليها أشرارها » .

١٤٩٢ ٣ - وروى حفص بن غياث عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال « إن سليمان ابن داود عليه السلام خرج ذات يوم مع أصحابه ليستسقي فوجد نملة قد رفعت قائمة من فوائمها إلى السماء وهي تقول : « اللهم إنا خلقنا من خلقك لاغنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب بني آدم » فقال سليمان عليه السلام لأصحابه : ارجعوا فقد سقيتم بغيركم^(٣) .
١٤٩٣ ٤ - وروى حفص بن البخري عنه عليه السلام أنه قال : « إن الله تبارك و

(١) خفرت بالرجل أخفر من باب ضرب : غدرت به ، وأخفرت بالالف : نفقت عهده . (المصباح) .

(٢) زكا الزرع يزكو زكاه - ممدود - أي نما ، وأزكاه الله . (الصحاح) وغزر الماء - بتقديم الزاى الممجة المضمومة على المهملة - كثر فهو غزير ، وقناة غزيرة أى كثيرة الماء . (المصباح) .

(٣) يشعر بعدم الاغترار باستجابة الدعاء لو وقعت فانها ربما كانت بسبب دعاء الحيوانات . (م ت) .

تعالى إذا أراد أن ينفع بالمطر أمر السحاب فأخذ الماء من تحت العرش ، وإذا لم يرد النبات أمر السحاب فأخذ الماء من البحر ، قيل : إن ماء البحر مالح ، قال : إن السحاب يعذبه .

١٤٩٤ ٥ - وروى سعدان عنه عليه السلام أنه قال : « ما من فطرة تنزل من السماء إلا ومعها ملك يضعها الموضع الذي قدّرت له » .

١٤٩٥ ٦ - وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما أتى على أهل الدنيا يوم واحد منذ خلقها الله عز وجل إلا والسماء فيها تمطر فيجعل الله عز وجل ذلك حيث يشاء » .

١٤٩٦ ٧ - وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما خرجت ريح قط إلا بمكيال ^(١) إلا زمن عاد فأنبتها عنت على خزّانها فخرجت في مثل خرق الإبرة فأهلكت قوم عاد ^(٢) وما نزل مطر قط إلا بوزن إلا زمن نوح عليه السلام فإنه عتا على خزّانه فخرج في مثل خرق الإبرة فأغرق الله به قوم نوح عليه السلام » ^(٣) .

١٤٩٧ ٨ - وقال أمير المؤمنين عليه السلام : « السحاب غربال المطر ، لولا ذلك لأفسد كل شيء ، وقع عليه » ^(٤) .

١٤٩٨ ٩ - و سأل أبو بصير أبا عبد الله عليه السلام « عن الرعد أي شيء يقول ؟ قال : إنه بمنزلة الرّجل يكون في الإبل فيزجرها هي هاي كهيئة ذلك ، قال : قلت : جعلت فداك فما حال البرق ؟ فقال : تلك مخاريق الملائكة تضرب السحاب ^(٥) فيسوقه إلى

(١) أي بمقدار صالح لاهل الارض .

(٢) قال الفاضل القرشي : شبه الريح بما حبس في مكان وله خزان يمنونه الخروج عن ذلك المكان فيؤمر عن ينفذ أمره فيه بالخروج وهو لا يجد منفذاً الا مثل خرق الإبرة فيخرج منها بشدة ، وكذا الكلام في عتو الماء على خزانه .

(٣) في بعض النسخ « فأغرق الله فيه قوم نوح » .

(٤) رواه الحميري في قرب الاسناد ص ٨٤ مسنداً .

(٥) في النهاية : في حديث على « البرق مخاريق الملائكة » هي جمع مخراق ، و هو في الاصل ثوب يلف و يضرب به الصبيان بعضهم بعضاً ، أراد أنه آلة تزجر بها الملائكة السحاب وتسوقه ، يفسره حديث ابن عباس « البرق سوط من نور تزجر به الملائكة السحاب » .

الموضع الذي قضى الله عز وجل فيه المطر .

١٤٩٩ ١٠ - وقال عليه السلام : « الرعد صوت الملك ، والبرق سوطه » .

١٥٠٠ ١١ - وروي « أن الرعد صوت ملك أكبر من الذئب باب وأصغر من الزنبور فينبغي لمن سمع صوت الرعد أن يقول : سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته » .

١٥٠١ ١٢ - وقال الصادق عليه السلام : « جاء أصحاب فرعون إلى فرعون فقالوا له : غار ماء النيل وفيه هلاكنا ، فقال : انصرفوا اليوم فلمّا كان من الليل توسّط النيل ورفع يديه إلى السماء وقال : « اللهم إنك تعلم أنّي أعلم أنّه لا يقدر على أن يجيء بالماء إلّا أنت فجنّنا به » فأصبح النيل يتدفّق » ^(١) .

ولا يستسقى إلّا بالبراريّ حيث ينظر إلى السماء ، ولا يستسقى في شيء من المساجد إلّا بمكة ^(٢) .

وإذا أحببت أن تصلي صلاة الاستسقاء فليكن اليوم الذي تصلي فيه الاثنين ^(٣) ، ثمّ تخرج كما تخرج يوم العيد يمشي المؤذّنون بين يديك حتّى تنتهي إلى المصلي فتصلي بالناس ركعتين بغير أذان ولا إقامة ثمّ تصعد المنبر وتخطب و تقلب رداءك الذي على يمينك على يسارك ، والذي على يسارك على يمينك ، ثمّ تستقبل القبلة فتكبر الله مائة تكبيرة رافعاً بها صوتك ، ثمّ تلتفت إلى يمينك فتسبح الله مائة مرّة

(١) الدفق : السب و منه ماء دافق . و تدفق انصب بشدة ، أى يضرب من جانب الى جانب . ثم اعلم انه لا استبعاد في استجابة دعاء الكافر لانه سبحانه وتعالى وعد اجابة الداع في الدنيا اذ ادعاه ، مؤمناً كان أو كافراً ، وقال عز من قائل « فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون » .

(٢) كما في رواية وهب بن وهب أبي البختري الضعيف عن الصادق عليه السلام في التهذيب ج ١ ص ٢٩٧ و قرب الاسناد ص ٦٤ .

(٣) كما في رواية مرة مولى خالد بن عبدالله القسري عن أبي عبدالله عليه السلام في الكافي

رافعاً بها صوتك ، ثم تلتفت إلى يسارك فتהלل الله مائة مرة رافعاً بها صوتك ، ثم تستقبل الناس بوجهك فتحمد الله مائة مرة رافعاً بها صوتك ، ثم ترفع يديك فتدعو ويدعو الناس ويرفعون أصواتهم ، فإن الله عز وجل لا يخيبكم إن شاء الله تعالى ^(١).

١٥٠٢ ١٣ - وكان رسول الله ﷺ إذا استسقى قال: « اللهم اسق عبادك وبهائمك وانشر رحمتك وأحي بلادك الميتة - يردّها ثلاث مرّات . »

١٥٠٣ ١٤ - وخطب أمير المؤمنين عليه السلام في الاستسقاء فقال: « الْحَمْدُ لِلَّهِ سَابِغِ النِّعَمِ وَمُفَرِّجِ الْهَمِّ وَبَارِيِ السَّمِّ ، الَّذِي جَمَلَ السَّمَاوَاتِ لِكَرْسِيِّهِ عِمَاداً ^(٢) ، وَالْجِبَالِ لِلْأَرْضِ أَوْتَاداً ، وَالْأَرْضِ لِلْعِبَادِ مِهَاداً ^(٣) وَمَلَائِكَتَهُ عَلَى أَرْجَائِهَا ، وَحَمَلَةَ الْعَرْشِ عَلَى أَمْطَانِهَا ^(٤) وَأَقَامَ بِعَرْشِهِ أَرْكَانَ الْعَرْشِ ، وَأَشْرَقَ بِضَوْوِهِ شُعَاعُ الشَّمْسِ ، وَأَجْبَأَ بِشُعَاعِهِ ظُلُمَةَ الْغَطَشِ ^(٥) »

(١) مأخوذ كله من رواية عبدالله بن بكير و مرة عن الصادق عليه السلام في التهذيب ج ١ ص ٢٩٧ . وقوله : « لا يخيبكم » من خاب يخيب خيبة أى لم يظفر بما طاب .

(٢) قوله « سابغ النعم » أى ذى النعم السابقة الكاملة ، قوله : « بارئ النسم » بالنسب - بالتحريك - جمع نسمة وهى الانسان أى خالقه . والعماد ما يعتمد عليه .

(٣) الاوتاد جمع وتد - بكسر التاء المثناة من فوق - وهو ما زرع في الحائط أو الارض من خشب ونحوه ، وانما جمعت الجبال للارض أوتاداً لثلاثيمد بأهلها اذ لو لا الصخور والجبال والاحجار الصلبة (واشتباك الجبال فى باطن الارض على قول) ولم يكن القشر الظاهر من الارض متصلاً مستحكما لدامت فيها الزلازل والخسف لان باطن الارض سيال ما يع حاد تتولد فيه الادخنة والايخرة فتدفع القشر دائماً و اذا تكسر جانب منه تفس فى المايح السبال لو كان القشر رخواً خفيفاً لم يكن فيه صخر و جبل (كذا فى هامش الوافى) . والمهاد : الفراش .

(٤) الارحاء الاطراف والجوانب والنواحي . والامطاء جمع مطاوهو الظهر والضمير فى أرجائها و أمطائها راجع الى السماوات و الارض ، وفى أكثر نسخ مصباح المنهجد على المحكى « وحمل عرشه على أمطائها » فالضمير راجع الى الملائكة : و قيل : لعل الضمير راجع الى السماوات .

(٥) فى القاموس : أجبا الشيء : واره وعلى القوم أشرف . و الباء فى « بشعاعه » ←

وَفَجَّرَ الْأَرْضَ عُيُونًا ، وَالْقَمَرَ نُورًا ، وَالتَّجْوَمَ بُهْرًا ، ثُمَّ عَلَا فَمَسْكَنَ ، وَخَلَقَ فَأَنْقَضَ وَأَقَامَ فَتَهَيَّيْنِ^(١) فَخَضَعَتْ لَهُ نَخْوَةُ الْمُتَكَبِّرِ^(٢) وَطَلَبَتْ إِلَيْهِ خَلَّةَ الْمُتَمَسِّكِ^(٣) اللَّهُمَّ فَيَدْرَجَتِكَ الرَّفِيعَةِ ، وَمَجْلَتِكَ الْمُنْبِيعَةِ ، وَفَضْلِكَ السَّابِغِ ، وَسَبِيلِكَ الْوَاسِعِ^(٤) أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيَّ وَآلِيَّ مُحَمَّدٍ كَمَا دَانَ لَكَ^(٥) ، وَدَعَا إِلَى عِبَادَتِكَ ، وَوَفَى بِعَهْدِكَ^(٦) وَأَنْقُذَ أَحْكَامَكَ ، وَاتَّبِعْ أَغْلَامَكَ ، عَبْدِكَ وَنَبِيِّكَ وَأَمِينِكَ عَلَيَّ عَهْدِكَ إِلَى عِبَادِكَ ، الْفَائِمِ

للتدعية والضمير المذكر راجع الى العرش ويحتمل ارجاعه اليه تعالى اوالى الشمس بتأويل النجم . والنطش : الليل المظلم . ولعل المعنى جمل شعاعه مشرقاً و مستولياً و مستعلياً على ظلمة النطش . وفي بعض النسخ « أخبأ » و فى . بعضها « أحيا » وفى التهذيب و المصباح « أطفأ » .

(١) لعل البهود جمع باهرأى الغالب - كقمود و قاعد - . و « ثم » فى قوله « ثم علا » للترقى فى الرتبة (مراد) وقال العلامة المجلسي - رحمه الله - : لعل المعنى أن نهاية علوه و تجرده و تنزهه صار سبباً لتمكنه فى خلق ما يريد و تسلطه على من سواء وقال والدى العلامة ثم علا على عرش العظمة و الجلال فتمكن بالخلق و التدبير ، أو أنه مع ايجاده تلك الاشياء و تربيتها لم ينقص من عظمته و جلالته شيئاً ولم يزد عليهما شيء و « أقام » كل شيء فى مرتبته و مقامه فتهيمن ، فصار رقيقاً و شاهداً عليها و حافظاً لها - انتهى . و التهيم : الارتقاب و الحفظ . (٢) فى بعض النسخ « نخوة المستكبر » و فى بعضها « بجرة المتكبر » و البجرة : الوجه و العنق . و النخوة العمامة و العظمة و التبختر .

(٣) الخلة : الحاجة و الفقر و الخصاصة ، و فى بعض النسخ « خلة المتمكن » و المسكين من لا شيء له و الضعيف الذليل و تمسكن : صار مسكيناً .

(٤) « فيدرجتك الرفيعة » أى بملو ذاتك و صفاتك . « و مجلتك المنية » أى بجلالتك و عظمتك المانعة من أن يصل اليها أحد أو يدركها عقول الخلائق و أفهامهم ، « و فضلك السابغ » أى الكامل . و فى بعض النسخ « و فضلك البالغ » أى حد الكمال . « و سبيلك الواسع » أى طريقتك و عادتك فى الجود و الافضل الشامل للبر و الفاجر أو الطريق البين الذى فتحت لهبداك الى معرفتك و العلم بشرايمك و أحكامك . و فى بعض النسخ « سبيلك الواسع » و لعل هو الاصول و السبب الطاء .

(٥) أى اطاعك أو تذلل لك .

(٦) فى المصباح « و فى يهودك » أى التى عاهدته عليها من المبادات و تبليغ الرسائل

كما فى البحار .

بِأَحْكَامِكَ ، وَمَوْيِدٍ مِّنْ أَطَاعِكَ ، وَقَاطِعٍ عَذْرٍ مِّنْ عَصَاكَ ، اللَّهُمَّ فَاجْعَلْ نَحْنًا أَجْزَلَ مَن جَعَلْتَ لَهُ نَصِيبًا مِّنْ رَّحْمَتِكَ ، وَأَنْضَرَ مَن أَشْرَقَ وَجْهُهُ بِسَجَالِ عَظِيمَتِكَ ^(١) وَأَقْرَبَ الْأَنْبِيَاءِ زُلْفَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَكَ ، وَأَوْفَرَهُمْ حَظًّا مِّنْ رِّضْوَانِكَ ، وَأَكْثَرَهُمْ صَفَوفَ أُمَّةٍ فِي جَنَّاتِكَ كَمَا لَمْ يَسْجُدْ لِلْأَحْجَارِ ، وَلَمْ يَمْتَكِفِ لِلْأَشْجَارِ ، وَلَمْ يَسْتَجِلَّ السَّيِّئَةِ ^(٢) وَلَمْ يَشْرَبِ الدَّمَاءَ ، اللَّهُمَّ خَرِّجْنَا إِلَيْكَ حِينَ أَجَاتَنَا الْمَضَائِقُ الْوَعْرَةُ ، وَالْجَائِنَا الْمَحَابِسُ الْعَسِرَةُ ^(٣) وَعَضَّتْنَا [الصَّعْبَةَ] عِلَاقُ الشَّيْنِ ، وَتَأَثَّلَتْ عَلَيْنَا لَوَاحِظُ الْمَيِّتِ ^(٤) وَاعْتَكَرَتْ عَلَيْنَا حُدَايِرُ السَّنَنِ وَأَخْلَقْتَنَا مَخَائِلَ الْجَوْدِ ^(٥) وَاسْتَظَمْنَا لَصَوَارِخَ الْعَوْدِ ، فَكُنْتَ رَجَاءَ الْمُبْتَئِسِ

(١) « أجزل » أى أكمل وأعظم من حيث النصب من رحمك العظمى . و « أنضر »

أى أحسن وأبهى . « أشرق وجهه » أضاء . و السجال جمع السجل وهو الدلو العظيم المملوء .

(٢) السباء - بالكسر : الخمر أو شراؤها أو حمل الخمر من بلد الى بلد والكل

محتمل والاول أظهر .

(٣) « أجأتنا » فى الصحاح أجأتها الى كذا ألجأتها وأضررته اليه . و فى المصباح

والتهذيب « فاجأتنا » أى وردت علينا فجأة أى بفتة من غير أن يشمر بها . والوعرة - بكسر

العين - الصعبة ، والمضائق جمع مضيق وهو ماضق من الاماكن والامور . و الحبس : المنع

كالمحبس (القاموس) والعسرة : الضيقة أى الشدائد التى صعب علينا الصبر عليها .

(٤) عضه عضاً : أمسكه بأسنانه . وعشه الزمان : اشتد عليه . والصعبة : الشديدة

ونقيض الذلول وليست فى بعض النسخ وعلى تقديرها فعلاق الشين بدل عنها . والعلاقات جمع

العلاقة وهى ما يتعلق بالشئ أو يعلق الشئ به . والشين الميب خلاف الزين . و « تأثلت »

أى استحكمت وتأصلت وعظمت . والمين : الكذب والافتراء .

(٥) الاعتكار : الازدحام والاختلاط وفى النهاية فى حديث على عليه السلام فى الاستسقاء

« اللهم انا خرجنا إليك حين اعتكرت علينا حداير السنين » الحداير جمع حديار وهى

الناقة التى بداعظم ظهرها ونشرت حراقيفها من الهزال ، فشبه بها السنين التى يكثر فيها

الجذب والقط . وأخلفه ما وعده هو أن يقول شيئاً ولا يفعله . والمخائل جمع مخيلة وهى

السحابة الخليفة بالمطر أو التى يخال بها المطر . و قال الفيومى : وأخالت السحابة اذا رأيتها

وقد ظهرت فيها دلائل المطر فحسبتها مطرة ، فهى مخيلة - بالضم اسم فاعل - ومخيلة - بالفتح ←

وَالثَّغَةُ لِلْمُلْتَمِسِ^(١) نَدْعُوكَ حِينَ قَنَطَ الْأَنَامُ ، وَمُنِعَ الْقَمَامُ ، وَهَلَكَ السَّوَامُ ، يَاحَيُّ يَا قَيُّوْمُ
عَدَدَ الشَّجَرِ وَالنُّجُومِ^(٢) ، وَالْمَلَائِكَةِ الصُّفُوفِ ، وَالْعَنَانَ الْمَكْفُوفِ^(٣) ، أَنْ لَا تَرُدُّنَا
خَائِبِينَ وَلَا تُؤَاخِذْنَا بِأَعْمَالِنَا وَلَا تُحَاصِّنَا بِذُنُوبِنَا^(٤) ، وَانْشُرْ عَلَيْنَا رَحْمَتَكَ بِالسَّحَابِ

— اسم مفعول لانها أحسبتك فحسبتها وهذا كما يقال مرض مخيف — بالضم — اسم فاعل لانه
أخاف الناس ومخوف — بالفتح — لانهم خافوه ثم قال : قال الأزهري : أخالت السماء : اذا تغيّمت
فهي مخيلة — بالضم — فاذا أرادوا السحابة نفسها قالوا : مخيلة — بالفتح — الخ . والجود
— بفتح الجيم — : المطر الكثير الدرد الواسع .

(١) الصارخة : الاستغاثة وصوتها . والعود — بفتح العين — : الجمل الكبير والمسن
من الشاة . يعنى صرنا عطاشاً لصارخة هؤلاء البهائم ، أو صرنا طالبين للعطش أو رضينا به مع
زواله عن البهائم . والمبتئس ذوالبأس — وهو الضر وسوء الحال — والكاره الحزين .

(٢) الغمام جمع الغمامة وهي السحابة وقيل الغمام السحاب والغمامة أخص منه وهي
السحابة البيضاء . والسوام بتخفيف الميم بمعنى السائمة وهي الأبل الراعية . والقيوم الكثير
القيام بأمور الخلائق أو القائم بذاته الذى يقوم به غيره . « عدد الشجر » قائم مقام المفعول
المطلق لقوله « ندعوك » أى ندعوك دعاء عدد الشجر ، أو نقول الاسمين بهذا العدد و
تستحقها بازاء كل موجود أحييته أو اقمته ، والنجوم جمع النجم وهو ما ينجم أى طلع من
الارض من النبات بغير ساق ويحتمل الكوكب والاول أنسب كما فى البحار .

(٣) فى بعض النسخ « ملائكتك الصفوف » أى القائمين فى السماوات صفوفاً لاتمد ولا
تحصى . والعنان — بفتح العين — : السحاب . والمكفوف : الممنوع ، وقال المولى المجلسى
— رحمه الله — : فيه من حسن الشكاية و الطلب ما لا يخفى .

واحتمل العلامة المجلسى — رحمه الله — أن يكون المراد بالمكفوف الممنوع من السقوط
ونقل عن الطيبرى أنه قال فى شرح المشكاة فى الحديث « السماء موج مكفوف » أى ممنوع عن
الاسترسال حفظها الله أن تقع على الارض وهى معلقة بلا عمد ، وقال فى بعض النسخ « المعكوف »
وهو الممنوع من الذهاب فى جهة بالاقامة فى مكانه ومنه قوله تعالى « والهدى معكوفاً أن
يبلغ محله » أى محبوساً من أن يبلغ منجره .

(٤) « تحاصننا » المحاصة المقاسمة بالحصص والمراد المقاصة بالأعمال بأن يسقط حصه —

المُثَقِّق، والنَّبَاتُ المُوْنِقُ^(١) وَاْمُنُّنْ عَلَى عِبَادِكَ بِتَنْوِيعِ الثَّمَرَةِ^(٢) وَأَخِي بِإِلَازِكَ يَبْلُوْغُ الزَّهْرَةَ^(٣) وَأَشْهَدُ مَا لَيْكُنْتَكَ الْكِرَامُ السَّقَرَةُ ، سُفِيًّا مِنْكَ نَافِعَةً ، دَائِمَةً غَزْرُهَا ، وَاسِعًا دَرُّهَا ، سَحَابًا وَإِبِلًا سَرِيْعًا عَاجِلًا^(٤) تُحْبِي بِهِ مَاقِدَمَاتٍ ، وَتُرْدُ بِهِ مَاقِدِفَاتٍ ، وَتُخْرِجُ بِهِ مَا هُوَ آتٍ ، اَللّٰهُمَّ اسْقِنَا غَيْثًا مُّغِيثًا مُّرْعًا طَبَقًا مُّجَلِّجًا مُّتَتَابًا خَفُوْفُهُ^(٥) مُنْبِجَسَةٌ بِرُوقِهِ ، مُرْتَجِسَةٌ هُمُوْعُهُ ، وَسَيِّبُهُ مُسْتَدِيرٌ ، وَصَوْبُهُ مُسْبِطٌ^(٦) لَا تَجْعَلْ ظِلُّهُ

• من الثواب لاجل الذنوب أو يجعل لكل ذنب حصة من العقاب (البحار) وفي بعض النسخ « ولا نخاصنا » فالمعنى واضح .

(١) المثنق - كمكرم على بناء اسم الفاعل - من أتأت الاناء اذا امتلأته . أى الذى يملأه الغدران والجباب والعيون . والمونق : الحسن المعجب . وفي النسخ « المتأق » .
(٢) أى باصلاح أنواعها . وقال فى الوافى : لعله اريد بتنويع الثمرة تحريكها للابناع يقال : نوعته الرياح اذا ضربته وحركته .

(٣) الزهرة - بالفتح وقد يحرك - : النبات ونوره - بفتح النون - أو الاصفر منه ، والجمع زهر وأزهار .

(٤) « أشهد » أى أحضر . والسفرة : الكتبة ولعل المراد باحضارهم هنا ما لان يكتبوا تقدير المطر وقدره وموضعه اولان يبلغوا الرسالة الى جماعة الملائكة الموكلين بالسحاب والمطر فقول « سقياً » أى لسقياً متعلق بأشهد أو يمحذوف . و « غزرها » - بالضم - اما جمع غزر - بفتح الفين - أو بالفتح بالافراد بقضمين معنى الكثرة . أى دائمة كثرتها . « واسماً درها » أى مطرها وخيرها . والوابل المطر الشديد الضخم .

(٥) « ما هو آت » أى لم يأت أوانه بعد . « غيثاً مغيثاً » المغيث اما من الاغاثة أو من الغيث أى الموجب لغيث آخر بعده أو المنبت للكلاء . « ومرعاً » أى ذا مرع وكلاء وخصب . « طبقاً » فى القاموس الطبق - محرقة - من المطر : المام . والمجلجل : الشديد الصوت أو المتتابع . والخفوق : اضطراب البروق وصوت الرعود .

(٦) « منبجسة بروقه » أى ينفجر الماء من بروقه أى يصب الماء عقيب كل برق وفى القاموس بجسه تبيجساً : فجره فانيجس . « مرتجسة هموعه » أى يكون جريانه ذا صوت ورعد « فى القاموس : رجست السماء وارتجست : رعدت شديداً ! وقال : همت عينه همماً و هموعاً أسالت الدمع » وسحابهم - ككتف - : الماطر . والسيب : المطاء والجري ، مصدر ساب أى -

عَلَيْنَا سَمُومًا ، وَبَرَدَهُ عَلَيْنَا حُسُومًا^(١) وَصَوَّءَ عَلَيْنَا رُجُومًا ، وَمَاءَهُ أَجَاجًا ، وَنَبَاتَهُ رَمَادًا رَمِيدًا^(٢) اللَّهُمَّ إِنَّا نَعُوذُ بِكَ مِنَ الشَّرِّ وَهَوَايِهِ ، وَالظُّلْمِ وَدَوَائِيهِ ، وَالْفَقْرِ وَدَوَائِيهِ^(٣) يَا مُعْطِيَ الْخَيْرَاتِ مِنْ أَمَاكِنِهَا ، وَمُرْسِلَ الْبَرَكَاتِ مِنْ مَعَادِنِهَا ، مِنْكَ الْقَيْثُ الْمَغِيثُ ، وَأَنْتَ الْغِيَاثُ الْمُسْتَعَاثُ^(٤) وَنَحْنُ الْخَاطِئُونَ وَاهْلُ الذُّنُوبِ وَأَنْتَ الْمُسْتَغْفِرُ الْغَفَّارُ ،

→ جرى . والمستدر : الكثير السيلان أو النفع . والصوب النزول والانصباب . وفي القاموس في «سبطر» : اسبطر - بشد الرأء - امتد والأبل أسرع والبلاد استقامت . وفي النهاية أيضاً في مادة «سبطر» : دَرَّتْ واسبطرَتْ أى امتدَّت . وفي بعض النسخ وفي التهذيب «مسطر» بفتح الطاء وتخفيف الرأء أى مكتوب مقدر عندك نزوله ولعله تصحيف .

(١) الظل من السحاب ما وارى الشمس منه أو سواده . والسوموم - بالفتح - : الريح الحارة . و - بالضم - جمع السم القاتل (القاموس) أى لاتجمل سحابه سبباً لعذابنا كما عذب به أقوام من الامم الماضية عذاب يوم الظلة قالوا غيماً تحته سموم . والحسوم - بالضم - الشوم أو المتتابع اشارة الى اهلاك قوم عاد بالريح الباردة كما قال تعالى « فَأَمَاعَادَ فَاهْلَكُوا بِرِيحِ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةِ أَيَّامٍ حُسُومًا » قال البيضاوى أى متتابعات جمع حاسم أو نحسات حسمت كل خير واستأصله أو قاطعات قطعت دابرهم .

(٢) « ضوءه علينا رجوماً » أى برقه أو صاعقته أو عدم امطاره . وفي الصحيفة السجادية « صوبه » . والرجم : الرمى بالحجارة والقتل واليبب . « وماءه اجاجاً » أى ملحاً مرأً ويحتمل أن يكون كناية عن ضرره أو عدم نفعه ورماداً رمداً « بكسر الرأء وسكون الميم وكسر الدال وفتحها معاً . وفي بعض النسخ « رمداً » على وزن فعلال - بالكسر . فى القاموس رمداً - كزبرج ودرهم - ورمديد : كثير دقيق جداً أو هالك .

(٣) « هواديه » أى مقدماته من الرياء وسائر المعاصى ، فى القاموس : الهادى : المتقدم والمنق والهواذى الجمع ، يقال : أقبلت هواذى الخيل اذا بدت أعناقها ، ودوايه أى ما يلزمه من مصيبات الدنيا وعقوبات الآخرة ، وفى القاموس : دواهى الدهر نوائبه وحدثانه . ودواعى الدهر : صروفه ونوائبه اريد ما يستلزم الفقر من الافعال والنيات .

(٤) « من أماكنها » أى من محالها التى قررها الله سبحانه فيها كالمطر من السماء والبركات زيادات الخيرات . و « معادنها » محالها التى هى مظنة حصولها منها . والنيات الاسم من الاغاثة والمستغاث الذى يفزع اليه فى الشدائد . (البحار) .

نَسْتَغْفِرُكَ لِلْجَمَاتِ مِنْ ذُنُوبِنَا ، وَتَتُوبُ إِلَيْكَ مِنْ عَوَامٍ خَطَايَانَا ^(١) ، اللَّهُمَّ فَأَرْسَلْ عَلَيْنَا دِيمَةً مِدْرَاراً ، وَاسْقِنَا الْقَيْثَ وَكَافاً مَغْزَاراً ^(٢) ، غَيْثاً وَاسِعاً ، وَبَرَكََةً مِنَ الْوَابِلِ نَافِعَةً يَدْفَعُ الْوَدْقُ بِالْوَدْقِ ، وَيَتَلَوُّ الْقَطْرُ مِنْهُ الْقَطْرَ ، غَيْرَ خَلْبٍ يَرْفُهُ ^(٣) وَلَا مُكْذِبٍ رَعْدُهُ ، وَلَا عَاصِفٍ جَنَائِبُهُ بَلْ رَيْثاً يَفْصُ بِالرَّيِّ رَبَابَهُ ، وَفَاضَ فَانْصَاعَ بِهِ سَحَابُهُ ^(٤) وَجَرَى آثَارُهُ هَيْدَبِهِ جَنَابَهُ ، سُقِيَا مِنْكَ مُحْيِيَةً مُرَوِّبَةً ، مُحْفِلَةً ، مُفْضِلَةً ^(٥) زَاكِياً نَبْتَهَا

(١) « للجمات » أى الكثيرات أو جمعتها ، ونسخة فى جميع النسخ « للجهالات من ذنوبنا » . و« من » للبيان فان كل ذنب تلزمه جهالة بعظمة الرب أو شذائد عقوبات الآخرة « من عوام خطايانا » أى جميعها أو العاملة لجميع الخلق أو أكثرهم أو لجميع الجوارح والاول أظهر . (البحار) .

(٢) الديمة - بالكسر - : المطر الذى ليس فيه رعد ولا برق يدوم فى سكون . وفى القاموس : در السماء بالمطر دراً ودروراً فهى ممدار ، فى الاسناد هنا مجاز . والواكف : المتقاطر . والمغزار : الكثير .

(٣) « نافعة » فى بعض النسخ بالقاف أى ثابتة فى الأرض ينتفع بها طول السنة . والودق - بسكون الدال - : المطر . ومدافعة الودق هى أن تكثر المطر بحيث تتلاقى القطرات فى الجو يدفع بعضها بعضاً . والخلب - بضم الخاء المعجمة وفتح اللام المشددة - البرق الذى لا غيث معه كأنه خادع ، أو السحاب الذى لا مطر فيه .

(٤) الجنايب جمع الجنوب وهى ريح تخالف الشمال مهبوبة من مطلع السهيل الى مطلع الشريا ، وهى مهلكة مفسدة . والرئ - بالكسر - : الارتواء من الماء . والنس بالفين المعجمة - : الامتلاء ، والفسة : ما اعترض فى الحلق . والرباب - بالفتح - : السحاب الأبيض أو السحاب الذى تراه كأنه دون السحاب قد يكون أبيض وقد يكون أسود والواحدة ربابة (الصحاح) فى القاموس انصاع : انتقل راجعاً مسرعاً . أى غيثاً يفيض ويجرى منه الماء كثيراً ثم يرجع سحابه مسرعاً بالفيضان فالضمير فى قوله « به » راجع الى الفيضان المفهوم من قوله : « فاض » (البحار) وفى الوافى « انصاع » بالمعجمة قبل المهملة أى فانساق .

(٥) الهيدب المتدلى أو ذيله يعنى الذى يدنو من الأرض وتراه كأنه خيوط عند انصباب

المطر . والجنايب : الغناء والناحية . وفى بعض النسخ « حبابه » بالموحدتين كما فى التهذيب —

نَامِيًا زَرَعُهَا ، نَاصِرًا عُوْدُهَا ، مُمَرَّعَةً آثَارُهَا ، جَارِيَةً بِالْخَيْرِ وَالْغَصَبِ عَلَى أَهْلِهَا ، تُنْعَشُ بِهَا الضَّعِيفُ مِنْ عِبَادِكَ ^(١) ، وَتُحْيِي بِهَا الْمَيِّتَ مِنْ بِلَادِكَ ، وَتُنْعِمُ بِهَا الْمَبْسُوطَ مِنْ رِزْقِكَ ، وَتُخْرِجُ بِهَا الْمُخْزَوْنَ مِنْ رَحْمَتِكَ ، وَتَعْمُ بِهَا مَنْ نَأَى مِنْ خَلْقِكَ ، حَتَّى يُخَصِّبَ لِأَمْوَاعِهَا الْمُجْدِبُونَ ، وَيَحْيَا بِبَرَكَتِهَا الْمُسْتَنْتَوُونَ ، وَتَتَرَعَّ بِالْقِيَمَانِ عُذْرَانِهَا ، وَتُورِقُ ذُرَى الْأَكَامِ زَهْرَانِهَا ، وَيَذْهَابُ بِذُرَى الْأَكَامِ شَجَرُهَا ^(٢) وَتَسْتَحِقُّ عَلَيْنَا بَعْدَ الْيَأْسِ شُكْرًا ، مِنَّةً مِنْ مَنَّكَ مُجَلَّلَةً ، وَنِعْمَةً مِنْ نِعَمِكَ مُفَضَّلَةً ، عَلَى بَرِيَّتِكَ الْمُرْمَلَةِ ، وَبِلَادِكَ الْمُفْرَبَةِ وَبِهَائِمِكَ الْمُعْمَلَةِ ، وَوَحْشِكَ الْمُهْمَلَةِ ^(٣) . اللَّهُمَّ مِنْكَ ارْتِجَاؤُنَا ، وَإِلَيْكَ مَأْبُنَا ، فَلَا تُخَيِّبْهُ

→ وهو بالفتح معظم الماء . ومحفلة أى مائلًا للحياض ، وحفل الوادى بالسيل جاء بملء جنبه وحفل السماء : اشد مطرها (القاموس) و « مفضلة » فى بعض النسخ « مخضلة » أى مبتلة وأخضل الشيء بله ونداء .

(١) الخصب - بالكسر - : كثرة العشب وبلد خصيب ومخصب . وتنعش بها الضعيف أى

تقيمه من سرعته وتنهضه من عثرته وتجبر فقره وضعفه .

(٢) المجذبون الذين أصابهم الجذب . والمستنون - بتقديم النون - الذين أصابتهم

شدة السنة . وتترع أى تمتلئ من قولهم ترع الاناء - كعلم - يترع ترعاً : امتلا . والقيمان

جمع القاع وهى الارض المطمئنة السهلة . والغدران - بالضم ثم السكون - جمع الغدير . وذرى

الاكام رؤوسها وهى جمع الكم - بالكسر - وهو وعاء الطلع وغطاء النور - بالفتح - .

و « يدهام » بشد الميم أى يسود ، وروضة مدهام أى شديدة الخضرة المتناهية فيها . والاكام :

الاجام . وفى بعض النسخ « الاكام » .

(٣) « مجللة » بكسر اللام أى عامة ، فى الصحاح جلل الشيء تجليلاً أى عم والمجلل

أى السحاب الذى يجلل الارض بالمطر أى يعم متصلة . و « مفضلة » اسم مفعول من الافضال

والمرملة الذين أصابتهم الحاجة والمسكنة وهو على صيغة اسم الفاعل . والمفربة - بالفتح

المعجزة والراء المهملة من الغروب بمعنى البعد والغيبة . وفى بعض النسخ « المعرنة »

بالعين والراء المهملتين والنون ؛ بفتح الراء أو كسرهما بمعنى البعيدة ، وفى بعضها « المعزبة »

- بالعين المهملة والزاي - والمازب : الكلاء البعيد ، وفى القاموس أعزب بعد وأبعد . والمعملة

اسم مفعول من الاعمال لان الناس يستعملونها فى أعمالهم . والمهملة التى لا راعى لها ولا

صاحب ولا مشفق .

عَنَّا لَتَبْطُنْكَ سَرَائِرُنَا^(١) وَلَا تُؤَاخِذْنَا بِمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا ، فَإِنَّكَ تُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَتُنْشِرُ رَحْمَتَكَ ، وَأَنْتَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ .

ثم بكى وقال : « سَيِّدِي سَاخَتْ جِبَالُنَا ، وَاعْبَرَتْ أَرْضُنَا ، وَهَامَتْ دَوَابُّنَا وَقَنَطَ النَّاسُ مِنَّا أَوْ مَنْ قَنَطَ مِنْهُمْ ، وَتَاهَتْ الْبَهَائِمُ وَتَحَيَّرَتْ فِي مَرَاتِعِهَا ، وَعَجَبَتْ عَجِيجُ الثَّكَلَى عَلَى أَوْلَادِهَا^(٢) ، وَمَلَكَ الدَّوْرَانُ فِي مَرَاتِعِهَا ، حِينَ حُبِسَتْ عَنْهَا قَطْرُ السَّمَاءِ ، فَدَقَّ لِذَلِكَ عَظْمُهَا وَذَهَبَ لَحْمُهَا ، وَذَابَ شَحْمُهَا ، وَانْقَطَعَ دَرُّهَا ، اَللَّهُمَّ ارْحَمْ أُنِينَ الْآنَةِ ، وَحَنِينَ الْحَانَةِ^(٣) ارْحَمْ تَحَيَّرَهَا فِي مَرَاتِعِهَا وَأُنِينَهَا فِي مَرَاتِعِهَا .

١٥٠٤ - ١٥ - وقال أبو جعفر عليه السلام : « كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصَلِّي لِلِاسْتِسْقَاءِ رَكَعَتَيْنِ وَيَسْتَسْقِي وَهُوَ قَاعِدٌ ، وَقَالَ : بَدَأَ بِالصَّلَاةِ قَبْلَ الْخُطْبَةِ وَجَهَرَ بِالْقِرَاءَةِ .

١٥٠٥ - ١٦ - وَسُئِلَ الصَّادِقُ عليه السلام « عَنْ تَحْوِيلِ النَّبِيِّ ﷺ رِءَاةً إِذَا اسْتَسْقَى ، قَالَ : عَلَامَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَصْحَابِهِ تَحْوِيلُ الْجَدْبِ خَصْباً^(٤) .

١٥٠٦ - ١٧ - وَجَاءَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْكَوْفَةِ إِلَى عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام فَقَالُوا لَهُ : « يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ادْعَ لَنَا بَدْعَوَاتٍ فِي الْاسْتِسْقَاءِ فِدْعَا عَلِيٌّ عليه السلام الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ

(١) « لَتَبْطُنْكَ سَرَائِرُنَا » أَيُّ لَمَلَمَكَ بِيَوَاطِنَا وَمَانَسَرٌ . فِيهَا .

(٢) « وَ » سَاخَتْ ، أَيُّ انْخَسَفَتْ وَفِي النَّهْجِ « انْصَاخَتْ جِبَالُنَا » أَيُّ صَاخَتْ وَرَفَعَتْ أَصْوَاتَهَا . وَ « هَامَتْ » أَيُّ عَطِشَتْ مِنَ الْهَيْامِ بِمَعْنَى الْعَطَشِ قَالَ الْجَوْهَرِيُّ « الْهَيْمَانُ » الْعَطْشَانُ وَقَوْمٌ هِيمٌ أَيُّ عَطِشَ . أَوْ ذَهَبَتْ عَلَى وَجْهِهَا لَشَدَّةِ الْمَحَلِّ مِنَ الْهَيْمَانِ . وَ « تَاهَتْ » أَيُّ تَحَيَّرَتْ أَوْ ضَاعَتْ . وَالْعَجِيجُ رَفْعُ الصَّوْتِ . وَالثَّكَلُ - بِالضَّمِّ - قَدُّ الْوَلَدِ . وَفِي بَعْضِ النُّسخِ « الثَّكَلَى » .

(٣) الْآنَةُ - بِتَشْدِيدِ النُّونِ - : الشَّاةُ ، وَالْحَانَةُ أَيْضاً النَّاقَةُ ، يُقَالُ : مَالُهُ حَانَةٌ وَلَا آتَةَ أَيُّ مَالُهُ نَاقَةٌ وَلَا شَاةٌ وَالْأُنَيْنُ : النَّأْوَةُ . وَالْحَنِينُ : الشُّوقُ وَشَدَّةُ الْبُكَاءِ . وَ مَرَاتِعُ الْغَنَمِ كَمَا طَلَعَ الْإِبِلُ وَهُوَ مَبْرِكُهَا حَوْلَ الْحَوْضِ وَاحِدُهَا مَرِيضٌ - بِكسر الْبَاءِ وَفَتْحِهَا - .

(٤) أَرَادَ بِذَلِكَ أَنَّ تَحْوِيلَ الْجَدْبِ خَصْباً كَمَا رَوَاهُ الْمُصَنِّفُ فِي الْمَلَلِ ص ١٢٢ بِسَنَدٍ فِيهِ إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ : « سَأَلْتُهُ لَايَ عِلَّةَ حَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ (س) فِي صَلَاةِ الْاسْتِسْقَاءِ رِءَاةً الَّذِي عَلَى يَمِينِهِ عَلَى يَسَارِهِ وَالَّذِي عَلَى يَسَارِهِ عَلَى يَمِينِهِ قَالَ : أَرَادَ بِذَلِكَ تَحْوِيلَ الْجَدْبِ خَصْباً » .

عليه السلام فقال: يا حسن ادع، فقال الحسن عليه السلام: «اللهم هبّ لنا السحاب بفتح الأبواب بماء عباب و رباب^(١) بانصباب وانسكاب يا وهّاب، واسقنا مطبقة مفدقة موفقة، ففتح أغلاقها وسهّل إطلاقها، وعجّل سياقها بالأندية في الأودية يا وهّاب، بصوب الماء^(٢) يا فاعال اسقنا مطراً قطراً، طلاً مطلاً، طبقة مطبقاً، عامّاً ممماً، رهماً بهماً رحماً^(٣)

(١) « بفتح الابواب ، أى أبواب رحمتك أو أبواب سمائك . وفى القاموس : المياب - كتراب - . منظم السيل وارتفاعه وكثرة أمواجه . وفى النهاية . الربابة - بالفتح - : السحابة التى يركب بعضها بعضاً .

(٢) الانسكاب : الانصباب . والتطبيق : تميم الغيم بمطره وتغشيته الجو وتغشية الماء وجه الارض . وأغدق المطر : كثر قطره . والاغلاق جمع الغلق وهو ما يغلّق به الباب وفتحها كناية عن رفع موانعها التى منها المعاصى . و « سهل إطلاقها » أى إرسالها . والسياق من ساق الماشية سياقاً ولعل الباء زائدة . والاندية جمع الندى وهو المطر أى عجل أجراء المطر أو المياه فى بطون الاودية . والمراد بالصوب : الانصباب .

(٣) فى الصحاح : القطر - بسكون القاف - : المطر وجمع قطرة ، وفى القاموس : وسحاب قطور ومقطار أى كثير القطر وكتراب عظيم . والطل - بشد اللام - : المطر الضيف وأخف المطر وأضعفه أو الندى ، والحسن والمعجب من ليل وشعر وماء وغير ذلك ، وأخلّ عليه أشرف - انتهى . والمراد بالطل اما المطر الضيف فيكون طلباً للمطر بنوعيه فان لكل منهما فائدة فى الاشجار والزرع ، أو المراد ذاغل فانه ما يقع على الارض من الندى بعد المطر بالليل أو المراد به الحسن المعجب . « مطلاً » - بفتح الميم و الطاء تأكيد . أى يكون مظنة للطل ، أو بضم الميم وكسر الطاء بهذا المعنى أو مشرفاً نازلاً علينا ، أو طلاً يكون سبباً لطل آخر . « مطبقاً » تأكيد لقوله « طبقة » قال فى النهاية : فى حديث الاستسقاء اللهم اسقنا غيثاً طبقة ، أى مائلاً للارض منطباً لها ، يقال : غيث طبق : أى عام واسع . وفى القاموس . عم الشيء عدوماً : شمل الجماعة ، يقال : عنهم بالطينية ، و هو معم خير - بكسر الميم وفتح الميم - يم بخيره وعقله . وفى النهاية : الرهام - بكسر الراء - هى الامطار الضعيفة ، واحدها رهمة ، وقيل الرهمة أشد وقماً من الديمة . وفى القاموس الرهمة - بالكسر - : المطر الضيف الدائم . وفى بعض النسخ « دهماً » بالبدال المهملة من قوله : دهمك أى غشيك أو من الدهمة وهى السواد فان المطر يسود الارض . ولله تصحيف . وقوله -

رَشَاءَ مَرَشَأً وَاسِعاً كَافِياً ، عَاجِلاً طَيِّباً مَبَارِكاً . سَلَاطِحُ بِلَاطِحٍ ، يَنَاطِحُ الْإِبَاطِحِ ، مَغْدُودِقَاً
مَطْبُوبِقَاً مَغْرُورِقَاً^(١) وَاسِقَ سَهْلِنَا وَجَبِلِنَا ، وَبَدُونَا وَحَضْرُنَا^(٢) حَتَّى تَرْخِصَ بِهِ أَسْعَارُنَا
وَتُبَارِكَ فِيهِ ضِيَاعُنَا وَمَدَنُنَا ، أَرْنَا الرَّزْقَ مَوْجُوداً وَالْغَلَاءَ^(٣) مَفْقُوداً آمِينَ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ .
ثُمَّ قَالَ لِلْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ادْعُ فَقَالَ الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : « اللَّهُمَّ مَعْطِي الْخَيْرَاتِ
مِنْ مَطَانِئِهَا ، وَمَنْزِلِ الرَّحْمَاتِ مِنْ مَعَادِنِهَا ، وَمَجْرِي الْبَرَكَاتِ عَلَى أَهْلِهَا ، مِنْكَ الْغَيْثُ
الْمَغِيثُ ، وَأَنْتَ الْغِيَاثُ الْمُسْتَعَاثُ ، وَنَحْنُ الْخَاطِئُونَ وَأَهْلُ الذُّنُوبِ ، وَأَنْتَ الْمُسْتَغْفَرُ
الْفَقَارُ ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، اللَّهُمَّ أَرْسِلْ السَّمَاءَ عَلَيْنَا دِيمَةً مَدْرَاراً ، وَاسْقِنَا الْقَيْثَ وَكَافَاً
مِفْزَاراً ، غَيْثًا مُغِيثًا ، وَاسِعًا مُسْبِغًا مَهْطَلًا^(٤) مَرِيئًا مَرِيئًا عَدَقًا مُعْدَقًا^(٥) غُبَابًا مُجْلَبَجًا

« د بهماً » فى بعض النسخ « بهيماً » وفى بعضها « بهماراً » وفى القاموس البهيم : الاسود
والخالس الذى لم يشبه غيره ، ويحشر الناس بهماً - بضم الباء - أى ليس بهم شيء مما كان
فى الدنيا نحو البرص والعرج ، وفى مجمل اللغة هو المطر الصغير القطر . وفى القاموس
اليهمود : الدفعة من المطر ، وهمار - كشداد - السحاب السيل ، وانهمر الماء : انسكب
وسال . والبيهم المصمت الذى لا يخالط لونه لون غيره . وقوله « رحماً » فى بعض النسخ و
التهديب « رحيماً » وكلاهما بعيد ولعله « رحماً » بالجمع كناية عن سرعته وشدة وقعه كما فى البحار .
(١) « رَشَاءَ مَرَشَأً » فى الصحاح الرش :- بضم الراء - المطر القليل والجمع رشاش ، ورشت
السما أى جاءت بالرش . « سَلَاطِحُ بِلَاطِحٍ » بالسین المهملة فى الاول والباء الموحدة فى الثانى
واللام والطاء المهملة فيهما اتباع يريد كثرة الماء . وقوله « يَنَاطِحُ الْإِبَاطِحِ » فى بعض النسخ
بالنون وفى بعضها بالباء : فعلى الاول لعله كناية عن جريه فى الاباطح - وهو جمع الابطح مسيل
واسع فيه دقاق الحصى - بكثرة وقوة كأنه ينطحها بقرنه . وعلى الثانى - أعنى بالباء -
المراد أن يجعل الابطح أبطحاً أو يوسمه . واغدودق المطر : كثر قطره ، وعين الماء :
غزرت وذبت . « وَدَ مَطْبُوبِقَاً » مفعول للمبالغة فى تطبيق الارض بالمطر ، وكذا « مَغْرُورِقَاً »
من قولهم اغرورقت عيناه أى غرقنا بالدموع وهو افعول من الفرق .

(٢) السهل ضد الجبل . والبدو : البادية . (٣) والغلاء : ارتفاع الثمن .

(٤) الهطل : تتابع المطر والدمع وسيلانه .

(٥) فى النهاية : فى حديث الاستسقاء « اسقنا غيثاً مريئاً مريئاً » يقال : مريئاً -

سحاً سحاحاً ، بساً بساساً ، مسبلاً عاماً ، وقدّ مطفاحاً^(١) يدفع الودق بالودق دفاعاً
ويطلع القطر منه غير خلب البرق ، ولا مكدّب الرعد ، تنعش به الضعيف من عبادك ،
وتحيي به الميت من بلادك ، منّا علينا منك آمين (يا رب العالمين) .

فما تمّ كلامه حتى صبّ الله الماء صبّاً ، وسئل سلمان الفارسي - رضي الله عنه -
ف قيل له : يا أبا عبد الله هذا شيء عكّاه ؟ فقال : ويحكم ألم تسمعوا قول رسول الله
ﷺ حيث يقول : أُجريت الحكمة على لسان أهل بيتي .

١٥٠٧ ١٨ - وروي عن ابن عباس « أن عمر بن الخطاب خرج يستسقي فقال للعبّاس
قم فادع ربك واستسق وقال : « اللهمّ إنّنا نتوسّل إليك بعمّ نبيّك » فقام العبّاس
فحمد الله وأنتى عليه ، ثمّ قال : « اللهمّ إنّ عندك سحاباً وإن عندك مطراً فانشر
السحاب وأنزل فيه الماء » ثمّ أنزل علينا ، واشدد به الأصل ، واطلع به الفرع^(٢) ،
واحى به الزرع^(٣) ، اللهمّ إنّنا شفّعا إليك عمن لا منطلق له من بهائمنا و أنعامنا
شفّعنا في أنفسنا وأهلنا ، اللهمّ إنّنا لاندعو إلّا إيّاك ، ولا نرغب إلّا إليك ، اللهمّ
اسقنا سقياً وادعاً^(٤) نافعاً طبّقاً مجلجلاً ، اللهمّ إنّنا نشكو إليك جوع كلّ جائع ،

الطعام وأمرأى إذا لم يثقل على المعدة وانحدر عنها طيباً . وتقدم معنى الباب والندق
والمجلجل .

(١) قوله « سحاً سحاحاً » في الصحاح سح الماء يسح سحاً أى سال من فوق وكذلك
المطر والدمع ، وقال : تسحح الماء أى سال ، ومطر سحاح أى يسح شديداً . والبس :
السوق اللين . وبست الابل أبسها - بالضم - بسا وبست المال فى البلاد فانبس إذا أرسلته
فتفرق فيها مثل بثثته فانبت . أى يكون ذا سوق لين يبس المطر فى البلاد . وأسبل المطر
والدمع إذا هطل ، وقال أبو زيد : أسبلت السماء والاسم السبل وهو المطر بين السحاب
والارض حين يخرج من السحاب ولم يصل الى الارض . و تقدم معنى الودق . وطفح الاناء
- كمنع طفحاً وطفوحاً امتلاء وارتفع ، والمطفاح : الممتلئ .

(٢) أى اجمل فروعه وأغصانه ذا ثمرة .

(٣) فى بعض النسخ « واحى به الضرع » .

(٤) أى واسماً ، وفى بعض النسخ « وارعاً » أى ساكناً مستقراً .

وعرى كل عار ، و خوف كل خائف ، وسغب كل سائب يدعو الله ^(١) .

باب ٨٩

صلاة الكسوف والزلازل والرياح والظلم وعليها

١٥٠٨ ١ - قال سيد العابدين علي بن الحسين عليه السلام : « إن من الآيات التي قدّر الله عز وجل ^(٢) للناس ممّا يحتاجون إليه البحر الذي خلقه الله بين السماء والأرض ، قال : وإن الله تبارك وتعالى قد قدّر منها مجاري الشمس والقمر والنجوم ، وقدّر ذلك كلّ على الفلك ، ثمّ وكلّ بالفلك ملكاً معه سبعون ألف ملك فهم يديرون الفلك ، فإذا أداروه دارت الشمس والقمر والنجوم معه ، فنزلت في منازلها التي قدّر الله تعالى ليومها وليلتها ، فإذا كثرت ذنوب العباد وأحبّ الله أن يستعقبهم ^(٣) بآية من آياته أمر الملك الموكل بالفلك أن يزيل الفلك عن مجاريه ، قال : فيأمر الملك السبعين ألف الملك أن ازيلوا الفلك عن مجاريه ، قال : فيزيلونه فتصير الشمس في ذلك البحر الذي كان فيه الفلك ، فينطمس ضوءها ويتغيّر لونها ، فإذا أراد الله عز وجل أن يعظم الآية غمست في البحر ^(٤) على ما يحبّ أن يخوف عباده بالآية ، قال :

(١) السغب : الجوع مع التعب والعطش .

(٢) كذا في جميع النسخ وفي روضة الكافي تحت رقم ٢١ مسنداً في حديث البحر مع الشمس

« ان من الاقوات التي قدرها الله » .

(٣) قال العلامة المجلسي - رحمه الله - : لعله مأخوذ من العتب بمعنى الوجدة

والغضب أي يظهر عليهم غضبه ، لكن الاستناب في اللغة بمعنى الرضا وطلب الرضا وكلاهما غير مناسبين في المقام انتهى ، وقال أبوه - رحمه الله - : أي يبعثهم على الاستقالة من الذنوب ليرضى عنهم .

(٤) في الكافي « طمست في البحر » وغمس الشمس في البحر أو طمسها كناية عن

طمس ضوءه كله بالكسوف الكلي كما أشير إليه بعد بقوله عليه السلام « و ذلك عند انكساف الشمس يعني كلها » .

وذلك عند انكساف الشمس ، وكذلك يفعل بالقمر ^(١) فإذا أراد الله عز وجل أن يجليها ويردّها إلى مجراها أمر الملك الموكل بالفلك أن يردّ الفلك على مجراه فيردّ الفلك وترجع الشمس إلى مجراها ، قال : فتخرج من الماء وهي كدرة والقمر مثل ذلك قال : ثم قال علي بن الحسين عليه السلام : أما إنه لا يفرغ للآيتين ولا يهرب إلّا من كان من شيعتنا ، فإذا كان ذلك منهما فافزعوا إلى الله تعالى وراجعوه .

قال مصنف هذا الكتاب : إن الذي يخبر به المنجمون من الكسوف فيتفق على ما يذكرونه ليس من هذا الكسوف في شيء . وإنما يجب الفزع إلى المساجد والصلاة عند رؤيته لأنّه مثله في المنظر وشبهه له في المشاهدة ، كما أن الكسوف الواقع ممّا ذكره سيّد العابدين عليه السلام إنّما وجب الفزع فيه إلى المساجد والصلاة لأنّه آية تشبه آيات الساعة ، وكذلك الزلازل والرياح والظلم وهي آيات تشبه آيات الساعة ، فأمرنا بتذكّر القيامة عند مشاهدتها والرّجوع إلى الله تعالى بالتوبة والإنابة والفزع إلى المساجد التي هي بيوتها في الأرض ، والمستجير بها محفوظ في ذمة الله تعالى ذكره .

١٥٠٩ ٢ - وقد قال النبي صلى الله عليه وآله : «إنّ الشمس والقمر آيتان من آيات الله يجريان بتقديره وينتهيان إلى أمره ^(٢) ولا ينكسفان لموت أحد ولا لحياة أحد فإذا انكسف أحدهما فبادروا إلى مساجدكم » .

١٥١٠ ٣ - ودانكسفت الشمس على عهد أمير المؤمنين عليه السلام فصلّى بهم حتّى كان

(١) أي يطمس ضوءه في البحر يعني البحر المحيط بالأرض وهو أيضا بين السماء والأرض وعلى هذا التوجيه لا منافاة بين الحديث وبين ما يقوله المنجمون الذين لا يتخلف حسابهم في ذلك الا اذا خرق الله المادة لمصلحة رآها كما يكون في آخر الزمان . وذلك لانهم يقولون : ان سبب كسوف الشمس حيلولة جرم القمر بوجهه المظلم بيننا وبينها ، وسبب خسوف القمر حيلولة جرم الأرض مع البحر المحيط بينها وبينه ويصح حسابهم في ذلك في جميع الاحيان . (الوافي) .

(٢) رواه الكليني في الكافي ج ٣ ص ٤٦٣ بادي اختلاف في اللفظ من حديث أبي الحسن موسى عليه السلام .

(٣) أي مطيعان له متقادان لامره تعالى .

الرَّجُلَ يَنْظُرُ إِلَى الرَّجُلِ قَدْ ابْتَلَتْ قَدَمُهُ مِنْ عَرْقِهِ» ^(١).

١٥١١ ٤ - وسأل عبدالرحمن بن أبي عبدالله ، الصادق عليه السلام : «عن الرِّيحِ والظلمة تكون في السماء والكسوف ؟ فقال الصادق عليه السلام : «صلاتهما سواء» ^(٢).

١٥١٢ ٥ - وفي العذل التي ذكرها الفضل بن شاذان - رحمه الله - عن الرضا عليه السلام قال : « وإِنَّمَا جُعِلَتِ لِلْكَسُوفِ صَلَاةٌ لِأَنَّهُ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، لَا يَدْرِي أَلَرَحْمَةٌ ظَهَرَتْ أَمْ لِعَذَابٍ ، فَأَحَبُّ النَّبِيِّ ﷺ أَنْ تَفْزَعَ أُمَّتُهُ إِلَى خَالِقِهَا وَرَاحِمِهَا عِنْدَ ذَلِكَ لِيَصْرِفَ عَنْهُمْ شَرَّهَا ، وَيَقِيَهُمْ مَكْرُوهَهَا ، كَمَا صَرَفَ عَنْ قَوْمِ يُونُسَ عليه السلام حِينَ تَضَرَّعُوا إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَإِنَّمَا جُعِلَتْ عَشْرُ رَكَعَاتٍ لِأَنَّ أَصْلَ الصَّلَاةِ الَّتِي نَزَلَ فَرَضُهَا

(١) يدل على استجباب التطويل اذا ظن طولها .

(٢) هذا الحديث صحيح وفيه دلالة على مساواة الكسوف للمذكورين معه وظاهر الحال الوجوب في الجميع كما هو قول جماعة من الاصحاب ، ونقل عن أبي الصلاح أنه لم يتعرض لعبير الكسوفين ، ونقل المحقق في الشرايع أن هذه الصلاة مستحبة لآخايف غير الكسوفين ولم أقف على ذلك ، ثم هذا الخبر كما ترى خاص بالريح والظلمة ، والمنقول عن بعض أصحابنا اختصاص الوجوب مع الكسوف بالريح المخوفة والظلمة الشديدة والتقييد بغير مستفاد من هذه الرواية (الشيخ محمد) وقال الاستاذ في هامش الوافي : لا ريب أن صلاة الآيات للخوف وأن الظلمة غير الشديدة والارياح المعتادة لا توجب الصلاة ومناطق وجوب الصلاة ليس الخوف الشخصي ولا خوف أكثر أهل البلد بل كون الآية من شأنها أن يخاف منها الناس لدلالاتها على تغيير في نظم العالم وأنه في معرض الفناء والزوال وعلاك أهله ، والزلزلة هكذا وان اتفقت في بلد كانت الابنية بحيث لا يستلزم خطراً غالباً ولا يخاف منه الناس ومع هذا يجب الصلاة لأنها في معرض الخطر وكذا الكسوف والخسوف لا يستلزمان خوف أكثر الناس في غالب البلاد لكنهما من شأنهما أن يخاف منهما ومن نوعهما اذ يتذكر كون الشمس والقمر في معرض التغيير والروال ولذلك قال جماعة : انهما يوجبان الصلاة وان لم يوجبا خوفاً لغالب الناس ، ثم ان الظاهر ما من شأنهما أن يهلك به خلق كثير لامثل الصاعقة والحجر السماوي وكذلك المراد ما يغير بعض أجزاء الكون ويذكر به خلل نظم العالم لامثل الطاعون والوباء والقحط وكثرة السباع في ناحية وبلد وكذلك السيل المجحف وطغيان الماء والريح العاصفة غير السوداء والحمراء والسموم والبرق الخاطف ونزول البرد وان عظم وأمثال ذلك مع احتمال الوجوب في بعضها .

من السماء أولاً في اليوم واللييلة إنما هي عشر ركعات^(١) فجمعت تلك الركعات ههنا وإنما جعل فيها السجود لأنه لا تكون صلاة فيها ركوع إلا وفيها سجود ولأن يذبحوا صلاتهم أيضاً بالسجود والخضوع ، وإنما جعلت أربع سجود لأن كل صلاة نقص سجودها من أربع سجود لا تكون صلاة لأن أقل الفرض من السجود في الصلاة لا يكون إلا أربع سجود ، وإنما لم يجعل بدل الركوع سجود لأن الصلاة قائماً أفضل من الصلاة قاعداً ، ولأن القائم يرى الكسوف والأعلى^(٢) والساجد لا يرى ، وإنما غيرت عن أصل الصلاة التي افترضها الله عز وجل لأنه صلى لعله تغير أمر من الأمور وهو الكسوف ، فلما تغيرت العلة تغير المعلوم .

١٥١٣ ٦ - وقال الصادق عليه السلام : « إن ذا القرنين لما انتهى إلى السد جاوزه فدخل في الظلمات فإذا هو بملك قائم على جبل طوله خمسمائة ذراع فقال له الملك يا ذا القرنين أما كان خلفك مسلك ؟ فقال له ذو القرنين : من أنت ؟ قال : أنا ملك من ملائكة الرحمن موكل بهذا الجبل ، وليس من جبل خلقه الله إلا وله عرق متصل بهذا الجبل فإذا أراد الله عز وجل أن يزلزل مدينة أوحى إليّ فزلزلتها »^(٣) وقد تكون الزلزلة من غير ذلك .

١٥١٤ ٧ - وقال الصادق عليه السلام : « إن الله تبارك وتعالى خلق الأرض فأمر الحوت فحملتها ، فقالت : حملتها^(٤) بقوتي ، فبعث الله عز وجل إليها حوتاً قدر فتر^(٥) فدخلت

(١) المراد بالركعات : الركوعات ، وهذا إطلاق شائع وكون ركعات اليومية عشرأ بناءً على ما أوجب أولاً ، وإنما جعلت السبع ثانياً . (مراد) .

(٢) كذا . وفي العيون « الانجلاء » ولعل ما في المتن تصحيف والظاهر أن الناسخ الاول كتب « الانجلي » بالقصر ، فصحف فيما بعد بالأعلى لقرب كتابتهما ، وعلى فرض صحة الأعلى المراد به الفوق أو السماء .

(٣) مروى في التهذيب ج ١ ص ٣٣٥ بسند مجهول .

(٤) التأنيث باعتبار الحوتة أو السمكة .

(٥) الفتر - بكسر الفاء وزان شبر - ما بين طرفي السبابة والابهام إذا فتحتهما .

في منخرها فاضطربت أربعين صباحاً فاذا أراد الله عز وجل أن يزلزل أرضاً تراءت لها^(١) تلك الحوتة الصغيرة فزلزلت الأرض قرقاً^(٢) .
وقد تكون الزلزلة من غير هذا الوجه .

١٥١٥ ٨ - وقال الصادق عليه السلام : إن الله تبارك وتعالى أمر الحوت بحمل الأرض وكل بلد من البلدان على فلس من فلوله ، فاذا أراد الله عز وجل أن يزلزل أرضاً أمر الحوت أن يحرك ذلك الفلس فيحركه ، ولو رفع الفلس لانقلبت الأرض باذن الله عز وجل .

والزَّلْزَلَةُ قد تكون من هذه الوجوه الثلاثة وليست هذه الأخبار بمختلفة .^(٣)
١٥١٦ ٩ - وسأل سليمان الدليمي أبا عبد الله عليه السلام عن الزَّلْزَلَةِ ما هي ؟ فقال آية ، فقال : وما سببها ؟ قال : إن الله تبارك وتعالى وكل بعروق الأرض ملكاً فاذا أراد الله أن يزلزل أرضاً أوحى إلى ذلك الملك أن حرّك عرق كذا وكذا قال : فيحرك ذلك الملك عرق تلك الأرض التي أمر الله تبارك وتعالى فتتحرك بأهلها ، قال : قلت فاذا كان ذلك فما أصنع ؟ قال : صل صلاة الكسوف فاذا فرغت خررت لله عز وجل ساجداً ، وتقول في سجودك : يا من يمسك السماوات والأرض أن تزولا^(٤) ولئن زالتا

(١) أى ظهرت ، أو تظاهرت .

(٢) الفرق - بالتحريك - : الخوف .

(٣) اعلم أن الصدوق - رحمه الله - ذكر طرق هذه الاخبار في العلل وفيها جهالة وارسال ولما كانت مختلفة ظاهراً جمع بينها بأن الزلزلة تكون لهذه الاسباب حتى لا يكون بينها منافاة ، و يمكن الجمع بينها - على تقدير صحتها - بوجه آخر بأن يكون عروق البلدان بيد الملك الذي على جبل قاف المحيط بجميع الارض و يكون كل بلد على فلس من فلول الحوت الحامل لها بقدره الله ، فاذا أراد الله أن يزلزل أرضاً أمر الملك أن يحرك عرق تلك الارض وأمر الحوتة الصغيرة أن يترأى الحوت الكبير حتى يفرع لها فيحرك الفلس الذي تحت الارض التي أراد الله تعالى دلزلتها (م ت) .

(٤) أى كرامة أن تزولا ، فان الباقي في بقاءه يحتاج الى مؤثر و حافظ ، أو لتضمن الامساك معنى الحفظ والمنع .

إن أمسكهما من أحدهما بعده إنه كان حليماً غفوراً ، يامن يمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بأذنه أمسك عنا السوء إنك على كل شيء قدير .

١٥١٧ ١٠ - وروى عن علي بن مهزيار قال : « كتبت إلى أبي جعفر عليه السلام وشكوت إليه كثرة الزلازل في الاهواز وقلت : ترى لي التحويل عنها ؟ فكتب عليه السلام : لا تتحولوا عنها وصوموا الأربعاء والخميس والجمعة واغتسلوا وطهروا ثيابكم وأبرزوا يوم الجمعة وادعوا الله فإنه يرفع عنكم قال : ففعلنا فسكنت الزلازل .

١٥١٨ ١١ - وقال الصادق عليه السلام : « إن الصاعقة تصيب المؤمن والكافر ، ولا تصيب ذاكرأ » .

١٥١٩ ١٢ - وقال علي عليه السلام : « للرّيح رأسٌ وجناحان » .^(١)

١٥٢٠ ١٣ - وروى عن كامل^(٢) قال : « كنت مع أبي جعفر عليه السلام بالمريض فبهت بريح شديدة فجعل أبو جعفر عليه السلام يكبر ، ثم قال : إن التكبير يردّ الرّيح » .

١٥٢١ ١٤ - وقال عليه السلام : « ما بعث الله عزّ وجلّ رجلاً إلا أرحمه أو عذبا فإذا رأيتموها فقولوا : « اللهمّ إنّنا نسألك خيرها وخير ما أرسلت له ، ونعوذ بك من شرّها وشرّ ما أرسلت له » وكبروا وارفعوا أصواتكم بالتكبير فإنّه يكسرّها » .

١٥٢٢ ١٥ - وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : « لا تسبوا الرّياح فإنّها مأمورة ، ولا الجبال ولا الساعات ، ولا الأيتام ، ولا الليالي فتأتموا ويرجع إليكم » .^(٣)

(١) لعل الكلام مبني على الاستعارة ، أي يشبه الطائر في أنها تطير إلى كل جانب ، و في انها في بدء خدونها قليلة ثم تنتشر ، كالطائر الذي يسط جناحيه ، والله يعلم . (البحار) .

(٢) يعني به كامل بن الملاء و هو من أصحاب أبي جعفر الباقر عليه السلام .

(٣) أي يرجع السب إليكم ، وفي الملل « عليكم » ، وكيف كان التأنيت باعتبار تضمن

السب معنى اللعنة . و روى السيوطي نحو الخبر في الدردار المنشور ج ١ ص ١٦٥ . والمنع من السب لانها مأمورة مبعوثة من جانب الله سواء كانت للبشارة أو للعذاب فسبها باطل لا ينفع

١٥٢٣ ١٦ - وقال عليه السلام: « ما خرجت ريح قطُّ إلا بمكيال ^(١) إلا زمن عاد فأنيها عتت على خزّانها فخرجت في مثل خرق الإبرة فأهلكت قوم عاد » .

١٥٢٤ ١٧ - وروى علي بن رثلب عن أبي بصير ^(٢) قال : « سألت أبا جعفر عليه السلام عن الرّيح الأربع : الشمال ، والجنوب ، والصبأ ، والدبور ^(٣) وقلت له : إنّ الناس يقولون : إنّ الشمال من الجنة ، والجنوب من النار ، فقال : إنّ الله عزّ وجلّ جنوداً من الرّيح يعذب بها من عصاه ، موكل بكلّ ريح منهم ملك مطاع ، فإذا أراد الله عزّ وجلّ أن يعذب قوماً بعذاب أوحى الله إلى الملك الموكل بذلك النوع من الرّيح الذي يريد أن يعذبهم به ، فيأمر بها الملك فتهيج كما يهيج الأسد المغضب ، ولكلّ ريح منهم اسم ، أما تسمع لقول الله عزّ وجلّ : « إنّنا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً في يوم نحس مستمر » ^(٤) وقال عزّ وجلّ : « الرّيح العقيم » ^(٥) وقال تعالى : « فأصابها إعصار »

(١) قدم هذا الحديث في باب الاستسقاء تحت رقم ١٤٩٤ مع بيانه . وذكره ههنا للمناسبة

كما هو دأب المحدثين .

(٢) رواه الكليني - رحمه الله - في روضة الكافي تحت رقم ٦٣ مع اختلاف يسير .

(٣) في القاموس الشمال - بالفتح و يكسر - : الريح التي تهب من قبل الحجر

- بكسر الحاء - أو ما استقبلك عن يمينك وأنت مستقبل ، والصحيح أنه ما مهبه بين مطلع الشمس وبنات نعل إلى مسقط النسر الطائر ويكون اسماً وصفة ، ولا تكاد تهب ليلاً .

وقال : الجنوب : ريح تخالف الشمال ، مهبها من مطلع سهيل إلى مطلع الثريا .

وقال : الصبا ريح مهبها من مطلع الثريا إلى بنات نعل . وقال : الدبور ريح تقابل الصبا .

وفي المحكي عن الشهيد - رحمه الله - في الذكرى : الجنوب محلها ما بين مطلع سهيل إلى

مطلع الشمس في الاعتدالين ، والصبا محلها ما بين مطلع الشمس إلى الجدى ، والشمال

محلها من الجدى إلى مغرب الشمس في الاعتدال ، والدبور محلها من مغرب الشمس

إلى سهيل .

(٤) « صرصراً أي بارداً ، أو شديد الهبوب . « في يوم نحس » أي شوم . « مستمر »

أي استمر شومه ، أو استمر عليهم حتى أهلكتهم ، أو على جميعهم كبيرهم وصغيرهم فلم يبق

منهم أحداً واشتد مرارته أو استمرت نحوسته بعدهم . (المرأة) .

(٥) إشارة إلى قوله تعالى « وفي عاد إذا أرسلنا عليهم الريح العقيم » وإنما سماها عقيماً ←

فيه نارٌ فاحترقت» ^(١) وما ذكر في الكتاب من الرياح التي يعذب بها من عاصه ، والله عز وجل رباح رحمة لواقع ، ورياح تهيج السحاب فتسوق السحاب ، ورياح تحبس السحاب بين السماء والأرض ، ورياح تعصره فتطره بإذن الله ، ورياح تفرق السحاب ورياح مماء عدل الله عز وجل في الكتاب ، فأما الرياح الأربع فإنها أسماء الملائكة الشمال والجنوب والصباء والدبور ، وعلى كل ربح منهم ملك موكل بها ، فإذا أراد الله تبارك وتعالى أن يهب شمالاً أمر الملك الذي اسمه الشمال فهبط على البيت الحرام فقام على الركن اليماني ^(٢) ف ضرب بجناحيه فتفرقت ريح الشمال حيث يريد الله عز وجل في البر والبحر ، وإذا أراد الله تبارك وتعالى أن يبعث الصبا أمر الملك الذي اسمه الصبا فهبط على البيت الحرام فقام على الركن اليماني ف ضرب بجناحيه فتفرقت ريح الصبا حيث يريد الله تعالى في البر والبحر ، وإذا أراد الله تبارك وتعالى أن يبعث جنوباً أمر الملك الذي اسمه الجنوب فهبط على البيت الحرام فقام على الركن اليماني ف ضرب بجناحيه فتفرقت ريح الجنوب حيث يريد الله في البر والبحر ، وإذا أراد الله عز وجل أن يبعث دبوراً أمر الملك الذي اسمه الدبور فهبط على البيت الحرام فقام على الركن اليماني ف ضرب بجناحيه فتفرقت ريح الدبور حيث يريد الله تعالى في البر والبحر . ^(٣)

→ لانها اهلكتهم وقطعت دابرهم ، أو لانها لاتضمن منفعة وهى الدبور أو الجنوب أو النكباء
كما قيل .

(١) الاعصار : ريح تشير الغبار الى السماء كانه عمود . (الصحاح) .

(٢) فى الكافى « الركن الشامى » وكذا فى ما يأتى .

(٣) قال استاذنا الشمرانى - دام ظله العالى - فى ذيل شرح الكافى للمولى صالح

المازندراني : هذا الحديث صحيح من جهة الاسناد ، قريب من جهة الاعتبار ، منه على

طريقتهم عليهم السلام فى أمثال هذه المسائل الكونية ، والمعلوم من سؤال السائل « أن

الناس يقولون ، أن ذنهم متوجه الى السبب الطبيعى الموجب لوجود الرياح ومنشأها

وعلة اختلافها من البرودة والحرارة وغيرها ، وغايهما وصل اليه فكرهم أن الشمال لبرودتها →

١٥٢٥ ١٨- وقال الصادق عليه السلام: «نعم الرِّيحُ الجنوبُ ، تكسر البرد عن المساكين وتلفح الشجر وتسيل الأودية»^(١).

١٥٢٦ ١٩- وقال عليُّ عليه السلام: «الرِّيحُ خمسةٌ منها العقيمُ فنعوذ بالله من شرِّها».

١٥٢٧ ٢٠- «وكان النبي ﷺ إذا هبَّت رِيحٌ صفراءُ أو حمراءُ أو سوداءُ تغيّر وجهه

→ من الجنة ، والجنوب لحرارتها من النار ، فصرف الامام عليه السلام ذهنهم عن التحقيق لهذا الغرض اذ ليس المقصود من : الانبياء والرسل وانزال الكتب كشف الامور الطبيعية ، ولو كان المقصود ذلك لبين ما يحتاج اليه الناس من أدوية الامراض كالسل والسرطان وخواص المركبات والموايد ، ولذكر في القرآن مكرراً علة الكسوف والخسوف كما تكرر ذكر الزكاة والصلاة وتوحيد الله تعالى ورسالة الرسل ، ولورد ذكر الحوت في الروايات متواتراً كما ورد ذكر الامامة والولاية والمعاد والجنة ، وكذلك ما يستقر عليه الارض وما خلق منه الماء ، مع أنا لانرى من أمثال ذلك شيئاً في الكتاب والسنة المتواترة الا بعض أحاديث ضعيفة غير معتبرة أو بوجه يحتمل التحريف والسهو ، و المجهود في كل ما هو مهم في الشرع ويجب على الناس معرفته أن يصرّ الامام أو النبي عليهما السلام على تثبيته و تسجيله وبيانه بطرق عديدة غير محتملة للتأويل حتى لا يغفل عنه أحد .

و بالجملّة لما رأى الامام عليه السلام اعتناء الناس بالجهة الطبيعية صرفهم بان الواجب على الناظر في أمر الرياح والمنفكر فيها أن يمتنى بالجهة الالهية و كيفية الاعتبار بها والاتعاظ بما يتربط عليهما من الخير والشر ، سواء كانت من الجنة أو من الشام أو من افرقية واليمن ، فأول ما يجب : أن يعترف بأن جميع العوامل الطبيعية مسخرة بأمر الله تعالى ، وعلى كل شيء ملك موكل به وأن الجسم الملكي تحت سيطرة المجرّد الملكوتي المفارق عن الماديات كما ثبت في محله « أن المادة قائمة بالصورة والصورة قائمة بالمقل الفارق » وهذا أهم ما يبدل عليه هذا الحديث الذي يلوح عليه أثر الصدق وصحة النسبة الى المعصوم ، ثم بعد هذا الاعتراف يجب الاعتبار بما وقع من العذاب على الامم السالفة بهذه الرياح وما يترتب من المنافع على جرياتها وهذا هو الواجب على المسلم من جهة الدين اذا نظر الى الامور الطبيعية .

(١) سال الماء : جرى وأسال وسيل الماء تسبيلاً أجراه .

واصفراً لونه ^(١) وكان كالخائف الوَجِلَ حتَّى تنزل من السماء قطرة من مطر فيرجع إليه لونه ويقول : جاء تكم بالرحمة .

١٥٢٨ ٢١ - وروى زرارة وعبد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قالاً « قلنا له : أرايت هذه الرِّياح والظلم التي تكون هل يصلّي بها ؟ قال : كلُّ أخايف السماء من ظلمة أو ريح أو فرع فصل لها صلاة الكسوف حتَّى تسكن » . ^(٢)

١٥٢٩ ٢٢ - وروى محمد بن مسلم و بريد بن معاوية عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام قالاً : « إذا وقع الكسوف أو بعض هذه الآيات صلّها ما لم تتخوَّف أن يذهب وقت الفريضة ، فان تخوَّفت فابدأ بالفريضة واقطع ما كنت فيه من صلاة الكسوف فاذا فرغت من الفريضة فارجع إلى حيث كنت قطعت واحتسب بما مضى » . ^(٣)

١٥٣٠ ٢٣ - وروى عن علي بن الفضل الواسطي أنه قال : « كتبت إلى الرضا عليه السلام إذا انكسفت الشمس والقمر وأنا راكب لا أقدر على النزول؟ فكتب عليه السلام إليّ : صلّ على مركبك الذي أنت عليه » . ^(٤)

(١) لأنها من أخايف السماء عند اولى النهى .

(٢) « حتّى تسكن » يحتمل التعليق والغاية فيفيد التكرار والتطويل كلاهما على

الاحتمال الثاني . (سلطان) .

(٣) ذهب الى القطع والبناء الشيخان والمرتضى والمصنف وأتباعهم وذهب الشيخ في

المبسوط الى القطع والاستيناف لتخلل الصلاة الاجنبية ، واختاره الشهيد أيضاً في الذكرى

وهذا الخبر يدفعه . (سلطان) .

وفي المدارك : لوخشى فوات الحاضرة قدمها على الكسوف ولو دخل في الكسوف

قبل تطبيق الحاضرة وخشى لوأتم فوات الحاضرة فقطع اجماعاً وصلى الحاضرة ثم أتم صلاة

الكسوف من حيث قطع على مانس عليه الشيخان والمرتضى وابنا بابويه وأتباعهم وذهب الشيخ

في المبسوط الى وجوب الاستيناف حينئذ واختاره في الذكرى . أقول : سيأتى مزيد الكلام

فيه أيضاً .

(٤) يدل على جواز هذه الصلاة راكباً مع عدم القدرة على النزول كثيرها من الفرائض

(م ت) ولا ريب في الجواز مع الضرورة كما هو مدلول الخبر وذهب ابن الجنيدي الى الجواز

مطلقاً وهو متروك . (سلطان) .

١٥٣١ ٢٤ - وروى عن محمد بن مسلم والفضيل بن يسار أنهما قالا : « قلنا لأبي جعفر عليه السلام : أيقضي صلاة الكسوف من إذا أصبح فعلم وإذا أمسى فعلم ؟ قال : إن كان القرصان احترقا كليهما قضيت ^(١) ، وإن كان إنما احترق بعضهما فليس عليك قضاءه » . ^(٢)

١٥٣٢ ٢٥ - وسأل الحلبيُّ أبا عبد الله عليه السلام : « عن صلاة الكسوف .. كسوف الشمس والقمر - قال : عشر ركعات وأربع سجعات ، تركع خمسا ثم تسجد في الخامسة ، ثم تركع خمسا ثم تسجد في العاشرة ، وإن شئت قرأت سورة في كل ركعة ، وإن شئت قرأت نصف سورة في كل ركعة ، فإذا قرأت سورة في كل ركعة فاقرا فاتحة الكتاب وإن قرأت نصف سورة أجزأك أن لا تقرأ فاتحة الكتاب إلا في أول ركعة حتى تستأنف أخرى ، ولا تقل سمع الله لمن حمده في رفع رأسك من الركوع إلا في الركعة التي تريد أن تسجد فيها » .

١٥٣٣ ٢٦ - وروى عمر بن أذينة ^(٣) : « أن القنوت في الركعة الثانية قبل الركوع ثم في الرابعة ثم في السادسة ، ثم في الثامنة ، ثم في العاشرة » .

وإن لم تفت إلا في الخامسة والعاشرة فهو جائز لورود الخبر به .
وإذا فرغ الرجل من صلاة الكسوف ولم تكن انجلت فليعد الصلاة وإن شاء

(١) يدل على وجوب القضاء مع احتراق القرص وإن كان جاهلا ويؤيده صحيحة زرارة وحريز وأما إذا تعد تركه أو نسي فإنه يجب عليه القضاء مطلقاً لصحيحة حريز الاتية الدالة على القضاء مع النسي في الغد .

(٢) هذا إذا كان لم يعلم ، أما إذا علم و تعد تركه أو نسي فإنه يجب عليه القضاء مطلقاً جمعاً بينه وبين الأخيار الآخر ، كمرسل حريز عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « إذا انكسف القمر فاستيقظ الرجل فكل أن يصلي فليفتل من غد وليقض الصلاة ، وإن لم يستيقظ ولم يعلم بانكساف القمر فليس عليه إلا القضاء بغير غسل » .

(٣) رواه عن رطه وهم الفضيل و زرارة و بريد و محمد بن مسلم عن الباقر و الصادق عليهما السلام في حديث طويل رواه الشيخ في التهذيب ج ١ ص ٢٩٩ .

قعد ومجد الله عز وجل حتى ينجلي^(١) .

ولا يجوز أن يصلّيها في وقت فريضة حتى يصلّي الفريضة^(٢) .

وإذا كان في صلاة الكسوف ودخل عليه وقت الفريضة فليقطعها وليصل الفريضة

(١) قال العلامة المجلسي - رحمه الله - في البحار : « اما إعادة الصلاة ان فرغ

منها قبل الانجلاء فالمشهور استحبابها ، ونقل عن ظاهر المرتضى وأبي الصلاح وسائر وجوبها قال في الذكرى : وهؤلاء كالممرحين بان آخر وقتها تمام الانجلاء ، ومنع ابن اديس الاعادة وجوباً واستحباباً ، والاول أقرب ، وفي الفقه الرضوي ما يدل على التخيير بين الصلاة والدعاء مستقبل التبلّة وهو وجه جمع بين الاخبار ، ولم أرقائلا بالوجوب التخييري بينهما وان كان الاحوط ذلك » .

أقول روى الشيخ في التهذيب في تطويل الصلاة واعادتها قبل الانجلاء أخباراً منها ما رواه باسناد عن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال : ان صليت الكسوف الى أن يذهب الكسوف عن الشمس والقمر وتطول في صلاتك فان ذلك أفضل وان أحببت أن تصلي فتفرغ من صلاتك قبل أن يذهب الكسوف فهو جائز - الحديث » قال استاذنا الشمراني : قوله « وتطول في صلاتك فان ذلك أفضل » يدل على أن آخر وقت الصلاة هو تمام الانجلاء لا الشروع فيه لان ذهاب الكسوف هو تمام الانجلاء على أن الشروع في الانجلاء لا يظهر للحس غالباً الا بعد مضي زمان منه في الكسوف الجزئي ، بل لا معنى للشروع في الانجلاء في الجزئي ، و الكسوف الكلي وان كان للشروع في الانجلاء فيه معنى وله مبدء لكن لا يمكن أن يكون آخر الوقت اذ يجوز بمقتضى هذه الاخبار تطويل الصلاة حتى يظهر له الانجلاء فيتم الصلاة عمداً بعد الانجلاء ولا يظهر الانجلاء الا مدة بعد حصوله واقماً . بل يمكن أن يستفاد من هذه الاخبار عدم كون صلاة الكسوف مقيدة بالوقت كالصلوات اليومية بل يكفي وقوع شيء منها في الوقت فلو شرع في الصلاة وانجلي قبل أن يركع الركعة الاولى لكان عليه اتمام الصلاة أداء الا أنه لا يرجح له التطويل ، وبالجمله فتطول السور في معرض أن يفاجئه الانجلاء في أثناء الصلاة فتكون مجزأة .

(٢) يدل عليه صحيحة محمد بن مسلم وحمله على الكراهة اظهر (م) راجع الكافي

ثم يبني على ما صلى من صلاة الكسوف^(١) .
 ١٥٣٤ ٢٧ - وروى حماد بن عثمان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « ذكروا عنده انكساف

(١) قال العلامة - رحمه الله - في المختلف : لو دخل في صلاة الكسوف ثم دخل وقت الفريضة وكان متسماً لم يجز له قطعها بل يجب عليه اتمامها ثم الابتداء بالحاضرة ، وان كان وقت الحاضرة قد تنقضى قطع الكسوف وابتدأ بالفريضة ثم أتم الكسوف ، و الشيخ (ره) في النهاية أطلق ان بدأ بصلاة الكسوف ودخل عليه وقت فريضة قطعها وصلى الفريضة ثم رجع فتم صلاته ، وقال في المبسوط : فان دخل في صلاة الكسوف فدخل عليه الوقت قطع صلاة الكسوف ثم صلى الفرض ثم استأنف صلاة الكسوف . وقال ابن بابويه وابن البراج مثل قول الشيخ في النهاية وكذا أبو الصلاح وابن حمزة ، و الاصل ما اخترناه . لنا على وجوب اتمام معسرة وقت الحاضرة أنه قد شرع في صلاة واجبة فيجب عليها كمالها ولا يجوز له ابطالها لان المقتنى لتحريم الابطال موجود وهو قوله تعالى : « ولا تبطلوا أعمالكم » والنهي عن ابطال الصلاة ، والمانع وهو تفويت الحاضرة مفقود ، اذ التقدير مع اتساع الوقت ، ولما رواه علي بن عبد الله (في التهذيب ج ١ ص ٢٩٩) عن الكاظم عليه السلام ان رسول الله (ص) قال : « فاذا انكسفتا أو واحدة منهما فصلوا » وهو مطلق وعلى القطع مع التنصيص أن فيه تحصيل الفرضين فيتمين . وما رواه محمد بن مسلم في الصحيح (التهذيب ج ١ ص ٢٩٩) قال : « قلت : لأبي عبد الله (ع) جلست فذكر بما ابتلينا بالكسوف بعد المغرب قبل العشاء الآخرة ، فان صليت الكسوف خشينا أن تفوتنا الفريضة ، فقال : اذا خشيت ذلك فاقطع صلاتك واقض فريضتك ثم عديها » وفي الصحيح عن ابن أبي عمير عن أبي أيوب ابراهيم بن عثمان عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « سأله عن صلاة الكسوف قبل أن تنيب الشمس وتخشي فوت الفريضة ؟ فقال : اقطعوها وصلوا الفريضة وعودوا الى صلاتكم (التهذيب ج ١ ص ٢٣٦) ثم قال : احتجّ الشيخ على كلامه في النهاية بالحديثين وبأن الحاضرة أولى فقطع الكسوف للاولوية ثم صلى الحاضرة ثم يعود الى الكسوف لان الصلاة الحاضرة لو كانت مبطلّة في اول الوقت لكانت مبطلّة في آخره ، وعلى قوله في المبسوط بالاستيناف بأنه فعل كثير فيستأنف . والجواب أن الحديثين يدلان على التقييد بالتنصيص كما ذهبنا اليه و اولوية قبل الاستئمال اما بعده فلا اولوية ، وأما كونه فعلاً كثيراً مسلم لكن تمنع عمومية ابطال الفعل الكثير مطلقاً ولهذا لو أكرر التسميح أو التحميد لم يبطل صلاته وكذا الحاضرة . انتهى

القمروما يلقى الناس من شدته ، فقال عليه السلام : إذا انجلي منه شيء فقد انجلي^(١) .

باب ٨٢

صلاة الحَبَّوة والتسبيح وهي صلاة جعفر بن أبي طالب (ع)

١٥٣٥ ١ - روى أبو حمزة الثمالي عن أبي جعفر عليه السلام قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله لجعفر بن أبي طالب : يا جعفر الأُمنحك ، ألا أعطيك ، ألا أُحبوك^(٢) ، ألا أعلمك صلاة إذا أنت صليتها لو كنت فررت من الزحف وكان عليك مثل رمل عالج^(٣) وزبد البحر ذنوباً غفرت لك ؟ قال : بلى يا رسول الله ، قال : تصلي أربع ركعات إذا شئت إن شئت كل ليلة ، وإن شئت كل يوم ، وإن شئت فمن جمعة إلى جمعة ، وإن شئت فمن شهر إلى شهر ، وإن شئت فمن سنة إلى سنة ، تفتح الصلاة ثم تكبر خمس عشرة مرة ، تقول : الله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله ، ثم تقرأ الفاتحة وسورة وتركع فتقولهن في ركوعك عشر مرآت ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولهن عشر مرآت ، وتخرُ ساجداً وتقولهن عشر مرآت في سجودك ثم ترفع رأسك من السجود فتقولهن عشر مرآت ، ثم تخرُ ساجداً وتقولهن عشر مرآت ، ثم ترفع رأسك من السجود فتقولهن عشر مرآت ، ثم تنهض فتقولهن خمس عشرة مرة ، ثم تقرأ فاتحة الكتاب وسورة ، ثم تركع فتقولهن عشر مرآت ، ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولهن

(١) استدل به على المشهور من أن آخر وقتها أول الانجلاء ، وقال في المعتبر :

لا حجة فيه لاحتمال أن يريد تساوي الحالين في زوال الشدة لا بيان الوقت .

وقال المولى المجلسي : استدل به على أن وقته إلى الأخذ في الانجلاء وليس بظاهر

الا أن يحمل الشدة على شدة الصلاة وهو غير ظاهر لانه يمكن حمله على الشدة للخوف ، ويكون الجواب برفع الخوف عند الأخذ في الانجلاء ، بل هو أظهر .

(٢) أُمْنُكَ وأعطيك وأحبوك متقاربة المعاني ، والمنحة : العطية . والحياء : العطاء

ومنه الحُبوبة باعتبار اعطاء النبي (ص) لجعفر عليه السلام .

(٣) الرمل المالج أى المتراكم ، وعوالج الرمل هو ما تراكم منه .

عشر مرات ، ثم تخرُّ ساجداً فتقولهنَّ عشر مرات ، ثم ترفع رأسك من السجود فتقولهنَّ عشر مرات ، ثم تسجد فتقولهنَّ عشر مرات ، ثم ترفع رأسك من السجود فتقولهنَّ عشر مرات ، ثم تشهد وتسلم ؛ ثم تقوم وتصلي ركعتين أخرائين نصح فيهما مثل ذلك ثم تسلم قال أبو جعفر عليه السلام : فذلك خمس وسبعون مرة في كلِّ ركعة ثلاثمائة تسبيحة تكون ثلاثمائة مرة في الأربع ركعات ألف ومائتان تسبيحة يضاعفها الله عزَّ وجلَّ ويكتب لك بها انتفى عشرة ألف حسنة ، الحسنة منها مثل جبل أحد و أعظم .

١٥٣٦ ٢ - وقد روي « أن التسبيح في صلاة جعفر بعد القراءة ، وأن ترتيب التسبيح سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر » ^(١) .
فبأي الحديثين أخذ المصلي فهو مصيب وجائز له .

والفنون في كلِّ ركعتين منها قبل الركوع ، والقراءة في الركعة الأولى الحمد وإذا زلزلت ، وفي الثانية الحمد والمعاديات ، وفي الثالثة الحمد وإذا جاء نصر الله ، وفي الرابعة الحمد وقل هو الله أحد ^(٢) ، وإن شئت صليتها كلها بالحمد وقل هو الله أحد .
١٥٣٧ ٣ - وفي رواية عبد الله بن المغيرة عن الصادق عليه السلام قال : « اقرأ في صلاة جعفر عليه السلام بقل هو الله أحد ، وقل يا أيها الكافرون » .

١٥٣٨ ٤ - وروي عن إبراهيم بن أبي البلاد قال : « قلت لأبي الحسن يعني موسى ابن جعفر عليه السلام أي شيء تقرأ في صلاة جعفر ؟ قال : لو كان عليه مثل رمل عاليج وزبد البحر ذنوباً لغفرها الله له ، قال : قلت : هذه لنا ؟ قال : فلمن هي إلا لكم خاصة قال : قلت : فأني شيء أقرأ فيها ؟ قال : وقلت : أعترض القرآن ^(٣) ؟ قال : لا إقرأ فيها

(١) وهذه الرواية أشهر وعليه معظم الأصحاب . (الذكري) .

(٢) كما في الكافي ج ٣ ص ٤٦٦ في رواية إبراهيم بن عبد الحميد عن أبي الحسن عليه السلام .

(٣) أي أقع فيه واختار منه السور (الوافي) أو أعرضه على نفسي فأقرأ منهما شئت ولعل المنع على سبيل الاستحسان . (مراد) .

- إذا زلزلت ، وإذا جاء نصر الله ، وإنا أنزلناه في ليلة القدر ، وقال هو الله أحد .
- ٥ - ١٥٣٩ - وسئل أبو عبدالله عليه السلام « عن صلي صلاة جعفر هل يكتب له من الاجر مثل ما قال رسول الله ﷺ لجعفر ؟ قال : إي والله . »
- ٦ - ١٥٤٠ - وروى عن علي بن الرزيان أنه قال : « كتبت إلى الماضي الأخير عليه السلام (١) أسأله عن رجل صلى من صلاة جعفر عليه السلام ركعتين ، ثم تعجله عن الركعتين الأخيرتين (٢) حاجة أو يقطع ذلك لحادث يحدث (٣) أيجوز له أن يتمها إذا فرغ من حاجته وإن قام عن مجلسه أم لا يحتسب بذلك إلا أن يستأنف الصلاة ويصلي الأربع ركعات كلها في مقام واحد ؟ فكتب عليه السلام : بلى إن قطعه عن ذلك أمر (٤) لا بد له منه فليقطع ثم ليرجع فليبين على ما بقي منها إن شاء الله . »
- ٧ - ١٥٤١ - وروى أبو بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « صل صلاة جعفر في أي وقت شئت من ليل أو نهار ، وإن شئت حسبتها من نوافل الليل وإن شئت حسبتها من نوافل النهار تحسبك من نوافلك ، وتحسب لك من صلاة جعفر عليه السلام . »
- ٨ - ١٥٤٢ - وروى أبو بصير عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « إذا كنت مستعجلاً فصل صلاة جعفر مجزئة ، ثم أفض التسبيح . »
- ٩ - ١٥٤٣ - و في رواية الحسن بن محبوب قال : « تقول في آخر سجدة (٥) من صلاة

(١) يعنى به أبا الحسن الثالث عليه السلام .

(٢) قوله « تعجله » من باب الافعال أى تزعجه و تعوقه عن الركعتين الأخيرتين .
(م ح ق)

(٣) الفرق بين الحاجة والحادث يمكن أن يكون بان الحاجة ما يذكرها في الصلاة والحادث ما يحدث في أثناءها كتردى طفل . (مراد) .

(٤) فيه دلالة على أنه لو قطع بالاختيار لا بد له من الاستيناف ان قلنا بالمفهوم ، وان

لم نقل به ففيه اشعار بأنه ينبغي حينئذ الاستيناف . (مراد) .

(٥) أى في السجدة الأخيرة كما يدل عليه غيره من الاخبار والظاهر عدم اشتراط

الصلاة به (المرأة) وفي بعض النسخ « في آخر ركعة » .

جعفر بن أبي طالب عليه السلام : «يا من لبس العزَّ والوقار ، يا من تعطف بالمجد^(١) وتكرم به ، يا من لا ينبغي التسبيح إلا له ، يا من أحصى كلَّ شيء علمه ، يا ذا النعمة والطول يا ذا المنَّ والفضل ، يا ذا القدرة والكرم ، أسألك بمعاقد العزَّ من عرشك^(٢) ومنتهى الرحمة من كتابك^(٣) وباسمك الأعظم الأعلى ، وكلمانك التامات^(٤) أن تصلي على محمد وآل محمد ، وأن تفعل بي - كذا وكذا- ،»^(٥) .

باب ٨٣

صلاة الحاجة

١٥٤٤ ١ - روى مراراً عن العبد الصالح موسى بن جعفر عليه السلام قال : « إذا فدحك أمرٌ عظيمٌ^(١) فتصدَّق في نهارك على ستين مسكيناً ، على كلِّ مسكين [نصف] صاع بصاع النبي عليه السلام^(٢) من تمر أو برٍّ أو شعير ، فإذا كان بالليل اغتسلت في ثلث

(١) أى ارتدى برداء المجد و فى النهاية «سبحان من تعطف بالز » أى تردى بالز ، العطاء والمعطف : الرداء ، وسمى عطافاً لوقوعه على عطفى الرجل و همانا حيث اعنقه . والمجد فى كلام العرب : الشرف الواسع ، ورجل ماجد : مفضل كثير الخير شريف ، و المجيد فى فعل للمبالغة ، وقيل : هو الكريم الفعال ، وقيل إذا قارن شرف الذات حسن الفعل سُمى مجداً .
(٢) معاقد العز من العرش : الخصال التى استحق بها العز ، أو مواضع انعقادها منه كذا فى النهاية ، وقال : و حقيقة معناه بمنز عرشك .

(٣) اما ناظر الى قوله تعالى : «كتب على نفسه الرحمة » أويكون « من » بيانية أى أسألك بكتابتك : القرآن الذى هو نهاية رحمتك على عبادك ولا يكون لك رحمة أعظم منه عندنا أو أسألك بحق نهاية رحمتك التى أثبت فى كتابك اللوح المحفوظ أو القرآن .

(٤) أى صفاتك الكاملة من العلم والقدرة والارادة وغيرها مما لا يحصى ، أو أنبيائك أو أوصيائك أو القرآن .

(٥) تذكر مكانها الحاجات .

(٦) فدحه الدين : أثقله ، وفودح الدهر : خطوبه ، والفادحة : النازلة .

(٧) و هو خمسة أمداد و الصاع المعروف أربعة أمداد . (م) .

الليل الأخير ثم لبست أدنى ما يلبس من تعول من الثياب^(١) إلا أن عليك في تلك الثياب إزار، ثم تصلي ركعتين تقرأ فيهما بالتوحيد وقل يا أيها الكافرون، فإذا وضعت جبينك في الركعة الأخيرة للسجود هكّلت الله و قدّسته وعظمته ومجّدته^(٢)، ثم ذكرت ذنوبك فأقررت بما تعرف منها تسمي، وما لم تعرف أقررت به جملة، ثم رفعت رأسك فإذا وضعت جبينك في السجدة الثانية استخرت الله مائة مرة تقول: «اللهم إني أستخيرك بعلمك^(٣)» ثم تدعو الله بما شئت من أسمائه وتقول: «يا كائناً قبل كل شيء ويا مكوّن كل شيء ويا كائناً بعد كل شيء افعل بي - كذا وكذا -» وكلما سجدت فأفرض بر كبتك إلى الأرض^(٤) وترفع الإزار حتى تكشف عنهما واجعل الإزار من خلفك بين أليتيك و باطن ساقيك، فإني أرجو أن تقضى حاجتك إن شاء الله تعالى، وأبدأ بالصلاة على النبي وأهل بيته صلوات الله عليهم أجمعين».

صلاة أخرى للحاجة

١٥٤٥ ٢ - دوى موسى بن القاسم البجلي^١، عن صفوان بن يحيى؛ ومحمد بن سهل عن أشياخهما عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إذا حضرت لك حاجة مهمّة إلى الله عزّ وجلّ فصم ثلاثة أيام متوالية: الأربعاء والخميس والجمعة، فإذا كان يوم الجمعة إن شاء الله تعالى فاغتسل والبس ثوباً جديداً ثم اصعد إلى أعلى بيت في دارك وصلّ فيه ركعتين، وارفع يديك إلى السماء ثم قل: «اللهم إني حلت بساحتك لمعرفتي

(١) أى أخشن الثياب التى تلبسها عيالك .

(٢) يعنى قلت لا اله الا الله ، سبحان الله ، الله اكبر ، لاحول ولا قوة الا بالله » وأمثالها .

(٣) أى اطلب منك أن تجعل خيرى فى قضاء حاجتى ، أو تجعل قضاء حاجتى خيراً

لى ، أو تقضى حاجتى ان كان خيراً فى علمك و قدرتك عليها و على جعلها خيراً . (م)

(٤) أفضى بيده على الارض اذا مسحها بباطن راحته فى سجوده .

بوجدانيَّتكَ و صمدانيَّتكَ^(١) و إنه لا قادر على حاجتي غيرك ، وقد علمت يا ربَّ أنه كلما تظاهرت نعمتك عليَّ اشتدَّت فاقتي إليك ، وقد طرقتني همٌ كذا و كذا^(٢) و أنت بكشفه عالم غير معلم ، واسعٌ غير متكلف^(٣) ، فأسألك باسمك الذي وضعته على الجبال فنسفت^(٤) و وضعته على السماء فانشقت ، وعلى النجوم فانثرت ، وعلى الأرض فسطحت ، و أسألك بالحق الذي جعلته عند نَجْدِ و الأئمَّة ع عليهم السلام . و نسئهم إلى آخرهم - أن تصلي على نَجْدِ و أهل بيته و أن تقضي حاجتي و أن تيسر لي عسيرها ، و تكفيني مهمَّتها ، فإن فعلت فلك الحمد ، و إن لم تفعل فلك الحمد ، غير جائز في حكمك و لامتهم في قضائك و لاحائف في عدلك^(٥) و تلتصق خدك بالأرض و تقول : « اللهمَّ إنَّ يونس بن متى عبدك دعاك في بطن الحوت و هو عبدك فاستجبت له^(٦) و أنا عبدك أدعوك فاستجب لي » ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : لربما كانت الحاجة لي فأدعو بهذا الدعاء فأرجع وقد قضيت .

صلاة أخرى للحاجة

١٥٤٦ ٣ - روى سماعة عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : « إنَّ أحدكم إذا مرض

(١) « حللت بساحتك » أي نزلت ووقفت ببابك ، و الساحة : فناء الدار و فناء الدار و الصمد : الرفيع و الدائم و السند و من يقصد إليه في الحوائج أي كونك مصموداً إليه في الحوائج مقصوداً فيها .

(٢) أي نزل بي هم كذا ، و تذكر مكان « كذا و كذا » مهمك .

(٣) « عالم » أي لا يحتاج إلى ذكر أسباب الكشف عندك . واسع، أي واسع القدرة

أو واسع الكرم أو الأعم . « غير متكلف ، أي غير شاق عليك .

(٤) نسفت البناء نسفاً : قلعته ، و التعبير بلفظ الماضي لتحقيق الوقوع أو المراد في

الدنيا أي بأن جعلته رملاً .

(٥) الحيف : الجور و الظلم .

(٦) يعني أن العبودية و التذلل و الانكسار سبب لقضاء الحوائج و هو مشترك ، فلا

يرد أن بينهما بون بعيد . (م) .

دعا الطبيب وأعطاه ، وإذا كانت له حاجة إلى سلطان رشا البوآب وأعطاه ، ولو أن أحدكم إذا فدحه أمر فزع إلى الله تعالى فتطهر^(١) وتصدق بصدقة قلت أو كثر ثم دخل المسجد فصلّى ركعتين فحمد الله وأثنى عليه وصلى على النبي وأهل بيته عليهم السلام ، ثم قال : « اللهم إن عافيتني من مرضي ، أوردتني من سفري ، أو عافيتني مما أخاف من كذا وكذا ، إلا آتاه الله ذلك^(٢) » وهي اليمين الواجبة وما جعل الله تبارك وتعالى عليه في الشكر ، .

صلاة أخرى للحاجة

١٥٤٧ هـ - « كان علي بن الحسين عليه السلام إذا حزنه أمر^(٣) لبس ثوبين من أغلظ ثيابه وأخشنها ، ثم ركع في آخر الليل ركعتين حتى إذا كان في آخر سجدة من سجوده سبح الله مائة تسبيحة ، وحمد الله مائة مرة ، وهلك الله مائة مرة ، وكبر الله مائة مرة ، ثم يعترف بذنوبه كلها^(٤) ما عرف منها أقر له تبارك وتعالى به في سجوده ومالم يذكر منها اعترف به جملة ثم يدعو الله عز وجل ويفضي بركبته إلى الأرض .

(١) لعل المراد النسل أو الوضوء .

(٢) جواب الشرط محذوف مثل قوله « فأنت أهل لذلك » ونحوه . وقيل : الظاهر أن جوابه التزام نذر من صدقة وغيرها بقرينة ماسبق من قوله « دعا الطبيب وأعطاه رشا البوآب » ولا يخفى بعده وما جملة قرينة ليس بقرينة لانه عليه السلام ذكر الصدقة قبل ذلك ، وقوله « إلا آتاه الله ذلك » مستثنى من مقدأى لم يفعل أو ما يفعله إلا آتاه الله ، المذكور والمقدر جواب لقوله عليه السلام : « وهي اليمين الواجبة » أي هذه الصلوات والصدقة والدعاء بمنزلة اليمين الواجب على الله قبولها . قاله العلامة المجلسي - رحمه الله - .

(٣) في جميع النسخ جعل « حزنه » - بالزاي والباء الموحدة من تحت - نسخة ، وحزنه أمر أي نابه واشتد عليه أو ضغطه ، أو نزلت به مهمة وأصابه غم .

(٤) أي يعترف بالتقصير في العبادة أو القصور فيها في بعض الأحيان ، وهو مقتضى مقام العبودية والا فهو معصوم عنه الله تعالى من الخطأ والنسيان فضلا عن الذنب وقد تقدم الكلام في أمثاله .

صلاة أخرى للحاجة

١٥٤٨ - ٥ - روي عن يونس بن عمار قال : « شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام رجلاً كان يؤذيني ، فقال : اُدْعُ عليه فقلت : قد دعوت عليه ، فقال : ليس هكذا ولكن اقلع عن الذنوب وصم وصلِّ وتصدَّقْ فإذا كان آخر الليل فأسبغ الوضوء ، ثم قم فصلِّ ركعتين ثم قل : وأنت ساجد : « اللهم إِنْ فلان بن فلان قد آذاني اللهم أسقم بدنه ، واقطع أثره وانقص أجله ، وعجل له ذلك في عامه هذا » قال : ففعلت ، فما لبث أن هلك » ^(١).

صلاة أخرى للحاجة

١٥٤٩ - ٦ - روي عمر بن أذينة عن شيخ من آل سعد قال : « كانت بيني وبين رجل من أهل المدينة خصومة ذات خطر عظيم ، فدخلت على أبي عبد الله عليه السلام فذكرت له ذلك ، وقلت : علمني شيئاً لعلَّ الله يردُّ عليَّ مظلمتي ^(٢) » فقال : إذا أردت العدو فصلِّ بين القبر والمنبر ركعتين أو أربع ركعات وإن شئت ففي بيتك ، واسأل الله أن يعينك وخذ شيئاً مما تيسر فتصدَّقْ به على أوَّل مسكين تلقاه ، قال : ففعلت ما أمرني ففضي لي وردَّ الله عليَّ أرضي » .

صلاة أخرى للحاجة

١٥٥٠ - ٧ - روي زياد القندي ، عن عبد الرحيم القصير قال : « دخلت على أبي-

(١) في بعض النسخ « فما لبثت أن هلك » و الظاهر أن الرجل كان من المخالفين و أراد قتله و لهذا جواز له الدعاء بالهلاك إلا أن يقصد بقطع الأثر الظلم ، و يحتمل جواز الدعاء على الظالم مطلقاً بالهلاك لعدم الاستفصال ، و الأولى الدعاء برفع ظلمه و هدايته فهو أسرع اجابة فيما جربناه . (م ت) .

(٢) المظلمة : ما يظلم الرجل وما تطلبه عند الظالم و هو اسم ما أخذ منك . (م ت) .

عبدالله ﷺ فقلت : جعلت فداك إنني اخترعت دعاء ، فقال : دعني من اختراعك ^(١) إذا نزل بك أمر فافزع إلى رسول الله ﷺ فصل ركعتين تهديهما إلى رسول الله ﷺ قلت : كيف أصنع ؟ قال : تغتسل وتصلّي ركعتين تستفتح بهما افتتاح الفريضة وتشهّد تشهد الفريضة ^(٢) فإذا فرغت من التشهّد وسلّمت قلت : « اللهم أنت السلام ومنك السلام وإليك يرجع السلام » ^(٣) اللهم صلّ على محمد وآل محمد ، وبلغ روح محمد وآل محمد عنّي السلام ، والسلام عليهم ورحمة الله وبركاته ، اللهم إنّهاتين الركعتين هديّة منّي إلى رسولك ﷺ فأنبني عليهما ^(٤) ما أمّلت ورجوت منك وفي رسولك ^(٥) يا ولي المؤمنين « ثمّ تخضع ساجداً وتقول : « يا حيّ يا قيوم ، يا حيّاً لا يموت ، يا حيّ لا إله إلا أنت يا ذا الجلال والإكرام ، يا أرحم الراحمين » أربعين مرّة ، ثمّ تضع خدّك الأيمن على الأرض فتقولها أربعين مرّة ، ثمّ تضع خدّك الأيسر فتقول ذلك أربعين مرّة ، ثمّ ترفع رأسك وتمدّ يديك وتقول ذلك أربعين مرّة ثمّ تردّ يدك إلى رقبتك وتلوذ

(١) يدل ظاهراً على النهي عن اختراع الدعاء وحمل على الكراهة لعموم الأمر بالدعاء الأفيض لا يعرف الله وصفاته العليا ، فربما يتكلم بما لا يجوز له ، ولأرب أن الدعاء بالمنقول أولى ، ويمكن أن يكون مراده الدعاء بقضاء الحاجة ويكون الهى لاشتراطه بشرائط كثيرة من الاستشفاع برسول الله (ص) وصلاة الهدية والفعل وغيرها (م ت) أقول : زياد القندي هو زياد بن مروان واقفي بل من أركان الوقف ولم يوثق ، وعبد الرحيم القصير مجهول الحال .

(٢) « افتتاح الفريضة » أى بالتكبيرات السبع أو بتكبيرات الاحرام وكذا التشهد باشماله على المندوب والواجبات . (م ت) .

(٣) « أنت السلام » أى السالم من الميوب وصفات النقص أو مما يلحق غيره تعالى من الفناء والافات . « ومنك السلام » أى السلامة . « وإليك يعود السلام » أى لو وقع من المخلوقين سلامة الميوب فإليك ترجع لأنها بتأييدك وتوفيقك . (م ت) .

(٤) من الاثابة بمعنى الجزاء ، وفى بعض النسخ « فأنتى » من الايتله بمعنى الاعطاء .

(٥) أى فى الاستشفاع برسولك أو فى ياغ السلام والصلاة . (م ت) .

بسبابتك^(١) أربعين مرة، ثم خذ لحيتك بيدك اليسرى فابك أو تباك و قل : « يا محمد يا رسول الله أشكو إلى الله وإليك حاجتي وأشكو إلى أهل بيتك الراشدين حاجتي و بكم أتوجه إلى الله في حاجتي » ثم تسجد وتقول : « يا الله يا الله - حتى ينقطع نفسك - صلّ على محمد وآل محمد ، وافعل بي - كذا و كذا » قال أبو عبد الله عليه السلام : أنا الضامن على الله عزّ وجلّ أن لا يبرح حتى تنقضي حاجته .

صلاة أخرى للحاجة

قال أبي - رضي الله عنه - في رسالته إليّ : إذا كانت لك يا بني إلى الله عزّ وجلّ حاجة فقم ثلاثة أيام الأربعاء والخميس والجمعة ، فإذا كان يوم الجمعة فابرز إلى الله تعالى^(٢) قبل الزوال وأنت على غسل وصلّ ركعتين تقرأ في كلّ ركعة منهما الحمد وخمس عشرة مرة قل هو الله أحد فإذا ركعت قرأتها عشرًا ، فإذا رفعت رأسك من الركوع قرأتها عشرًا ، فإذا سجدت قرأتها عشرًا ، فإذا رفعت رأسك من السجود قرأتها عشرًا ، فإذا سجدت ثانية قرأتها عشرًا ، فإذا رفعت رأسك من السجدة الثانية قرأتها عشرًا ثم نهضت إلى الثانية بغير تكبير وصلّيتها مثل ما وصفت لك ، وافقت في الثانية قبل الركوع وبعد القراءة .

فإذا تفضل الله عليك بقضاء حاجتك فصلّ ركعتي الشكر تقرأ في الأولى الحمد وقل هو الله أحد ، وفي الثانية الحمد وقل يا أيّها الكافرون ، وتقول في الركعة الأولى في ركوعك الحمد لله شكرًا وفي سجودك شكرًا لله وحمداً وتقول في الركعة الثانية في الركوع والسجود الحمد لله الذي قضى حاجتي وأعطاني مسألتني^(٣) .

(١) لا يلوذ لوداً ولبدأ : لجأ اليه ، ولاذ به إذا التجأ اليه وانضم واستغاث به أي

تتحرك تضرعاً وابتهالاً أصيبتك التي بين الوسطى والابهام يميناً وشمالاً .

(٢) أي أخرج الى الفضاء من الصحراء أو السطح أو غيرهما . (٣) .

(٣) كما في الكافي ج ٣ ص ٤٨١ باب صلاة الشكر .

صلاة أخرى للحاجة

١٥٥١ ٨ - في كتاب محمد بن أحمد بن يحيى بن عمران الأشعري عن إبراهيم بن هاشم ، عن محمد بن سنان يرفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام « في الرجل يحزنه الأمر ويريد الحاجة قال : يصلي ركعتين ويقرأ في إحدىهما قل هو الله أحد ألف مرة ، وفي الأخرى مرة ثم يسأل حاجته » .

وقد أخرج ما رويته من صلوات الحوائج في كتاب ذكر الصلوات التي هي سوى الخمسين .

باب ٨٤

صلاة الاستخارة

١٥٥٢ ١ - روى هارون بن خارجة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « إذا أراد أحدكم أمراً فلا يشاور فيه أحداً من الناس حتى يبدأ فيشاور الله تبارك وتعالى ، قال : قلت : وما مشاورة الله تبارك وتعالى جعلت فداك ؟ قال : يبدأ فيستخير الله فيه ^(١) أو لا ثم يشاور فيه فإنه إذا بدأ بالله تبارك وتعالى أجرى له الخيرة على لسان من يشاء ، من الخلق » .

١٥٥٣ ٢ - وروى مrazم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « إذا أراد أحدكم شيئاً فليصل ركعتين ثم ليحمد الله عز وجل ولينس عليه وليصل على النبي صلى الله عليه وآله ويقول : « اللهم إن كان هذا الأمر خيراً لي في ديني ودنياي فيسره لي وقدّره لي وإن كان غير ذلك فاصرفه عني » قال مrazم : فسألت أي شيء يقرأ فيهما ، فقال : اقرأ فيهما ما شئت ، إن شئت فاقراً فيهما بقل هو الله أحد ، و قل يا أيها الكافرون ، و قل هو الله أحد تمدل تلك القرآن » .

١٥٥٤ ٣ - وسأل محمد بن خالد القسري أبا عبد الله عليه السلام « عن الاستخارة فقال :

(١) أي يطلب منه تعالى أن يصلح الأمور له وأن يجعل خيره في الأصلح (م) أقول : « يمكن أن يكون المراد أن يقول : « استخير الله » وإن زاد « برحمته » كما يأتي فهو أحسن .

استخير الله في آخر ركعة من صلاة الليل وأنت ساجد مائة مرة ومرة ، قال : كيف أقول
قال : تقول : أستخير الله برحمته ، أستخير الله برحمته .

١٥٥٥ ٤ - وروى حماد بن عثمان الناب عنه عليه السلام أنه قال في الاستخارة :
« أن يستخير الله الرجل في آخر سجدة من ركعتي الفجر مائة مرة ومرة ، ويحمد
الله ويصلي على النبي وآله ، ثم يستخير الله خمسين مرة ، ثم يحمد الله ويصلي على
النبي وآله عليهم السلام ويتم المائة والواحدة » .

١٥٥٦ ٥ - وروى حماد بن عيسى ، عن فاجية^(١) عن أبي عبد الله عليه السلام أنه « كان إذا
أراد شراء العبد أو الدابة أو الحاجة الخفيفة أو الشيء اليسير استخار الله عز وجل
فيه سبع مرات ، فإذا كان أمراً جسيماً استخار الله مائة مرة »^(٢) .

١٥٥٧ ٦ - وروى معاوية بن ميسرة عنه عليه السلام أنه قال : « ما استخار الله عبد
سبعين مرة بهذه الاستخارة إلا رماه الله عز وجل بالخيرة^(٣) » يقول : « يا أبصر الناظرين
ويا أسمع السامعين ، ويا أسرع الحاسبين ، ويا أرحم الراحمين ، ويا أحكم الحاكمين
صل على محمد وأهل بيته وخزلي في - كذا وكذا » .

وقال أبي - رضي الله عنه - في رسالته إلي : إذا أردت يا بني أمراً فصل ركعتين
واستخير الله مائة مرة ومرة فما عزم لك فافعل وقل في دعائك : « لا إله إلا الله الحليم
الكريم ، لا إله إلا الله العلي العظيم ، رب بحق محمد وآله صل على محمد وآله وخز
لي في - كذا وكذا - للدنيا والآخرة خيرة في عافية » .

(١) هو غير موثق .

(٢) أي كان يقول : « أستخير الله » .

(٣) أي وقفه للخير ، أو جعل خيره فيما يريد و يخطر بباله أو يلقيه على لسان مؤمن

يشاوره وأمثالها . (م ت) .

باب ٨٥

ثواب الصلاة التي يسميها الناس صلاة فاطمة عليها السلام^(١)
و يسمونها أيضاً صلاة الأوابين

١٥٥٨ ١ - روى عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « من نوضاً فأسبغ الوضوء ، وافتتح الصلاة ف صلى أربع ركعات بفصل بينهما بتسليمة ، يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب [مرة] ، وقل هو الله أحد خمسين مرة انقتل حين ينقتل وليس بينه وبين الله عز وجل ذنب إلا غفر له » .

١٥٥٩ ٢ - وأما محمد بن مسعود العياشي - رحمه الله - فقد روى في كتابه عن عبدالله ابن محمد ، عن محمد بن إسماعيل بن السماك ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « من صلى أربع ركعات فقرأ في كل ركعة بخمسين مرة قل هو الله أحد^(٢) كانت صلاة فاطمة عليها السلام وهي صلاة الأوابين » .

وكان شيخنا محمد بن الحسن بن الوليد - رضي الله عنه - يروي هذه الصلاة وثوابها إلا أنه كان يقول : إنني لا أعرفها بصلاة فاطمة عليها السلام ، وأما أهل الكوفة فإنهم يعرفونها بصلاة فاطمة عليها السلام .

وقد روى هذه الصلاة وثوابها أبو بصير عن أبي عبدالله عليه السلام .

باب ٨٦

ثواب صلاة ركعتين بمائة وعشرين مرة قل هو الله أحد

١٥٦٠ ١ - في رواية ابن أبي عمير عن الصادق عليه السلام قال : « من صلى ركعتين خفيفتين بقل هو الله أحد في كل ركعة ستين مرة انقتل وليس بينه وبين الله عز وجل ذنب » .

(١) المشهور بين الأصحاب أنها صلاة أمير المؤمنين عليه السلام كما في رواية المفضل .

(٢) عدم ذكر فاتحة الكتاب لاشتغال حديث «لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب» .

باب ٨٧

ثواب التنفل في ساعة الغفلة

- ١٥٩١ ١ - قال رسول الله ﷺ : « تَنَفَّلُوا فِي سَاعَةِ الْغَفْلَةِ وَلَوْ بِرَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ فَأَنْتَهُمَا تَوْرَثَانِ دَارِ الْكَرَامَةِ » .
- ١٥٩٢ ٢ - وفي خبر آخر « دار السَّلام » وهي الجنة ، وساعة الغفلة بين المغرب والعشاء الآخرة .^(١)

باب ٨٨

نوادر الصلوات^(٢)

- ١٥٩٣ ١ - روى بكير بن أycin عن أبي جعفر ع قال : « ما صلى رسول الله ﷺ الضحى قط » .^(٣)

(١) كمارواه المصنف - رحمه الله - مسنداً في ثواب الاعمال ومعاني الاخبار والمجالس والملل . وروى الشيخ - رحمه الله - في المصباح ص ٧٦ عن هشام بن سالم عن أبي عبد الله (ع) قال : « من صلى بين العشاءين ركعتين يقرأ في الاولى الحمد ، وذا النون اذ ذهب مغاضباً - الى قوله - و كذلك تنجي المؤمنين » وفي الثانية الحمد وقوله : « وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو - الى آخر الآية - » فاذا فرغ من القراءة رفع يديه وقال : « اللهم انى أسألك بمفاتيح الغيب التى لا يعلمها الا أنت أن تصلى على محمد و آل محمد - وأن تفعل بى كذا وكذا - اللهم أنت ولى نعمتى ، والقادر على طلبتى ، تعلم حاجتى فأسألك بحق محمد و آل عليه و عليهم السلام لما قفيتها لى ، وسأل الله حاجته أعطاه الله ما سأل » .

(٢) الظاهر أن المراد بالنوادر الاخبار التى لا يجمعها باب و تكون متفرقة ، و قد يطلق على الاخبار الشاذة . (م ت) .

(٣) يدل كالأخبار المستفيضة عن أهل البيت (ع) على عدم مشروعية صلاة الضحى (م) والعامه يقولون باستحبابها .

١٥٦٤ ٢ - وروى عبد الواحد بن المختار الأنصاري عن أبي جعفر عليه السلام قال : «سألته عن صلاة الضحى فقال : أول من صلاها قومك ، إنهم كانوا من الغافلين فيصلونها ولم يصلها رسول الله صلى الله عليه وآله ، وقال : إن علياً عليه السلام مر على رجل وهو يصلها فقال علي عليه السلام : ما هذه الصلاة ؟ فقال : أَدْعُهَا يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؟ فقال عليه السلام : أَكُونُ أَنهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى » ^(١).

١٥٦٥ ٣ - وروى زرارة عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : « ما صلى رسول الله صلى الله عليه وآله الضحى قط ، قال : فقلت له : ألم تخبرني أنه كان عليه السلام يصلي في صدر النهار أربع ركعات ؟ قال : بلى إنه كان يجعلها من الثمان التي بعد الظهر . »

١٥٦٦ ٤ - وسأل عبد الله بن سنان أبا عبد الله عليه السلام « عن الصلاة في شهر رمضان فقال : ثلاث عشرة ركعة منها الوتر ، وركعتان قبل صلاة الفجر ، كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وآله يصلي ولو كان فضلاً كان رسول الله صلى الله عليه وآله أعمل به وأحق » ^(٢).

١٥٦٧ ٥ - وسأله عقبة بن خالد عن رجل دعاه رجل وهو يصلي فساها فأجابه

(١) أى ان كانت صلاتك صلاة مشروعة فكيف نهيتك عنها مع أن الله تعالى يقول :

« أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى . وَفِي الْكَافِي ج ٣ ص ٤٥٢ فى برفوعة قال : «مر أمير المؤمنين (ع) برجل يصلى الضحى فى مسجد الكوفة فغمز جنبه بالدرة » قال : نحررت صلاة الاوابين نحررك الله ، قال : فأتركها » قال : فقال : « أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَى عَبْدًا إِذَا صَلَّى » فقال أبو عبد الله عليه السلام : و كفى بانكار على عليه السلام نهياً . أى قال أمير المؤمنين عليه السلام : صلاتك ليست بصلاة حتى لا يجوز المنع عنها كما يفهم من الآية بل هى بدعة و يؤيده قول الصادق عليه السلام « كفى بانكار على (ع) نهياً » . و نقل المخالفون هذا الخبر بصورة محرفة و فسروه بما هو أشنع من تحريفهم . راجع النهاية مادة « نحر » .

و روى البخارى عن مؤرق المجلى « قال قلت لابن عمر : تصلى الضحى ؟ قال : لا ، قلت : فمصر ؟ قال : لا ، قلت : فأبوبكر ؟ قال : لا ، قلت : فالنبي (ع) ؟ قال : لا ، قاله . »

(٢) يدل على عدم مشروعية نافلة رمضان ، و حمل على الجماعة كما يفعله العامة و يسمونها بالتراويح للاخبار الكثيرة الدالة على مشروعتها (م ت) و قال سلطان العلماء : كناية عن أنه ليس فى شهر رمضان موظف فى الليل غير المشهور و هو صلاة الليل والشفع والوتر و ركعتى الفجر . (م ت) .

- بجأته كيف يصنع؟ قال : يمضي على صلاته .^(١)
- ١٥٦٨ ٦ - وروى عمران الحلبي^١ عنه أنه قال « ينبغي تخفيف الصلاة من أجل السهو » .^(٢)
- ١٥٦٩ ٧ - وروى سماعة بن مهران عنه ^١ أنه قال « يجوز صدقة الغلام ، وعقته ويؤم الناس إذا كان له عشرين » .^(٣)

(١) يدل على عدم بطلان الصلاة بالكلام ساهياً وقد تقدم الاخبار فيه .

(٢) المراد به أعم من الشك ولو أمكن دفعه بالخاتم وغيره فهو مقدم على التخفيف لما تقدم . (م ت) .

(٣) يمارض الاخبار التي اشترطت الاحتلام ، وحمل على امامة الصبيان . وجوز الشيخ - رحمه الله - في بعض كتبه امامة الصبي ؛ وابن الجنيد اذا كان سلطاناً كولي عهد المسلمين ، وقال استاذنا الشمراني - مدظله - : اعلم ان كثيراً منا ومن العامة عند تعريف الصحة والفساد التزموا بأن عبادات الصبي يصح أن يطلق عليها لفظ الصحيح وذلك لان الصحيح هو المطابق للامر سواء كان الامر متعلقاً بمن جرى على يديه الفعل أو غيره ، ألا ترى أنه يقال حج الصبي صحيح وان كان رضيعاً وذلك لانه مطابق للامر ، وهذا لا يستلزم كونه مخاطباً بالخطاب الشرعي ومأموراً بالتكليف ، قال العلامة - رحمه الله - في المختلف ما حاصله : ان غير البالغ ليس من أهل التكليف ولا يقع منه الفعل على وجه يمد طاعة لانها موافقة الامر والصبي ليس مأموراً اجمعاً وأمر الولي بأمرهم بالصلاة ليس أمراً لهم ، فان الامر بالامر بالشئ ليس أمراً بذلك الشئ . انتهى . وهو حق ألا ترى أنك تأمر ابنك بان يامر عبده بشراء شئ وهذا لك جائز ولا يستلزم ذلك أن تأمر عبده بغير واسطة لانه غير جائز اذ ليس لك بالنسبة الى عبد ابنك مولوية ولا يجب عليه اجابتك مع أنه يجب عليه اجابة ابنك و يجب على ابنك اجابتك ، وبالجمله اذا كان للامر مولوية على المأمور ومأمور المأمور كليهما بحيث يجب عليهما طاعته كان الامر بالامر أمراً ، وأما اذ لم يكن للامر مولوية بالنسبة الى مأمور المأمور ولا يجب عليه طاعته فالامر بالامر ليس أمراً ومع ذلك فيجوز اطلاق الصحة على عبادات الصبي وان لم يكن مخاطباً ، وقيل : اذا كان غرض الامر امتثال مأمور المأمور بشرط أمر المأمور اياه لم يكن الامر بالامر بالشئ أمراً بذلك الشئ ، وليس يجيد لان مأمور المأمور حينئذ مأموراً أيضاً مشروطاً ، والامر المشروط أيضاً أمر كامر الزوجة بالاعانة زوجها .

١٥٧٠ ٨ - وقال الصادق عليه السلام : « إذا صليت معهم غفر لك بعدد من خالفك » . (١)

١٥٧١ ٩ - وروى عنه عبد الرحمن بن أبي عبدالله أنه قال : « إذا صليت فصل في عليك إذا كانت طاهرة فإن ذلك من السنة » . (٢)

١٥٧٢ ١٠ - وروى الحلبي عنه عليه السلام أنه قال : « إذا صليت في السفر شيئاً من الصلوات في غير وقتها فلا يضرك » . (٣)

١٥٧٣ ١١ - وروي عن عائذ الأحمسي أنه قال : « دخلت على أبي عبدالله عليه السلام وأنا أريد أن أسأله عن الصلاة ، فابتدأني من غير أن أسأله ، فقال : « إذا لقيت الله عز وجل بالصلوات الخمس المفروضات لم يسألك عما سوى ذلك » . (٤)

١٥٧٤ ١٢ - وقال الصادق عليه السلام : « المؤمن معقب مادام على وضوء » . (٥)

١٥٧٥ ١٣ - وروى عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال : « قلت له : أخبرني عن رجل عليه من صلاة النوافل ما لا يدري ماهو من كثرتها (٦) كيف يصنع » قال : فليصل حتى لا يدري كم صلى من كثرتها ، فيكون قد قضى بقدر ما علمه من ذلك (٧)

(١) قوله : « معهم » أي المخالفين .

(٢) يدل على استحباب الصلاة في النعل المربى إذا كانت طاهرة ، وقد تقدمت الأخبار فيه ، واشترط الطهارة فيه مع أنه مما لا تتم فيه الصلاة إما على الاستحباب وإما على استثنائها من العمومات مطلقاً أو إذا كانت مينة . (م ت) .

(٣) يدل على أن السفر عذر في عدم إيقاع الصلاة في وقت الفضيلة (م ت) أو محمول على النافلة .

(٤) تقدم تحت رقم ٦١٥ كالخبر الاتي .

(٥) رواه الشيخ في الصحيح ، ويحتمل أن يكون المراد أن مجرد الكون على الوضوء كاف في ثواب التعقيب ، أو كاف في المصلى ، فالأولى أن يكون ذاكرة مع الامكان . (م ت) .

(٦) الضمير راجع إلى « ما » باعتبار الصلاة وفي التهذيب « من كثرتها » .

(٧) يمكن أن يكون المراد به الأعم من الظن الغالب أيضاً وإن كان تحصيل العلم أولى

لظاهر الخبر ، واستدل به على وجوب تحصيل العلم في القضاء إذا لم يعلم مقداره بمفهوم الموافقة

ثم قال : قلت له : فإنه لا يقدر على القضاء ، فقال : إن كان شغله في طلب معيشة لا بد منها أو حاجة لأخ مؤمن فلا شيء عليه ، وإن كان شغله لجمع الدنيا والتشاغل بها عن الصلاة فعليه القضاء وإلا لقي الله وهو مستخف متهاون مضيع لحرمه رسول الله ﷺ ، قلت : فإنه لا يقدر على القضاء فهل يجزي أن يتصدق ؟ فسكت ملياً ^(١) ، ثم قال : فليتصدق بصدقة ، قلت : فما يتصدق ؟ قال : بقدر طوله ^(٢) وأدنى ذلك مد لكل مسكين مكان كل صلاة ، قلت : وكم الصلاة التي يجب فيها مد لكل مسكين ؟ قال : لكل ركعتين من صلاة الليل مد ولكل ركعتين من صلاة النهار مد ، فقلت : لا يقدر ، فقال : مد إذا لكل أربع ركعات من صلاة النهار ، قلت : لا يقدر ، قال : فمد إذا لصلاة الليل ومد لصلاة النهار ، والصلاة أفضل ، والصلاة أفضل ، والصلاة أفضل .

تم الجزء الأول من كتاب من لا يحضره الفقيه تصنيف الشيخ السعيد أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن موسى بن بابويه القمي - قدس الله روحه ونور ضريحه - ويتلوه في الجزء الثاني أبواب الزكاة . والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد [النبي] وآله الطاهرين .

ولا بأس به لتأييده بأخبار آخر وللمقدمة ، وإن كان الاحوط في الزائد عن الظن الغالب نية الاحتياط ، ويدل على شدة الاهتمام بالنوافل ، وعلى أن التصدق مطلوب مع المشقة وإن لم يكن للمرض . (م ت) .

(١) أي طويلاً ، كما في قوله تعالى : واهجرني ملياً ، أي طويلاً .

(٢) الطول - بفتح الطاء - : الوسع والغنى والزيادة .

الى هنا تمت تعاليفنا على هذا الجزء و الحمد لله رب العالمين

علي أكبر الغفاري

١٣٩٢ - ٥ ق

فهرس المقدمة

- الف - كلمة المحشني.
- و - موجز من حياة المؤلف .
- و - مشايخه والرفاؤون عنه .
- ط - تأليفه القيمة .
- يب - وفاته ومدفنه .
- يه - التعريف بالنسخ التي قبل الكتاب بها .
- يح - الحواشي والشروح الموجودة التي استفيد منها .

فهرس الموضوعات

- ١ - مقدمة المصنّف ووجه تسمية الكتاب .
- باب المياه وطهرها ونجاستها
- ٥ - طهور الماء.
- ٦ - الماء الذي لا ينجسه شيء ، وحدّ الكرّ .
- ٨ - اختلاط ماء المطر بالبول والخمر .
- ٩ - الوضوء من سؤر الدّوابّ والكلب والسنور .
- ١٠ - الماء الذي تبول فيه الدّوابّ وتلغ فيه الكلاب .
- ١١ - الوضوء من سؤر الجنب والحائض .
- ١١ - الرّجل يأتي الماء القليل ويدها فذرّتان .
- ١٢ - حكم ماء الحمام وغسلته .
- ١٢ - الآبار وأحكامها .

١٧- منزوحات البئر .

١٨- البئر تكون إلى جنب البالوعة .

أحكام التخلي

٢٢- ارتياد المكان للحدث .

٢٣- الدُّعاء عند دخول المتوضأ .

٢٤- استحباب التقنُّع عند دخول الخلاء .

٢٥- المواضع التي نكره أن يتغوط فيها أو يبال .

٢٦- حرمة الاستقبال والاستدبار للقبلة عند الاستنجاء .

٢٦- كراهة البول قائماً .

٢٧- كراهة طول الجلوس في المخرج .

٢٨- حكم التسبيح وقراءة القرآن وحكاية الاذان في الخلاء .

٢٨- الاستنجاء بثلاثة أحجار .

٢٩- الاستنجاء بالروث والعظم .

٣١- حدُّ الاستنجاء .

٣١- كراهة التكلم في الخلاء .

٣٣- باب أن الطهور قسم من الصلاة .

٣٣- وقت وجوب الطهور .

٣٣- افتتاح الصلاة وتحريمها وتحليلها .

فرائض الصلاة ومقدماتها من الوضوء والغسل

٣٤- مقدار الماء للوضوء والغسل .

٣٤- صفة وضوء رسول الله ﷺ .

٣٨- الوضوء حدُّ من حدود الله .

٤١- صفة وضوء أمير المؤمنين عليه السلام وأدعيته عند الوضوء .

- ٤٤- حدُّ الوضوء وترتيبه وثوابه .
- ٤٤- حدُّ الوجه الذي يغسل .
- ٤٥- حدُّ الذِّراعين في الوضوء .
- ٤٥- مسح الرأس والقدمين .
- ٤٥- وجوب الموالاة والترتيب في الوضوء .
- ٤٧- الجبائر والقروح وأحكامها .
- ٤٨- عدم جواز المسح على الخفين .
- ٥٠- آداب الوضوء وسننه ومكروهاته .
- ٥٢- استحباب السواك وتأكّده ، لاسيّما عند الوضوء .
- ٥٣- عدم البأس بالسواك للصائم والمحرم .
- ٥٤- كراهة السواك في الحمام .
- ٥٤- استحباب السواك عرضاً .
- ٥٥- في السواك اثنتا عشرة خصلة .
- ٥٥- علّة الوضوء .
- ٥٧- حكم جفاف بعض الوضوء قبل تمامه .
- ٥٨- فيمن ترك الوضوء أو بعضه أو شكّ فيه .
- ٦١- ما ينقض الوضوء وما لا ينقضه .
- ٦٤- الاستبراء من البول .
- ٦٥- ما ينجس الثوب والجسد من المياه المخرجة من الانسان .
- ٦٧- الجنب يعرق في الثوب أو يصيب جسده ثوبه .
- ٦٨- المنيّ والمذى يصيبان الجسد والثوب .
- ٦٨- كيفيّة تطهير الثوب والفراش إذا أصابه البول .
- ٧٠- المرضعة يصيب ثوبها من بول الصبيّ كيف تصنع .

- ٧١- أبواب الدَّوَابِّ وأروائها .
- ٧١- الثوب يصيبه الدَّم والمدة .
- ٧٢- الثوب يصيبه المنى .
- ٧٣- الكلب يصيب الثوب .
- ٧٤- الثوب أصابه خمرٌ .
- ٧٤- الناسي لبول أصابه وصلى .

غسل الجنابة

- ٧٥- العلة التي من أجلها وجب غسل الجنابة .
- ٧٧- باب الأغسال الواجبة والمسنونة .
- ٨١- صفة غسل الجنابة .
- ٨٣ - أحكام الجنب .
- ٨٧- المرأة إذا أراد غسل الجنابة فتمحيض .

غسل الحيض والنفاس .

- ٨٨ - أوَّل دم وقع على وجه الأرض .
- ٨٨ - إنَّ الحيض نجاسة .
- ٨٩ - أقلُّ أيام الحيض وأكثرها .
- ٩٠- أحكام الحائض والمستحاضة .
- ٩٧- إن اشتبه عليها دم الحيض والقرحة .
- ٩٨- إن اشتبه عليها دم الحيض والمذرة .
- ١٠١- النَّفَسَاءُ وأحكامها .

باب التيمم

- ١٠٢- صفة التيمم .

١٠٧- مسوغات التيمم .

آداب الحمام

١١٠- النهي عن دخول الحمام بلا منزر .

١١١- غسل يوم الجمعة .

١١١- وقت غسل الجمعة .

١١٢- علة غسل الجمعة .

١١٣- آداب دخول الحمام والدعاء له .

١١٧- الحمام يوم ويوم لا .

١١٧- الطلي في الحمام .

١١٧- استحباب استعمال النورة .

١١٩- آداب استعمال النورة

١٢١- استحباب الجناء بعد النورة .

١٢٢- استحباب الخضاب بالجناء والكتم .

١٢٤- استحباب غسل الرأس بالخطمي والسدر .

١٢٦- تقليم الاطفاروأخذ الشارب والمشط .

١٣٠- كراهة تطويل اللحية .

١٣٠- حكم حلق اللحية .

احكام الاموات وغسل الميت

١٣١- استحباب تلقين المحتضر .

١٣٢- حالات الاشخاص في النزاع .

١٣٨- لأي علة يغسل الميت .

١٣٩- موت المحرم والنفساء والغريب وثوابهم .

- ١٤٠- التأكيد في تعجيل دفن الميت .
- ١٤٠- ثواب عيادة المريض .
- ١٤١- ثواب من غسل ميتاً .
- ١٤١- القول عند غسل الميت .
- ١٤١- غسل الميت يجب على أولى الناس به أولاً .
- ١٤٢- حد الماء الذي يغسل به الميت .
- ١٤٢- كراهة تدخين الماء في غير الشتاء لغسل الميت .
- ١٤٢- كراهة ترك الميت وحده في بيت .
- ١٤٢- حكم نظر الزوجة في كل واحد منهما إلى الآخر حين التزويج .
- ١٤٢- تفسير المرأة زوجها والزوجة امرأته .
- ١٤٣- باب غسل مس الميت ووجوبه .
- ١٤٣- جواز تقبيل الميت عند الموت وبعد الغسل و يأتي ص ١٦١ أيضاً .
- ١٤٤- استحباب وضع الجريدتين وسننه .
- ١٤٤- التكفين وآدابه .
- ١٤٧- ما يستحب من الثياب للكفن وما يكره .
- ١٤٩- حنوط الميت وسننه .
- ١٥٠- كراهية أن يقص من الميت ظفر أو شعر .
- ١٥١- ما يخرج من الميت بعد أن يغسل .
- ١٥٢- ثواب من كفّن ميتاً .
- ١٥٢- أحكام السقط .
- ١٥٣- المرأة إذا ماتت في نفاسها وكثر دمها .
- ١٥٣- وجوب المماثلة في التفسير ، وإذا لم يوجد المماثل .
- ١٥٤- المرأة تموت في السفر وليس معها ذومحرم ولا نساء .

- ١٥٤- حدّ الصبيّ الذي يجوز للنساء أن يغسلنه .
- ١٥٥- الرّجل يموت في السفر وليس معه إلاّ نساء مسلمات ورجال نصارى .
- ١٥٦- حدّ الانتظار في من مات موت الفجأة .
- ١٥٦- خمسة ينتظر بهم ثلاثة أيّام .
- ١٥٧- تفصيل المجذور .
- ١٥٧- المرحوم يغسل ويحنّط ويلبس الكفن ثمّ يرجم وكذا المرحومة .
- ١٥٨- حكم المصلوب في غسله وكفنه ودفنه .
- ١٥٨- في أكيل السبع والطير اذا وجد بعض جسده .
- ١٥٨- في أنّ عليّ بن أبي طالب لم يصلّ على عمّار وهاشم المرقال ودفنهما بئس بهما .
- ١٥٩- أحكام الشهيد إذا كان به رمق ومات في غير المعركة .
- ١٥٩- حكم المحرم والمحلّ سيّان إلّا أنّه لا يقرب الكافور إلى المحرم .
- ١٦٠- حكم القتل في غير طاعة الله .
- ١٦٠- الحامل تموت وفي بطنها ولديّ تحرّك ما يصنع بها ؟
- ١٦٠- استحباب الاسراج في البيت الذي كان يسكنه الميت .
- ١٦٠- استحباب الوضوء للجنب اذا أراد غسل الميت .
- ١٦١- جواز تقبيل الميت بعد الغسل وقد تقدّم ص ١٤٣ .

باب الصلاة على الميت

- ١٦١- ثواب تشييع الجنازة وسننه .
- ١٦٣- صفة الصلاة وبعض أحكامها .
- ١٦٥- من أولى الناس بالصلاة على الميت .
- ١٦٥- الزّوج أحقّ بالصلاة على الزّوجة من الأب والولد والأخ .
- ١٦٦- صلاة النساء على الجنازة .
- ١٦٧- الصلاة على المستضعف ومن لا يعرف .

- ١٦٨- الصلاة على المنافق وكيفيةها .
- ١٦٩- استحباب الاسراع إلى حضور الجنائز .
- ١٧٠- صلاة العائض والنفساء والجنب على الجنائز .
- ١٧١- حدّ حفر القبر .
- ١٧١- ما يبسط في اللحد و وضع الساج .

آداب الدفن

- ١٧١- القول عند الدفن ، وأحكام الدفن .
- ١٧١- استحباب وضع الميت دون القبر .
- ١٧١- استحباب تلقين الميت إذا وضع في القبر .
- ١٧٣- التعزية وما يجب على صاحب المصيبة .
- ١٧٣- ثواب من عزّى حزيناً .
- ١٧٤- حدّ التعزية وتسلية صاحب المصيبة .
- ١٧٤- ثواب المصاب .
- ١٧٥- الصبر والجزع والاسترجاع .
- ١٧٦- ثواب المصيبة بالولد .
- ١٧٧- المساواة في القبر ومن يسأل ومن لا يسأل .
- ١٧٨- ثواب زيارة القبور .
- ١٧٨- كراهية الصلاة عند القبر .
- ١٧٩- كيفية السلام على أهل القبور .
- ١٨١- استحباب قراءة سورة القدر سبع مرّات عند قبر المؤمن و ثوابها .
- ١٨١- الميت يزور أهله .
- ١٨٢- ما يجب على الجيران لأهل المصيبة واتخاذ المأتم .

- ١٨٢ - كراهة الأكل عند أهل المصيبة .
 ١٨٣ - حدُّ الحداد للمتوفى عنها زوجها .
 ١٨٣ - انتفاع الميت بالصلاة والصوم والقربات التي تهدي إليه .

باب النوادر

- ١٨٦ - ليس شيء أحبُّ إلى إبليس من موت فقيه .
 ١٨٦ - التوبخ لابن ثمانية عشر سنة .
 ١٨٧ - الصبر صبران .
 ١٨٧ - من خاف على نفسه من وجدٍ بمصيبة .
 ١٨٨ - ثواب من يمسح يده على رأس يتيم .
 ١٨٨ - إذا بكى اليتيم اهتزَّ له العرش .
 ١٨٩ - كراهية الضحك بين القبور .
 ١٨٩ - كلُّ ما جعل على القبر من غير تراب القبر فهو ثقل على الميت .
 ١٨٩ - إنَّ أهل البيت (ع) مهور نسائهم وحج ضرورتهم وأكفانهم من طهور مالهم .
 ١٨٩ - كراهية تجديد القبر أو تحديده أو تخديده .
 ١٩١ - إنَّ الله عزَّ وجلَّ حرم لحوم أهل البيت وعظامهم على الأرض والدودان .
 ١٩١ - إنَّ الأعمال تعرض على رسول الله وأهل بيته عليهم السلام أبرأها وفجأها .
 ١٩٢ - المصلوب أيسيبه عذاب القبر ؟
 ١٩٣ - توجيه الميت إلى القبلة .
 ١٩٣ - في أرواح المؤمنين .
 ١٩٣ - إخراج عظام يوسف من مصر بيد موسى عليه السلام .
 ١٩٤ - أوَّل من جعل له النعش فاطمة عليها السلام .

أبواب الصلاة

- ١٩٥ - أبواب الصلاة وحدودها .
- ١٩٥ - فرض الصلاة .
- ٢٠٠ - صلاة اليوم والليله وعدد ركعاتها .
- ٢٠٢ - حديث ردّ الشمس لسليمان .
- ٢٠٣ - ردّ الشمس ليوشع بن نون .
- ٢٠٣ - ردّ الشمس لعليّ بن أبي طالب عليه السلام مرتين .
- ٢٠٦ - المستخفّ بالصلاة .
- ٢٠٧ - أقسام الصلوات .

باب فضل الصلاة

- ٢٠٧ - الصلاة ميزان .
- ٢٠٨ - ليس شيء من القربات يعدل الصلاة .
- ٢٠٨ - من حافظ على صلاته ومن ضيّعها .
- ٢٠٨ - أوّل ما يحاسب به العبد الصلاة .
- ٢٠٨ - صلاة فريضة خير من عشرين حجة .
- ٢٠٨ - الرّغبة والرّغبة في الصلاة .
- ٢١٠ - للمصلّي ثلاث خصال .
- ٢١٠ - الصلاة قربان كلّ نفي .
- ٢١١ - مثل الصلاة مثل النهر يكون على باب الرجل .
- ٢١١ - فضل انتظار الصلاة، وإتمام الرّكوع والسجود .
- ٢١١ - علّة وجوب إتيان الصلوات في خمس مواقيت .

مواقيت الصلاة

- ٢١٥ - وقت صلاة الظهرين .
- ٢١٧ - وقت الفضيلة والاجزاء .
- ٢١٨ - وقت صلاة المغرب .
- ٢١٩ - وقت صلاة العشاء الآخرة .
- ٢٢١ - وقت صلاة الفجر .
- ٢٢٣ - معرفة زوال الشمس .
- ٢٢٥ - ركود الشمس ومعناه .
- ٢٢٧ - معرفة زوال الليل .
- ٢٢٧ - صفة صلاة رسول الله ﷺ التي قبض عليها .

أحكام المساجد

- ٢٢٨ - فضل المساجد وحرمتها .
- ٢٢٨ - فضل الصلاة في الحرمين ومسجد الكوفة .
- ٢٢٩ - حدُّ مسجد رسول الله ﷺ .
- ٢٢٩ - فضل مسجد قبا ، ومشربة أمِّ إبراهيم ، ومسجد الفضيل .
- ٢٢٩ - فضل مسجد الأحزاب ، وزيارة قبور الشهداء بأحد .
- ٢٢٩ - استحباب الصلاة في مسجد القدير .
- ٢٣٠ - فضل مسجد الخيف بمنى .
- ٢٣٠ - حدُّ مسجد الكوفة وفضلها .
- ٢٣١ - فضل مسجد السهلة .
- ٢٣٢ - فضل مسجد برائثا ببغداد .
- ٢٣٣ - ثواب كنس المسجد .

- ٢٣٣ - ثواب المشى إلى المسجد .
- ٢٣٣ - ثواب الصلاة في مسجد بيت المقدس .
- ٢٣٤ - ثواب الصلاة في سائر المساجد .
- ٢٣٥ - ثواب بناء المساجد .
- ٢٣٥ - حكم الصلاة في المساجد المظلمة .
- ٢٣٦ - كراهة تسقيف المساجد .
- ٢٣٦ - كراهة بناء الشرف للمساجد .
- ٢٣٧ - كراهة انشاد الضالة في المسجد .
- ٢٣٧ - كراهة ادخال المجانين والصبيان في المساجد .
- ٢٣٧ - كراهة رفع الصوت في المساجد والبيع وإجراء الحدود والأحكام فيها .
- ٢٣٧ - ثواب الاسراج في المساجد .
- ٢٣٧ - عدم جواز إخراج الحصاة من المسجد ووجوب ردّها .
- ٢٣٨ - عدم جواز دخول المسجد للجنب والحائض إلاّ بمجتازين .
- ٢٣٨ - كراهة الوقف على المساجد .
- ٢٣٩ - كراهة بناء المنارة الطويلة للمساجد .
- ٢٤٠ - آداب دخول المساجد .

مكان المصلى

- ٢٤٠ - المواضع التي تجوز الصلاة فيها والتي لا تجوز .
- ٢٤٢ - كراهية الصلاة في بيت الحمام .
- ٢٤٣ - كراهية الصلاة بين القبور .
- ٢٤٣ - كراهية الصلاة في الطريق .
- ٢٤٣ - حكم الصلاة في مرايض الغنم وأعطان الابل .

- ٢٤٣ - الصلاة في بيت المجوسي .
- ٢٤٤ - الصلاة في البَيْع والكنائس .
- ٢٤٤ - الصلاة على السطح الذي يبال فيه .
- ٢٤٤ - الصلاة في المنازل التي فيها أبواب الدُّوَابِّ والسرجين .
- ٢٤٤ - الصلاة في البيداء .
- ٢٤٥ - الصلاة في البيت أو المكان الذي أصابه بول .
- ٢٤٥ - الصلاة على البوريا إذا بلَّ بماء قذر .
- ٢٤٥ - الصلاة على الفراش الذي يكون فيه التمايل .
- ٢٤٦ - كراهة الصلاة في دار فيها كلب إلا كلب الصيد .
- ٢٤٦ - الصلاة في البيت الذي فيه خمر في آنية .
- ٢٤٦ - الصلاة في المواضع الذي لا يقدر المصلي على الأرض .
- ٢٤٨ - كيفية صلاة الأسير إذا منعه صاحبه .
- ٢٤٧ - الرُّجُل والمرأة يصلّيان في بيت واحد .

لباس المصلي

- ٢٤٧ - عدم جواز الصلاة في جلد الميتة المدبوغة .
- ٢٤٨ - من لم يقدر على الثوب الطاهر كيف يصلّي .
- ٢٤٩ - من كان له ثوبان أحدهما نجس ولم يعرفه .
- ٢٤٩ - شرائط لباس المصلي .
- ٢٥٠ - الرُّجُل يصلّي وبعياله سيف أو نوم أو بصل أو سراج أو نار .
- ٢٥٠ - فيما يكره من اللباس للمصلي .
- ٢٥٤ - الرُّجُل يصلّي وبين يديه مصحف مفتوح .
- ٢٥٥ - الرُّجُل يصلّي وهو متلثم .

- ٢٥٦ - الرجل يصلي في ثوب المرأة والمرأة تصلي في ثوب الرجل .
- ٢٥٦ - أدنى مايجزي للمصلي من اللباس .
- ٢٥٧ - جواز قتل المقرّب والحية في حال الصلاة .
- ٢٥٨ - أحكام لباس المصلي .
- ٢٥٩ - الصلاة في الثوب الذي عمله المجوسي .
- ٢٦١ - جواز السجود على الثوب في الحرّ الشديد .
- ٢٦٢ - جواز الصلاة في الخبز .
- ٢٦٢ - الخبز الذي يغش بوبر الأرنب ، والثوب المغشوش بوبرها .
- ٢٦٤ - عدم جواز الحرير المحض للرجال .
- ٢٦٤ - الصلاة في الثوب المعلم وما فيه التماثيل .
- ٢٦٥ - حكم تقليد السيف في الصلاة .
- ٢٦٦ - استحباب التحنك للمعتمّ مطلقاً .
- ٢٦٧ - صلاة المختضب .

ما يسجد عليه وما لا يسجد عليه

- ٢٦٨ - السجود على الأرض .
- ٢٦٨ - استحباب السجود على طين قبر الحسين عليه السلام .
- ٢٦٩ - ما يصحّ السجود عليه .
- ٢٧١ - حدّ وضع الجبهة .
- ٢٧٢ - علّة النهي عن السجود على المأكول والملبوس .

القبلة

- ٢٧٣ - وجوب استقبال القبلة للمصلي .
- ٢٧٣ - السبب في انحراف أهل الكوفة إلى اليسار .
- ٢٧٦ - حدّ الاستقبال .

- ٢٧٧ - النهى عن رمي البزاق نحو القبلة .
- ٢٧٧ - كراهة البزق في الصلاة قبل الوجه .
- ٢٧٩ - لاتعداد الصلاة إلا من خمس .
- ٢٧٩ - إذا تعرض للانسان سبع في حال الصلاة .
- ٢٨٠ - الصلاة في السفينة .
- ٢٨٠ - صلاة من عميت عليه القبلة .
- ٢٨٠ - الحد الذي يؤخذ الصبيان بالصلاة .

الاذان والاقامة

- ٢٨١ - تشريع الاذان والاقامة .
- ٢٨٢ - جواز الاذان على غير وضوء .
- ٢٨٢ - جواز الاذان راكباً وما شياً وكراهة ذلك في الاقامة .
- ٢٨٣ - استحباب جزم التكبير في الاذان والاقامة والافصاح بالالف والماء .
- ٢٨٤ - استحباب وضع المؤذن اصبعيه في اذنيه .
- ٢٨٤ - استحباب رفع الصوت بالاذان .
- ٢٨٤ - استحباب الفصل بين الاذان والاقامة بعود أو كلام .
- ٢٨٥ - اذا اقيمت الصلاة حرم الكلام الا في تقديم امام ويأتى ص ٣٨٥ .
- ٢٨٦ - سقوط الاذان إذا جمع بين الصلاتين .
- ٢٨٧ - الدعاء حين سماع الاذان .
- ٢٨٨ - من نسي الاذان والاقامة ودخل في الصلاة .
- ٢٨٩ - من نسي من الاذان حرفاً .
- ٢٨٩ - لا بأس بأن يؤذن الغلام قبل أن يحتلم ولا العنكب .
- ٢٩٠ - فصول الاذان والاقامة .

- ٢٩١ - جواز مغايرة المؤذن للمقيم ومغايرتهما للإمام أيضاً .
 ٢٩٢ - نواب المؤذنين .
 ٢٩٧ - امتناع بلال من الأذان بعد رسول الله ﷺ .
 ٢٩٨ - استحباب الأذان والاقامة للمرأة وجواز اقتصارها على الشهادتين .
 ٢٩٩ - استحباب الأذان عند تقوّل الفول ، وفي أذن المولود ومن ساء خلقه .
 ٢٩٩ - علّة تشريع الأذان .

وصف الصلاة من فاتحتها الى خاتمتها

- ٣٠٠ - حديث حماد بن عيسى في آداب المصلي وسنن الصلاة .
 ٣٠٥ - التكبيرات السبع .
 ٣٠٦ - وجوب السجدة عند قراءة العزائم أو سماعها .
 ٣٠٨ - أحكام القراءة والجهر والاختفات فيها .
 ٣١١ - الركوع وآدابه وأذكاره وأحكامه .
 ٣١٢ - السجود وآدابه وسننه وأحكامه .
 ٣١٦ - القنوت واستحبابه وأدعيته .
 ٣١٧ - استحباب البكاء من خشية الله في الصلاة .
 ٣١٩ - التشهد وآدابه وأدعيته .
 ٣٢٠ - نسيحات الزهراء عليها السلام .

التعقيبات

- ٣٢٣ - أدنى ما يجزي من التعقيب واستحبابه .
 ٣٢٤ - التعقيبات المشتركة .
 ٣٢٥ - تعقيب صلاة الظهر .
 ٣٢٦ - تعقيب صلاة المغرب .
 ٣٢٦ - تعقيب صلاة الفجر .

- ٣٢٩ - استحباب الجلوس بعد صلاة الفجر والاشتغال بالذكر الى طلوع الشمس .
 ٣٢٩ - استحباب سجدة الشكر والقول فيها .
 ٣٣٥ - ما يستحب من الدعاء في كل صباح ومساء .

أحكام السهو والشك

- ٣٣٨ - ما ينبغي فعله لترك الوسوسة .
 ٣٣٩ - عدم وجوب الاحتياط على من كثر سهوه .
 ٣٣٩ - لاتعاد الصلاة إلا من خمسة .
 ٣٤٠ - بطلان الصلاة بالشك في عدد الاوتلين في كل صلاة .
 ٣٤٠ - بطلان صلاة المغرب بالشك .
 ٣٤١ - موارد وجوب البناء على الاكثر عند الشك في عدد الاخيرتين من الرباعية .
 ٣٤١ - وجوب سجدة السهو و كيفية الاتيان بهما .
 ٣٤٢ - من شك في الاذان أو الإقامة أو في الركوع أو السجود .
 ٣٤٣ - السهو في افتتاح الصلاة
 ٣٤٣ - من سها في تكبيرة الاحرام .
 ٣٤٥ - السهو في القراءة .
 ٣٤٥ - الشك في اتيان الركوع .
 ٣٤٦ - وجوب قضاء السجدة الواحدة المنسية من كل ركعة .
 ٣٤٧ - عدم وجوب شيء لسهو الامام اذا حفظ المأموم وكذا العكس .
 ٣٥٠ - الشك في اثنين وثلاث وأربع .
 ٣٥١ - وجوب البناء على الاكثر .
 ٣٥٢ - حكم الشك بعد الفراغ .
 ٣٥٢ - إذا اختلف الامام مع المأمومين في عدد الركعات و المأمومون يختلفون .
 ٣٥٣ - التكلم في الصلاة ناسياً .

- ٣٥٤ - من نسي الظهر حتى غربت الشمس .
- ٣٥٥ - من نسي العشاءين فذكرهما قبل الفجر .
- ٣٥٦ - من نام عن الغداة حتى تطلع الفجر .
- ٣٥٦ - من نسي التشهد .
- ٣٥٧ - من لم يدركم صلى ولم يقع وهمه على شيء ، ومن صلى ستاً .
- ٣٥٧ - استحباب تحويل الامام المأموم عن يساره إلى يمينه ولو في الصلاة .
- ٣٥٧ - من نسي سجدة السهو .
- ٣٥٨ - مسألة سهو النبي ﷺ ورأي المصنف - رحمه الله - .

صلاة المريض والمغمى عليه والضعيف والمبطلون

- ٣٦١ - من لم يقدر على الصلاة قائماً .
- ٣٦١ - صلاة المريض اذا لم يستطع الجلوس .
- ٣٦٣ - صلاة المغمى عليه .
- ٣٦٣ - صلاة المبطلون .
- ٣٦٥ - صلاة المتنفل قاعداً .
- ٣٦٥ - الصلاة في المحمل وكيفيتها .
- ٣٦٦ - صلاة الشيخ الكبير إذا لم يستطع القيام .
- ٣٦٦ - من يأخذه الرَّعاف في الصلاة ومن تقيأ .
- ٣٦٧ - الاعمى اذا صلى لغير القبلة .
- ٣٦٧ - من وجد في بطنه غمراً أو أوازاً وهو في الصلاة .
- ٣٦٧ - حكم التبسّم في الصلاة ، والفقهية فيها .
- ٣٦٨ - التسليم على المصلي وجوابه .
- ٣٦٨ - المصلي تعرض له السباع والحوام .
- ٣٦٨ - جواز قتل البقرة والبرغوث والقملة والذباب والحية في الصلاة .

- ٣٦٩ - إذا نسي المصلي كيسه أو متاعه فيخاف ضياعه كيف يصنع .
- ٣٧٠ - المصلي يريد الحاجة .
- ٣٧١ - أدب المرأة في الصلاة .
- ٣٧٢ - حدُّ ستر المرأة الحرّة في الصلاة .
- ٣٧٣ - حدُّ ستر الأُمّة في الصلاة .
- ٣٧٤ - استحباب اختيار الصلاة في البيوت للنساء دون المساجد .
- ٣٧٤ - كراهة صلاة المرأة في سطح غير محجّر .
- ٣٧٤ - كراهة تعليم النساء الكتابة .
- ٣٧٥ - أدب الانصراف عن الصلاة .

صلاة الجماعة

- ٣٧٤ - فضل صلاة الجماعة .
- ٣٧٤ - كراهة ترك الجماعة .
- ٣٧٤ - أقلُّ ما تنعقد به الجماعة اثنان : امام و مأموم .
- ٣٧٧ - جواز ترك الجماعة في المطر والبرد الشديد .
- ٣٧٧ - التأكيد في تقديم الأفضل والافقه للإمامة .
- ٣٧٧ - أفضل الصفوف أوّلها وأفضل أوّلها قرب الامام .
- ٣٧٨ - شرائط إمام الجماعة .
- ٣٧٨ - وجوب طهارة مولد الامام وعدم جواز الاقتداء بولد الزنا .
- ٣٧٨ - كراهية الاقتداء بالابرص والاجذم .
- ٣٧٨ - عدم جواز الاقتداء بالاغلف .
- ٣٧٩ - كراهة إمامة المقيّد المطلقين وصاحب الفالج الأصمّاء .
- ٣٧٩ - جواز إمامة الاعمى مع أهليّته اذا رضوا به .
- ٣٧٩ - عدم جواز الاقتداء بالمجهول في مذهبه والغالي والمجاهر بالفسق أو الفاسق .

- ٣٨٠ - شرط العدالة في الامام وصحة مذهبه .
- ٣٨١ - استحباب اختيار الجماعة ولو في آخر الوقت على الفرادى في أوّل الوقت .
- ٣٨١ - كراهة إمامة الجالس القيام وجواز العكس .
- ٣٨٢ - إذا صلى اثنان فقال كلٌ منهما : كنت إمامك ، أو كنت مأموماً .
- ٣٨٢ - جواز اقتداء المتوضي بالمتميم .
- ٣٨٢ - استحباب إيقاع الفريضة قبل المخالف أو بعده وحضورها معه .
- ٣٨٢ - نواب الصلاة مع المخالفين تقيّة واستحباب القيام في الصف الأوّل معهم .
- ٣٨٣ - استحباب حضور الجماعة خلف من لا يقتدى به للتقيّة .
- ٣٨٣ - استحباب الصلاة مع العامة وعبادة مرضاهم وحضور جنازتهم والأذان لهم .
- ٣٨٤ - استحباب إعادة المنفرد صلاته إذا وجدها جماعة إماماً كان أو مأموماً .
- ٣٨٥ - كراهة انتظار الجماعة الامام بعد إقامة الصلاة واستحباب تقديم غيره .
- ٣٨٥ - كراهة الكلام بعد ما أقيمت الصلاة ، ونقدت ص . ٢٨٤ .
- ٣٨٥ - استحباب اختيار الصف الأوّل .
- ٣٨٥ - استحباب إقامة الصفوف وإتمامها .
- ٣٨٦ - جواز كون الصفوف بين الاساطين .
- ٣٨٦ - عدم جواز التباعد بين الصفين بما لا يتخطى وبين الامام والمأموم أيضاً .
- ٣٨٦ - لا يجوز أن يكون بين الأمام والمأموم حائل كالمقاصير والجدران إذا كان المأموم رجلاً .
- ٣٨٧ - جواز قيام المأموم وحده مع ضيق الصف .
- ٣٨٩ - من خاف أن يرفع الامام رأسه من الركوع قبل أن يصل إلى الصفوف .
- ٣٨٩ - من أدرك الامام راکعاً فقد أدرك الركعة .
- ٣٩٠ - استحباب إطالة الإمام الركوع مثلي ركوعه إذا أحسّ بمن يريد الاقتداء .

- ٣٩٠ - استحباب تخفيف الامام صلاته إذا كان معه من يضعف عن الاطالة .
- ٣٩٠ - سقوط القراءة عن المأموم .
- ٣٩٢ - استحباب تسبيح المأموم إذا لم يسمع القراءة وكراهة سكوته .
- ٣٩٣ - جواز إمامة الرجل للنساء .
- ٣٩٤ - عدم جواز الاكتفاء بأذان وإقامة المنفرد للجماعة .
- ٣٩٥ - جواز الاكتفاء بأذان الغلام قبل أن يحتلم للجماعة .
- ٣٩٥ - جواز استنابة المسبوق بركعة وكيفية صلاته .
- ٣٩٥ - وجوب متابعة الامام ، وحكم من رفع رأسه قبل الامام .
- ٣٩٦ - جواز إمامة المرأة النساء خاصة على كراهية .
- ٣٩٧ - صلاة المرأة في مخدعها أفضل من صلاتها في بيتها وفي بيتها أفضل من صحن دارها .
- ٣٩٨ - جواز اقتداء المسافر بالحاضر وبالعكس على كراهية ووجوب مراعاة كل منهم عدد صلاته .
- ٣٩٩ - أجزاء قراءة مثل حديث النفس خلف من لا يقتدي الانسان به .
- ٤٠٠ - كراهة اختصاص الامام نفسه بالدعاء دونهم .
- ٤٠٠ - كراهة إسماع المأموم الامام دعاءه .
- ٤٠٠ - استحباب إسماع الامام من خلفه التشهد والتسليم .
- ٤٠١ - جواز نية الانفراد إذا يمرض للمأموم وجع أو بول ويطول الإمام التشهد .
- ٤٠١ - استحباب جلوس الامام بعد التسليم حتى يتم كل مبسوق معه .
- ٤٠٢ - إذا أحدث الامام أو رجع كيف يصنع ؟
- ٤٠٣ - إذا تبين إخلال الامام بالنية لم تجب على المأمومين الاعادة .
- ٤٠٣ - إذا أحدث الامام ولم يقدم أحداً .
- ٤٠٣ - إذا مات الامام في أثناء الصلاة .
- ٤٠٤ - إذا تبين كون الامام على غير طهارة ، ويأتى ص ٢٠٦ .

- ٢٠٢ - حكم من أجلسه الإمام في غير محلّ الجلوس .
- ٢٠٥ - المسبوق بركعة إذا نسي وسلم مع الإمام وخرج كيف يصنع .
- ٢٠٥ - إذا تبين كفر الإمام بعد الصلاة .
- ٢٠٥ - المرأة إذا نوى النساء ما حده رفع صوتها بالتكبير والقراءة ؟
- ٢٠٥ - إذا نسي المأموم ذكر السجود والركوع .
- ٢٠٥ - المسبوق بركعتين كيف يصنع في القراءة ؟
- ٢٠٦ - الإمام يحمل أوهام من خلفه .
- ٢٠٧ - نواب من صلى في بيته ثم أتى المسجد وصلى معهم .
- ٢٠٨ - إذا كان الإمام في الركوع أجزأت للمأموم تكبيرة واحدة لدخوله في الركوع .
- ٢٠٨ - من أدرك الإمام بعد رفع رأسه من الركوع استحبه أن يسجد معه ولا يعتدّ به واستأنف الصلاة .
- ٢٠٨ - إدراك فضل الجماعة بأدراك الركعة الأخيرة .
- ٢٠٨ - سقوط الأذان والاقامة لمن أدرك الجماعة .
- ٢٠٨ - حكم انعقاد جماعتين معاً في صلاة واحدة في مسجد واحد .
- ٢٠٩ - من نسي التسليم خلف الإمام أجزأه تسليم الإمام .

صلاة الجمعة

- ٢٠٩ - وجوب صلاة الجمعة وشرائط وجوبها .
- ٣١١ - قنوت صلاة الجمعة وحكمها .
- ٣١٢ - عدد من تنعقد بهم الجمعة .
- ٣١٢ - وقت صلاة الجمعة .
- ٣١٤ - نوافل يوم الجمعة واستحباب تقديمها على الزوال .
- ٣١٥ - القراءة في صلاة الجمعة .

- ٤١٦ - غسل يوم الجمعة وحكمه .
- ٤١٦ - استحباب التهيؤ يوم الخميس للجمعة .
- ٤١٦ - وجوب استماع الخطبتين وحكم الكلام في أثنائهما .
- ٤١٧ - جواز الكلام بعد إتمام الخطبتين قبل الصلاة .
- ٤١٧ - صلاة الجمعة ركعتان مع الإمام ، ومن صلى وحده فهي أربع ركعات .
- ٤١٨ - حكم الجهر والاختفات في القراءة لمن صلى وحده في يوم الجمعة .
- ٤١٨ - حكم من أدرك ركعة من الجمعة .
- ٤١٩ - حكم المأموم إذا منعه الزحام ولم يقدر على متابعة الإمام في الركوع والسجود .
- ٤٢٠ - ليس في السفر جمعة ولا فطر ولا أضحي .
- ٤٢٠ - استحباب الاكثار من الدعاء والاستغفار والعبادة ليلة الجمعة .
- ٤٢١ - فضيلة يوم الجمعة واستحباب الاكثار من الدعاء والاستغفار فيها .
- ٤٢٢ - استحباب الصدقة والصوم يوم الجمعة .
- ٤٢٣ - كراهة إنشاد الشعر يوم الجمعة ولو بيتاً .
- ٤٢٣ - منع نقل القصص الكاذبة والاسرائيليات في يوم الجمعة .
- ٤٢٤ - كراهة السفر بعد طلوع الفجر يوم الجمعة .
- ٤٢٥ - استحباب التطيب يوم الجمعة .
- ٤٢٥ - بعض آداب الجمعة .
- ٤٢٦ - يجب أن يكون بين الجمعةين ثلاثة أميال فصاعداً .
- ٤٢٦ - نزول الملائكة وجلسهم على أبواب المساجد يوم الجمعة .
- ٤٢٧ - ثواب صلاة الجمعة لمن أتى بها إيماناً واحتساباً .
- ٤٢٧ - كراهة شرب الدّواء يوم الخميس لمن يجب عليه صلاة الجمعة .
- ٤٢٧ - استحباب استقبال الخطيب الناس وكذا الناس الخطيب .

- ٤٢٧ - خطبة أمير المؤمنين عليه السلام في الجمعة .
 ٤٣٢ - تقديم الخطبتين وتأخيرهما عن الصلاة .
 ٤٣٤ - الصلاة التي تصلى في كل وقت .

صلاة المسافر

- ٤٣٤ - وجوب القصر على المسافر .
 ٤٣٥ - حد السفر الذي يجب فيه التقصير .
 ٤٣٦ - حد الترخّص .
 ٤٣٦ - وجوب القصر على من قصد ثمانية فراسخ أربعة ذهاباً وأربعة إياباً في يوم واحد .
 ٤٣٧ - المسافر إذا نوى الإقامة عشرة أيام .
 ٤٣٧ - حكم المسافر إذا رجع عن قصد الإقامة .
 ٤٣٨ - إن التقصير في السفر فرض واجب لارخصة فيه إلا في أماكن التخيير .
 ٤٣٨ - المتمم في السفر كالمقصر في الحضر .
 ٤٣٨ - من صلى في السفر أربعاً ناسياً .
 ٤٣٩ - الذين يجب عليهم التمام في الحضر والسفر .
 ٤٤٠ - وجوب القصر على المكاريّ والجمال إذا جدّ بهما السير فيما بين المنزلين .
 ٤٤٠ - حكم من له ضياع بعضها قريب من بعض فيطوف فيها .
 ٤٤١ - سبعة يجب عليهم التمام . وقد تقدّم ص ٤٣٩ .
 ٤٤٢ - أماكن التخيير للمسافر .
 ٤٤٣ - حكم من دخل عليه الوقت وهو مسافر ثمّ يدخل منزله وبالعكس .
 ٤٤٥ - سقوط نوافل الصلوات الرباعيات عن المسافر .

- ٤٤٦ - جواز اتيان نوافل الليل في المحمل للمسافر .
- ٤٤٦ - المسافر إذا نوى الإقامة في أثناء الصلاة وجب عليه التمام .
- ٤٤٦ - وجوب التقصير والافطار على من خرج لتشيع مؤمن أو استقباله .
- ٤٤٧ - جواز الجمع بين الصلاتين للمسافر والحاضر ولو مع عدم العلة .
- ٤٤٧ - عدم البأس بتأخير المغرب في السفر حتى يغيب الشفق .
- ٤٤٧ - جواز تأخير المسافر المغرب لطلب المنزل .
- ٤٤٧ - جواز تعجيل العشاء الآخرة للمسافر واتيانها قبل مغيب الشفق .
- ٤٤٨ - تحقيق في حد البريدين .
- ٤٥٠ - التقصير كان في مسيرة يوم وليلة .
- ٤٥٠ - حكم الجاهل بوجوب التمام في غير الرّباعيات في السفر .
- ٤٥٢ - وجوب التمام على من خرج إلى الصيد للهو .
- ٤٥٣ - وجوب التمام على من كان سفره معصية الله عز وجل .
- ٤٥٣ - استحباب الاتيان بالتسبيحات الأربع عقب كل صلاة مقصورة ثلاثين مرة .
- ٤٥٣ - جواز تقديم صلاة الليل للمسافر إذا خشي ألا يقوم آخر الليل .
- ٤٥٣ - وقت صلاة الليل للمسافر بعد العتمة إلى أن ينفجر الصبح .
- ٤٥٣ - جواز الاتيان بصلاة الليل ماشياً للمسافر .
- ٤٥٤ - العلة التي من أجلها لا يقصر المصلي في صلاة المغرب ونوافلها في السفر والحضر .
- ٤٥٤ - علة التقصير في السفر .
- ٤٥٦ - الصلاة في السفينة .

صلاة الخوف والمطاردة والمواقفة والمسايفة

- ٤٦٠ - استحباب الجماعة في صلاة الخوف وكيفيتها .
- ٤٦٤ - وجوب القصر في صلاة الخوف سراً وحضراً .

- ٢٦٥ - صلاة المطاردة والمسابقة وجملة من أحكامها .
- ٢٦٦ - صلاة من يخاف لصاً أو سبعاً أو عدواً .
- ٢٦٨ - صلاة العريان والموتحل والغريق .

ما يقول الرجل اذا أوى الى فراشه

- ٢٦٩ - نبذة مما يقال عند المنام وحين اليقظة .
- ٢٧٠ - الدعاء حين يأخذ الانسان مضجعه .
- ٢٧١ - من قرأ عند منامه « قل انما أنا بشر مثلكم » .
- ٢٧١ - من أراد الاستيقاظ في ساعة معينة .
- ٢٧١ - الدعاء للصون من العقرب وكل ذي سم .
- ٢٧١ - الدعاء لمن يخاف الاحتلام .
- ٢٧١ - الدعاء للحفظ عن سقوط السقف .

صلاة الليل

- ٢٧١ - نواب صلاة الليل .
- ٢٧٧ - وقت صلاة الليل بعد انتصاف الليل .
- ٢٧٨ - جواز تقديم صلاة الليل والوتر على الانتصاف بعد صلاة العشاء لعذر .
- ٢٧٩ - كراهية ترك صلاة الليل .
- ٢٨٠ - ما يقول الرجل إذا استيقظ من النوم .
- ٢٨٢ - القول عند صراخ الديك .
- ٢٨٢ - تعلموا من الديك خمس خصال .
- ٢٨٢ - تعلموا من الغراب ثلاث خصال .
- ٢٨٣ - القول عند القيام إلى صلاة الليل .
- ٢٨٤ - الصلوات التي جرت السنة بالتوجه فيهن .

- ٤٨٤ - التأكيد الوكيد في صلاة الليل .
- ٤٨٥ - كيفية صلاة الليل وآدابها وسننها .
- ٤٨٥ - القراءة في صلاة الليل .
- ٤٨٥ - القنوت في صلاة الليل .
- ٤٨٥ - إذا ضاق الوقت لصلاة الليل كيف يصنع ؟
- ٤٨٦ - قضاء صلاة الليل وأحكامها ويأتي ص ٤٩٦ أيضاً .
- ٤٨٧ - دعاء قنوت الوتر .
- ٤٨٩ - الاستغفار في الوتر وجملة من أدعيتها .
- ٤٩٣ - نافلة الفجر ووقتها .
- ٤٩٤ - القول في الضجعة بين ركعتي الفجر وركعتي الغداة .
- ٤٩٥ - الموارد التي يستحب أن يقرأ فيها سورة التوحيد والحمد .
- ٤٩٦ - أفضل النوافل وترتيبها في الفضل .
- ٤٩٦ - قضاء صلاة الليل ، وتقدمت جملة من أحكامها ص ٤٨٦ .
- ٥٠٠ - معرفة الصبح والقول عند النظر إلى الفجر .
- ٥٠١ - كراهية النوم بين الطلوعين .
- ٥٠٢ - كراهية النوم بين العشاءين .
- ٥٠٢ - النوم في أوّل النهار .
- ٥٠٢ - سنن النوم وآدابه .
- ٥٠٣ - خمسة لا ينامون .
- ٥٠٣ - فضل القيلولة .
- ٥٠٣ - كراهية نوم الغداة .

صلاة العيدين

- ٥٠٤ - باب وجوب صلاة العيدين .
- ٥٠٦ - شرائط وجوبها .

- ٥٠٧ - استحباب صلاة العيدين منفردا ركعتين لمن فاتتها مع الجماعة .
- ٥٠٧ - استحباب الخروج إلى الصحراء فيها ويأتي م ٥١٠ .
- ٥٠٧ - جواز الاتيان بها منفرداً .
- ٥٠٨ - استحباب الأكل قبل الخروج في الفطر وبعد عوده في الأضحى .
- ٥٠٨ - كراهة اتيانها في مسجد مسقف أو البيت .
- ٥٠٨ - استحباب السجود على الأرض أو على حصير أو طنفسة .
- ٥٠٨ - عدم مشروعية الاذان والاقامة في صلاة العيدين .
- ٥٠٩ - بعض سننها وآدابها .
- ٥١٠ - إذا اجتمع الفطر أو الأضحى مع الجمعة .
- ٥١٠ - استحباب أداء الزكاة ثم الخروج إلى الصلاة في الفطر .
- ٥١١ - حكم المسافر في صلاة العيدين .
- ٥١١ - كراهة الاشتغال بالامور الدينية واللهوالمباح في العيدين .
- ٥١٢ - كيفية صلاة العيدين وقنوتاتها وأذكارالقنوتات .
- ٥١٤ - خطبة أمير المؤمنين عليه السلام في الفطر .
- ٥١٦ - خطبة أمير المؤمنين عليه السلام في الاضحى .
- ٥٢٠ - شرائط الأضحىة .
- ٥٢٢ - علة جعل يوم الفطر عيداً .
- ٥٢٢ - أحكام صلاة العيد .

صلاة الاستسقاء

- ٥٢٤ - وجوب التوبة والافلاع عن المعاصي عند الجذب وغيره .
- ٥٢٥ - ما من قطرة تنزل من السماء إلا ومعهاملك .
- ٥٢٥ - السحاب غربال المطر .
- ٥٢٥ - الرعد صوت زجر الملائكة الموكلين بالسحاب .

- ٥٢٦ - استحباب التسبيح عند سماع الرعد .
- ٥٢٦ - لا يستقى إلا بالبراري حيث ينظر إلى السماء .
- ٥٢٦ - استحباب الخروج للاستسقاء يوم الاثنين .
- ٥٢٦ - آداب صلاة الاستسقاء .
- ٥٢٧ - دعاء الاستسقاء .
- ٥٢٧ - خطبة أمير المؤمنين عليه السلام في الاستسقاء .
- ٥٣٥ - صلاة الاستسقاء ركعتان .
- ٥٣٥ - استحباب تحويل الامام رداءه في الاستسقاء .
- ٥٣٥ - خطبة الحسن بن علي عليه السلام في الاستسقاء .
- ٥٣٧ - خطبة الحسين عليه السلام في الاستسقاء .

صلاة الايات

- ٥٣٩ - علة الكسوف والخسوف .
- ٥٤٠ - الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد .
- ٥٤١ - استحباب إطالة صلاة الكسوف .
- ٥٤٢ - علة الزلازل .
- ٥٤٣ - استحباب صوم الاربعاء والخميس والجمعة عند كثرة الزلازل ، والخروج يوم الجمعة بعد الغسل والدُّعاء .
- ٥٤٣ - استحباب رفع الصوت بالتكبير عند الريح العاصف وذكر الله عند الخوف منه .
- ٥٤٤ - عدم جواز سب الرياح والجبال والساعات والدنيا .
- ٥٤٨ - إذا اتفق الكسوف في وقت فريضة ، ويأتي ص ٥٥٠ .
- ٥٤٨ - جواز صلاة الكسوف على الراحلة مع الضرورة .
- ٥٤٩ - وجوب قضاء صلاة الكسوف على من تركها مع عدم العلم إن احترق ثملها .
- ٥٤٩ - كيفية صلاة الايات .

- ٥٤٩ - مواضع القنوت فيها .
- ٥٤٩ - استحباب الاعادة إن كان الفراغ قبل الانجلاء .
- ٥٥٠ - من كان في صلاة الكسوف ودخل وقت الفريضة .
- صلاة الحَبْوة والتسبيح والحاجة**
- ٥٥٢ - صلاة جعفر بن أبي طالب عليه السلام وفضلها .
- ٥٥٣ - كيفية صلاة جعفر عليه السلام .
- ٥٥٣ - ثواب من صلى صلاة جعفر عليه السلام .
- ٥٥٤ - استحباب صلاة جعفر في مقام واحد وجواز تفريقها في مقامين لعذر .
- ٥٥٤ - وقت صلاة جعفر عليه السلام .
- ٥٥٤ - ما يستحب أن يدعى به في آخر سجدة من صلاة جعفر .
- ٥٥٥ إلى ٥٦١ - صلوات الحاجات .
- ٥٦٢ - صلاة الاستخارة .
- ٥٦٤ - صلاة الأوابين أو صلاة فاطمة عليها السلام .
- ٥٦٤ - صلاة ركعتين بمائة وعشرين مرة قل هو الله أحد وثوابها .
- ٥٦٥ - صلاة الغفيلة .
- ٥٦٥ - نواذر الصلوات .
- ٥٦٥ - عدم مشروعية صلاة الضحى .
- ٥٦٦ - عدم مشروعية أداء نافلة رمضان بالجماعة .
- ٥٦٧ - ينبغي تخفيف الصلاة من أجل السهو .
- ٥٦٧ - جواز امامة الغلام إذا كان له عشر سنين .
- ٥٦٨ - استحباب الصلاة في النعل العربي .
- ٥٦٨ - من كان عليه من صلاة النوافل ما يدري ماهو من كثرنها .